

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مطبعه امیر قیصر
در نظام کابینه مطبوعه

۵۳	مکتوب مولف بنام سید عیسیٰ مہدوی متضمن پنج سوال
۵۵	نقل قلم مولف بنام نواب مختار الملک بہادر
۵۶	نقل قلم نواب وزارت اکاب
۵۷	نقل عرضی جنید جمعدار جناب وزارت اکاب
۵۸	نقل رسید حافظ میان برادر عیسیٰ میان
۵۹	باب سوم جوابات دلائل اثبات مہدویت شیخ جونپوری
۶۰	بیان حقیقت امور اصطلاحیہ اور طریق اثبات مہدویت
۶۱	اعتبار ظنیات کا اعتقاد بایں
۶۲	دلیل اول مہدیکاسید ہونا متواتر و قطعی ہے
۶۳	شیخ جونپور کا سید ہونا گزرتا ثابت نہیں ہے اور ان کا نسب منقطع ہے
۶۴	شیخ موصوف کے نسب کی دوسری شق بھی منقطع ہے
۶۵	اور یہ بھی ثابت ہوا کہ سیادت میان خود میر کی بھی نہیں ہے
۶۶	حکایت طالب علم کی فہم کی
۶۷	اگر سیادت قول مہدوی سے فقط ثابت ہو تو دور محال لازم آتا ہے
۶۸	طیل و مہدی کے والد کا ہونا موالد رسول کے ہونا مسلم الفریقین سے محال نہ ہو شیخ جونپور طریقی کہیں ان کے والد کا نام نہ لیں
۶۹	ان کے مہدی ام جماعتی منواتر کا انکار کیا کہ اپنے خاندان کے والد کا نام عبد اللہ تھا بلکہ جعفر کا نام محمد ہے اور ان کا نسب منقطع ہے
۷۰	ابطال مہدویت بسبب نکال اور جماعتی تمام است کے
۷۱	ابطال مہدویت بسبب جھکا صریح مذکور اور ان کے مہدی کی عقل میں کیا کہ اپنے خاندان کے والد کا نام شیدان تھا
۷۲	دلیل سوم حدیث اذرا تیمم الرايات السود
۷۳	سید عیسیٰ مہدوی نے بیان مہدی حدیث مذکور میں جو جملے خطا کی
۷۴	شمار خطا کون مذکور کا
۷۵	ابطال مہدویت بحديث متفق التسلیم
۷۶	دلیل چہارم روایات مذکورہ شرح الابصار حالانکہ عبد الملک سجاولی اور تمام مہدیوں نے روایات کے معنی سمجھنے میں ہموک کا کھایا

۷۵	ابطال مہدویت بحسب انجین روایات مسلمہ کے
۷۷	دلیل پنجم حدیث محمد بن اور نہایت گڑبڑ اور غلط گوئی مہدویوں کی اوسکی شرح میں اور ایک حدیث جھوٹی وضع کرنا اس کتاب میں
۷۹	اور آئندہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تعین وقت میں خیال و قیاس و دھڑا کر بڑے بڑے علماء و کامیاب نے وھو کا پایا اور تجویز دیا و مہدی اس نذر پر چھٹنے کی ہمت لگا کی ہو نہ تحقیقاً
۸۱	حکایت درویش جابل
۸۲	تخلیۃ عبد الملک بجاوندیکا اور تحقیق معنی اس کل لفظ مستہ کی
۸۳	حال تاریخ طبری کا
۸۴	فائدہ جلیلہ بیان عمر دینا میں اور تحقیق معنی حدیث الدنیا سبق آلاؤ سنتہ کی
۸۹	فائدہ دینا میں کربلو۔ یعنی گاڑی و خانی بھی علامت قرب جال کی ہو
۹۱	قیامت سے پہلے تیس در جال میں ایک بڑا اوتیس چھوٹے
۹۲	دلیل ششم بیعت یابین مکرہ مقام کے اور جواب متنفس بیان اوس کا کہ مہدی اور مہدویوں سے اس مقدمے میں چھ خطائیں صحیح سرزد ہوئیں اور تمام تاریخیین دعویٰ مہدویت کی غلط نکلیں
۹۶	حکایت مناقشہ جناب قاضی بھکرا قاضی شریع
۹۷	دلیل ہفتم حدیث ارطاة اور بیان اقسام کی حیات اور بے دینانہ مہدویوں کا اس حدیث میں
۱۰۰	دلیل ہشتم عبارات فتوحات ملکہ جس میں بیان خود میرے بار و بے تحریف کی ہو
۱۰۱	شیخ جوینور شمس الدین علیہ السلام کے نہ تھے
۱۰۲	شیخ جوینور تقسیم السویہ برابر نہیں کرتے تھے
۱۰۳	صفت داود و ہش مہدی کی کہ شیخ جوینور پر ثابت کرتے ہیں بے اصل نکلی
۱۰۸	ذکر سنارہ بیضی و مشق
۱۰۹	میان خود میر اشعار فتوحات کے معنی برابر نہ تھے
۱۰۹	عیسیٰ بیان نے ایک لفظ میں کئی خطائیں کہیں
۱۱۰	ابطالان صدیقیت بیان خود میر
۱۱۱	ابطالان مہدویت شیخ جوینور

۱۱۱	دلیل نہ عبارت فتوحات حوالہ دہر مہدی میں کہہ کر شیخ جو پور کے مختلف صادق زمین پر لکھ کر لکھ کر تہی ہو
۱۱۲	بیان گناہوں سید محمود اور میان خودیہ وغیرہ کا
۱۱۳	دلیل دہم عبارت فتوحات کہ جس میں میان خودیہ نے چھ جملے تحریف فاش کی ہیں
۱۱۴	جب ایسے پیشوایان مہدویہ کے فراج میں اس قدر اصرار و سرخی سازی ہیں ان کے مقلدین کیا کچھ خاک اڑاتے ہوں گے
۱۱۵	دلیل یاد دہم آیات کثیرہ میں تحریف معنوی کر کے اپنے دلائل سے جاننا حالانکہ وہ تمام دعویٰ نے اصل ہونے دلیل کی قسم ہیں
۱۱۶	مہدویوں کا خطاب سلمان زمین پر لکھ لولہ الباب ہیں
۱۱۷	حرف ثم کے معنی سمجھنا کہ مہدی اور ملا علی فیاضی کو مشکل ہوا
۱۱۸	شیخ موصوف کا یہ دعویٰ کہ بیان معنی قرآن مجید قوت تھا خلاف عقل اور خلاف نص قرآن ہے
۱۱۹	بطان مہدویت بحدیث عدم تسلط مخالفین بر تمام امت محمدیہ
۱۲۰	دلیل دواز دہم کلام جناب ترضوی متضمن بعض صفات عادلہ و عقد تسبیح کہ جس کے معنی مہدویوں نے غلط کیے
۱۲۱	دلیل سیز دہم ایضاً کلام جناب ترضوی کہ جس میں عالم میاں نے چار جیا نیت لفظی اور معنوی کر کے نہایت مبہل اور محرف کر دیا
۱۲۲	دلیل چہار دہم بتقریب احادیث و آثار رسالہ معاوضہ
۱۲۳	خط فہمی اثر تصدیق مہدی متنازع فیہ کا پہلا اور عالم میاں در میان جار و مجر و اور پڑا اصلیکہ بھیجی نہیں کر سکتے ہیں اور باوجود اسکے شیخ ابن محمد وغیرہ کا رد لکھتے ہیں
۱۲۴	دلیل پانزدہم بتقریب احادیث و آثار سراج الالبصار اور بیان غلط فہمی اور تحریفات مضع سراج الالبصار کا
۱۲۵	ضرر دین و اسلام بسبب شیخ جو پور کے کہ جس کو خود شیخ موصوف نے بھی تسلیم کیا
۱۲۶	حدیث تفریق امتی کی دلالت کرتی ہے کہ جو ہتر فرستے مہدویوں کے امت محمدی سے خارج ہیں
۱۲۷	شیخ جو پور مسائل نبوی اور وسائل دنیوی دونوں میں حاجت مند غیور کے لئے
۱۲۸	دونوں روایتوں میں صاحب سراج الالبصار نے سرزد کیا ہے
۱۲۹	دلیل شانزدہم تقریر خود شیخ جو پور کی اپنی مہدویت اثبات میں اس مقام میں تو اشغال وار کیے گئے
۱۳۰	شیخ موصوف کی تقریر ایسی ہے کہ سوال از آسمان جواب از زمین آج دلیل کا سوال تھا اور جواب میں علی علیہ السلام

۱۵۱	شیخ موصوف باوجودیکہ خود مدعی رویت الہی کے تھے پھر اپنے تئیں گواہ بنا لیتے تھے
۱۵۳	قصہ تجلی طور
۱۵۶	شیخ نے عجب کام کیا کہ جو تئیں نفی رویت پر دلالت کرتی تھیں ان کو دلیل رویت ٹھہرایا
*	خلاصہ مذہب اہل سنت مسئلہ رویت میں اور تحریف معنوی عالم میان کی عبا شیخ عبدالحق برج میں
۱۵۷	دلیل مفت مدعی خلق کہ عمدہ فتوہ اور طرک دلائل ہیں اور خلاصہ تقریر صاحب سراج الابصار
۱۶۰	خلاصہ شرح حقیقت خلق متفق علیہ حکماء ایمان اور یونان
۱۶۱	خلق کے چار ارکان
۱۶۲	اخلاق میں دو قسم کی حضرت شمس ہوتی ہیں ایک یہ الخ
۱۶۳	مشکل دوسری یہ الخ
۱۶۴	دستور العمل اور مرکز اخلاق کا اخلاق محمدیہ ہیں
*	حکماء یونان بھی اخلاق میں اتباع شرع آسمانی کی ضرورت سمجھتے تھے
۱۶۵	مطلب تفصیلی اس کلام میں کہ شیخ جو نبیوں کے عکس کہتے ہیں کہ جو حدیث و تفسیر سے موافق ہیں معتبر جاننا اور جو مخالف ہیں ان کو غلط جاننا مشتمل ہے پرچہ جواب کے
۱۶۹	بدخلق اولیٰ الخ میں تصرف کرنا کہ یقیناً حرام ہے حالانکہ شیخ جو نبیوں کو سکروار کہتے تھے اور آیات قرآنیہ اور دلائل قطعیہ کے خلاف حکم کرتے تھے
۱۷۰	بدخلق دوم کہ پانچ افراد غلط پیش گوئی کہ شیخ موصوف نے خودی الیک بعض یا حضرت عیسیٰ ملا کر کے غلط نکلا
۱۷۲	بدخلق سوم ہانہ دوم کہ شیخ موصوف نے بعد از ان کے بھی عادت غلط پیش گوئی کی چھوڑی کہ میان خودی کے مکاشفہ میں آکر کہا کہ حضرت عیسیٰ میرے بعد دس برس کے اندر آویں گے اور غلط محض نکلا
۱۷۳	بدخلق چہارم بھی غلط پیش گوئی کہ شیخ نے دعویٰ کیا کہ میری کتاب دشمن ہے اور غلط نکلا کہ خشنہ و انتقام
۱۷۵	بدخلق پنجم شیخ موصوف کا یہ اعتقاد کہ تمام قرآن میں کوئی آیت منسوخ نہیں ہے مخالف اصول قرآن کے ہے
۱۷۹	بدخلق ہفتم قرآن میں تحریف کرنا اور فرقہ باطنیہ کا طریقہ بعینہ اختیار کر کے کام لے کرنا لیکر نام نہان گھڑنا
۱۸۱	اب یہاں شیخ جو نبیوں کے واسطے دو خطا میں سے ایک خطا بالفرض لازم ہوتی ہے
۱۸۲	تقریر سلطان تسویہ

۱۸۳	بر خلقی ہشتم تعدیل جمعہ انش خود حضرت رسالت پناہ گئے مگر میں تجویز فرماتے تھے اور تمام صحابہ اور ایدو مسکو رواجد تھے اور شیخ جنیور اور خود میرا مسکو فعل ملعون کہو تھے اور پھر میان خود میرا مسکو اجازت بھی دیتے تھے
۱۸۴	شاید کہ منشا اس خطا کا یہ ہو کہ معنی توکل کے برابر سمجھے تھے یا کہ درتہ التبدلے مسلک میں تھے
۱۸۵	بر خلقی نہم شیخ کا مع خلفا وغیرہم کے کسب حلال سے اجتناب کرنا اور اس سنت انبیاء سے محروم رہنا اور کسب کو مٹانے والی سمجھنا جیسا کہ مقام ناقصان طریقت کا ہے
۱۸۶	بر خلقی دہم دعوی اہل سنت میں ہو گا کرنا اور نہایت خارجوں کے چلنا کہ مکتبہ صبی کو کافرینا شیخ جنیور کے اس قول سے کہ زیناں و فرزندان اموال حیوانا و زراعت و عملات و ملبسات مالک
۱۸۸	و غیرہ کافر ہیں انہیں شغول رہنے والا کافر اور ان ممدی سے نہیں ہر لازم کیا کہ ممدویان حال نہ ممدی کے نزدیک کافر وغیرہ ممدی ہیں
۱۸۷	بر خلقی یازدہم اجابت دعوت کہ سنت مکرہ ہے شیخ جنیور اور انکے خلفا ہمیشہ تکرار اس سنت کے ہو کر مخالفت احادیث کثیرہ کی کرتے تھے
۱۸۹	بر خلقی دوازدہم شیخ موصوف علم پڑھنے سے منع شدید کرتے تھے اور سو رہنا اور حق بہتر جانتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم رکھتے مجھ کو ممدی کہتے اور خود میر ذکر و تلاوت قرآن پڑھتے دیتے تھے
۱۹۰	حالاکہ یہ سب باتیں خلاف آیات و احادیث مفصلہ ذیل کے ہیں شرح علم لدنی کی اور بیان اسکا کہ علم باطن سے علم ظاہر کے حاصل و کامل نہیں ہوتا ہے
۱۹۱	بر خلقی سیزدہم شیخ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر عفا کرنا یعنی حج کرنا اور زیارت حضرت رسالت کی کہ افضل ہے مگر ناچاہنے شیخ ممدویہ ایسی ہی کیا اور خود اپنے فعل کے بھی برخلاف کیا کہ شیعہ مخالف شرع پر عمل کیا
۱۹۲	بر خلقی چہار دہم سبب کم علمی کے شیخ نے خلاف اتباع سنت محمدی کے کیا کہ بہ نسبت ازواج کو ناجائز سمجھے اور دن کو بھی اصل نوبت کیا اور بعد اآلہم حقوق الناس میں مکرہ نہ تک فرق نہ پہچانا
۱۹۳	بر خلقی پندرہم شیخ جنیور تمام امت محمدی کو سب اپنی ہمدیت کے انکار کے کافر کہتے تھے حالانکہ تو انہیں کے اقوال سے ثابت ہوتا ہے کہ کافر نہیں ہیں دوسرے یہ کہ جمعہ اور عیدین انکے پیچھے ہست
۱۹۴	جانتے تھے اور نماز پنجگانہ میں اقتدار نادرست کہتے تھے
۱۹۵	بیان لزوم خطا کا کلام شیخ میں
۱۹۶	تفصیل دن کو گون کی کہ جنہوں نے اس امت میں جھوٹا دعوی ہمدیت کا کیا ہے اور لوگ انکے جھوٹے دعوے

۲۰۷	معتقدین نے بلا دعویٰ ناحق حمدی ٹھہرایا ہے
۲۰۸	بدخلقی شہزادہ شیخ جو بیرون مسلمانوں کو نقطہ کافر میں لے گئے ہیں بگوانے ہوئے ہوئے کچھ کافر و شرک منافق ٹھہرا گئے ہیں
۲۰۹	بدخلقی ہمدانی کہ شیخ جو بیرون خلافت اتالیبی حمدی کہتا ہے تھے دار خاندان میں ان کی سینت سب پرور تھے نہ بگوانے نہ بگوانے ہی
۲۱۰	بدخلقی ہمدانی کہ شیخ جو بیرون داروئے فرزند نے باوجود ہمت و طاقت خلق کو حج بیت اقدس منع کیا اور میں چکر چڑھایا ان لاویکے ساتھ میں حج کے مقرر کر دیے اور آٹا اور حارث کے حلا کیا
۲۱۱	ایک نیرنے علم دار برین کا بیٹا ان کو خط لکھا کہ تم کو آزار ہا اور جھڑپ غارت خلیفین نے بسبب علم الہام شیطانی کو چھان لیا بدخلقی ہمدانی کہ شیخ جو بیرون نے غلط خبر دی کہ میلان دلاو کو غرض سے تحت اثری کا بلند دائرہ رانی کے روشن ہو
۲۱۲	کیونکہ میلان دلاو حال رام وغیرہ کا نہ پہچانا اور خلافت قرآن کے حکم کیا کہ جن پر خدا کا گناہ نہیں ہے
۲۱۳	بدخلقی ہمدانی کہ شیخ جو بیرون نے بھی غلط دی کہ میلان نظام کو غرض سے فرش کا بلند دائرہ رانی کے روشن ہو
۲۱۴	کیونکہ ان کو نہ عقائد ایمانیہ پر بار معلوم تھے کہ بولتے تھے میں نے علم قدیم الہی کو بدل دیا اور نیز میں نے بار بار معلوم تھا کہ کہتے تھے باغ ارم کو وہ قان کے پاس ہے اور وہاں آدمی درخت سے پیالہ پونے ہیں
۲۱۵	بیان قوم عوام اور باغ ارم کا اور داخل ہونا عبد اقدس قلابہ کا ارم میں
۲۱۶	بدخلقی لست ویکم کہ شیخ موصوف دعویٰ انتاع نام کا کرتے تھے حالانکہ غیر ضروری باتوں کی رعایت کہتے تھے اور ضروری سنو کو ترک کرتے تھے
۲۱۷	دعا میں ہاتھ اوٹھانے کے دلائل کہ جب ہمدانیوں نے عمل کیا
۲۱۸	مکریان چرائے کہ سنت تمام انبیاء کی یہی شیخ موصوف نے اپنی غلطی کو کفر ٹھہرایا
۲۱۹	مستم شیخ موصوف کے خلفا و توانیج کے بعض احکام و دعویٰ خلافت عقل و نقل کے بیان میں
۲۲۰	منہا مسلمان نعمت و خود میر نے خلافت آیات قرآن کے حکم کیا کہ ترکہ مہاجر کا اوسلے وارثوں کو نہ میر ہوتا
۲۲۱	ان غیر بقیسم کرنا چاہیے اور بیان اسکا کہ ہجرت ہمدویہ طریقہ اسلامیہ نہیں ہے
۲۲۲	ایضاً ہمدانیوں کے علماء بالعد عبد الملک سجاد ندی نے ایک سان ترکیب غوی سمجھنے میں
۲۲۳	بھی خط لکھا خوش کی اور دعویٰ مسلمان دلاو کا سر غلط نکلا
۲۲۴	ایضاً انکے حمدی کے نولہ سے نے خلافت قرآن و احادیث کے دعویٰ کشف غلط کا کیا کہ قیامت
۲۲۵	میں تمام عالم کا حساب لینا میرے باپ خود میر کا کام ہے
۲۲۶	ایضاً انکے حمدی کے نولہ سے نے دعویٰ کیا کہ مجھ کو حاج ہوئی اور میں شوق کیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ میرا صاحب

۲۲۰	سائنس و تکنیک کا کھولنے پر جس سے پہلے شکیں رہ سکتی ہیں اور جو کچھ پیچیدہ خدا کو کھلا تھا اس کو سمجھنا مشکل اور
۲۲۱	اسی طرح ان کے نامہ دی فرعون نے بھی عوی کیا کہ میں مع سید سلام اللہ کے فلاں پر طعنا چلا گیا اور قاب قوسین کا مقام اور کلام ہوا اور یہ عبارت وحی ہوئی کہ یہ بھی عند الرحمن آخر
۲۲۲	بیان اس امر کا کہ شیخ بنیوہ کی مذہبیت غیر دعویٰ کا انکار فرض ہوا تصدیق حرام اور وجہ ہاں میں ہاں دو جہان کی ہوا تو فعل عالم بیان اگر کہ بالفرض دعویٰ خطاب تب بھی اہل تبار کو کچھ ضرر نہیں پر غلط فہمی
۲۲۳	باب جہاں میں بیان دن گستاخیوں کا کہ فرقہ محمدیہ نے نسبت حضرت شیعہ اسلام اور یہ اعلام نے کی ہیں
۲۲۴	اعتراف شیخ جنوہ کا کہ حضرت شیخ عبد القادر جیلانی پر کہ یہ اقدام گردن اولیا پر ہر نہ بولنا تھا
۲۲۵	جواب بیان پیش گوئی اولیا کا اس مقدمے میں
۲۲۶	بیان اولیاء کا کہ وقت مجلس میں حاضر تھے اور ان کا اور حضور سے بطور نسبت معلوم کر کے سر جھکا دیا
۲۲۷	بیان اس کا کہ یہ کہنا محض ہمارا کہی تھا نہ اپنے شاہناہ و جناب سے
۲۲۸	تمام اولیاء کا معصروں اور متاخرین کے واسطے اپنے پہلے اور شہیدین حاضرین اس مقدمہ پر قدم نہ رکھنے
۲۲۹	اعتراف شیخ جنوہ کا کہ جب ہوا اور بشرق میں خطا لازم کہ مذہبیت باطل ہوئی اس کے سر
۲۳۰	باب پنجم میں بیان افواج ادویہ کا کہ وہ دونوں حدیث میں جملہ ائمہ شیعہ کے دوسرے اصحاب حقہ قائم ہو سکتے ہیں
۲۳۱	احادیث و آثار افاضہ اعلیٰ اصحاب حضرت رسالت مآب میں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رضی اللہ عنہم
۲۳۲	دوسری فضیلت صحابہ کے
۲۳۳	نقل کرنا تفصیل ابو بکر صدیق کا نہ تو حاشیہ اور شیخ جنوہ کے کشف میں ایک کشف کا خطا ہوا جس سے بطلان دیکھ کر
۲۳۴	بقیہ احادیث اور آثار اعلیٰ اہل بیت کے تفصیل شیخین میں
۲۳۵	متنبیہ اس بات پر کہ ان کے محمدی نے حدیث موضوع روایت کی اگر دانستہ کیا تو گناہ کبیرہ ہوا اور اگر دانستہ ہوا تو دعویٰ عیب الہی تمام موجودات کا غلط ہوا اور بہر تقدیر بطلان محمدیت لازم ہوا
۲۳۶	باب ششم بیان میں اہل ایشیہ کے کہ وہ نہ تو ان جناب میں حقہ انبیاء و علیہ السلام کے ساتھ تمام ائمہ اہل بیت کے ساتھ
۲۳۷	خطابہ کلام کے محمد کیا دعویٰ تیری خطابہ یا دعویٰ تسویہ خطابہ اور دونوں صورت میں محمدیت باطل ہے
۲۳۸	باب ہفتم میں بیان افواج ادویہ کا کہ فرقہ محمدیہ نے نسبت بجا حضرت آفریدگار عالم علی حلالہ کی ہیں
۲۳۹	باوجودیکہ اس گنہگار سے کلام وحشت اگر نہ ان کے محمدی شتعل میں سپر بھی ان کے غلط فہمی تھے کہ یہ کیا

چیز ہیں جو کچھ کہتے ہیں سنائی اگر بیان کریں خود ممدوی لوگ ہلکے سنگسار کریں

۲۵۱	سوالات نمبر ۱۰
۲۵۳	باب ششم بیان تسمیہ میں متعلد و مطلب پر
۲۵۴	مطلب اول کا مقدمہ ثنائیہ اعتقاد ممدویہ کی کہ ممدی خود افضل میں الیہ المذنبین کا جو عرضی امدد عنہما سے
۲۵۵	ہذا مقدمہ تسمیہ ممدی کے انواع و اقسام غلط و لالہ مال ہی اور معنی آیت میں جملہ فاحش ہوئی اور بطلان میں کیا آیت
۲۵۵	تخطیہ ممدی
۲۵۶	بیان تمام اجماع کا درجہ اولیٰ ہونا انضامیت میں خیر کا اسبب اجماع مگر سبب الہم کہ الہو کا جو علی رضی اللہ عنہما افضل میں ہے
۲۶۲	تقریر یا ممدی کی تفسیر آیت میں مجتہدہم الانقی علیہ اشکال غرضیت انبیا کا وضع و لغزیر جس کا سبب ممدوی
۲۶۳	بحث قول ابن سیرین کی کہ آخر زمانے میں ایک خلیفہ ایسا ہوگا کہ الہو کا جو عمر اوست افضل نہیں میں
۲۶۵	عیسیٰ میان نے عبارت ابن عراق کے ترجمے میں خیانت کی
۲۶۶	ابن سیرین کے قول کو ممدی پر حمل کرنے سے شیخ جوینور کا تخطیہ لازم آتا ہے
۲۶۸	بیان تعارض لائل اور مرتبہ احوال صحابہ و تابعین کا
۲۷۱	قطعی یہ بات کہ خود جناب مرقضوی تفسیر میں تھے
۲۷۶	اختلاف ایہہ کا ترجمہ کثرت اولہ میں اور بیان مراتب لائل اور انواع اجماع کا
۲۷۷	مطلب دوم ممدویہ کہتے ہیں کہ سید محمد جوینوری بزرگی میں برابر آخرت کے ہیں
۲۷۸	ممدویوں کے کلام سے لزوم تسمیہ نادرہا ہونے اور ان کے ممدی کا حکم خطا ہونیکا اقرار بخلا
۲۷۹	ممدویوں کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اعتقاد میں شاید ان کے ممدی کے خدا متعدد ہوں ہیں
۲۸۰	تخطیہ ممدی تفسیر اول بلزوم کذب یا اضلال دوم باعتبار کسبیت مرتبہ نبوت
۲۸۱	استحالة تماثل جو ہر اور ذکر تہ فناء فی الرسول کا
۲۸۲	تخطیہ ممدی بلزوم خطا ہر بادی ممدویت
۲۸۳	بیان اجماع مسلمین کا احبات پر کہ علی درجہ نبی کو نہیں پہونچتا ہے اور اقوال علماء اور ادیان کے فضیلت
۲۸۴	انبیاء اور خاتم الانبیاء میں صلوات اللہ علیہم جمع ہیں
۲۸۵	جواب قول ابن سیرین کا
۲۸۶	دلائل فضیلت حضرت ممدویہ کا تا علیہ السلام پر جو دلیل آیت احادیث وغیرہ سے یہاں مذکور ہیں

۲۸۹	شیخ جنپور کی وحی عربی کے اعلاط کا بیان
۲۹۰	دلیل ہفتم اور شرح مقام محمود کی
۲۹۲	مہدی جنپور کی سواری برت میدان حشر علی بن ابی طالب کا قیل مجبور اور تمام مہدیوں کا اوس کے دانق پر سوار ہونا
۲۹۵	حضرت رسالت خاص کا ہشتی کا بیان کہ جس کا وسیلہ اور درجہ نبویہ کہتے ہیں اور معیت حضرت کے ساتھ سطح ہوگی
۲۹۸	کوئی ولی درجہ نبی کو نہیں پہونچتا اس پر حکام کے شہدائے قطعیات کا بیان
۳۰۰	عالم بیان نے صاف دعویٰ کیا کہ مہدی جنپوری نبی تھے
۳۰۲	وجہ تخصیص لائے بعدی یہ نبی تشریحی ومعنی خاتم النبیین
	عبارات فتوحات بیان انبیاء الاولیا اور نبوت عامرین کہ ایک قسم کی ولایت کا نام ہے اور نسبت نبی
	نبی و رسول کے اور فرق درمیان وحی والہام کے اور دوسرے مطالب عالیہ کے بیان میں
۳۰۴	تحقیق معنی تشریح کی فتوحات و فصوص سے مخالف فہم مہدیوں کے
۳۰۸	فرقہ مہدیہ قائل ہیں کہ ان کے مہدی نذاریہ کے تشریع احکام کرتے تھے اور نقل سالمہ اس کے
	میر انجی کی کہ جس میں میں حکم مہدی کے مذکور ہیں
۳۱۰	مہدیوں کی زکوٰۃ جدیدہ اور نماز جدیدہ کے فرض ہونے کا بیان
۳۱۱	مذکورات حال سابق سے ثابت ہوا کہ مہدیہ یہ اپنے مہدیوں کو رسول صاحب شریعت جدیدہ نامہ حکام
	شریعت محمدیہ کا جانتے ہیں اور مخالفت قطعیات کی کرتے ہیں
	کلام مولانا جامی اور شیخ اکبر سے صاف ظاہر ہوا کہ خاتم الاولیا حضرت خاتم الانبیاء سے نسبت
	جزو کل کی بلکہ نسبت ایک بال کی جسد شریعت سے رکھتے ہیں
۳۱۴	خاتم الاولیا کا لقب تدیری نہیں ہے بلکہ تبدل اس کی حکیمہ تدیری سے ہوئی اور حکیمہ تدیری اور شیخ اکبر کی
	شرائط و تصریحات کے موافق خاتم الاولیا شیخ اکبر ہیں نہ مہدی
۳۱۵	تحقیق اس کی کہ مہدی شیخ اکبر کی سوا کی ایضاً اور چاندی کی ایضاً سے اپنی ذات اور حضرت رسالت کی ذات
	نہیں ہے بلکہ عالم احکام کے دوطبق کو مہدی نے اور چاندی سے تشریف دیا ہے
۳۱۸	اس کتاب میں جو کیونکر ناقص کہ ان کے مہدی کی ذات و صفات میں ثابت کیے گئے ہیں جب تک
	اور ان میں سے ایک بات بھی بلا جواب ہے گی ثبوت مہدویت کا محال ہوگا
	خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کا کہ وہی خاتمہ اس کتاب ہدیہ مہدیہ کا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصالحی والسلام علی رسولہ محمد سید الاولین والآخرین
 وعلی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ المہادیین المہدیین لیکن بعد اسکے اسید وار و رگاہ احمد
 ابو جراح محمد گزراش کرتا ہے کہ یہ کتاب ہر دین مذہب فرقہ و مذہب کے کہ جنہوں نے بعض بلاد ہندوستان
 خصوصاً اطراف دکن میں علم شورش کابلند کیا ہے اور ہر چند علماء متقدمین مانند شیخ علی ہشتنگی و شیخ
 ابن حجر کی اور محمود بن الخطاب بالکی اور ملا علی قاری اور سید محمد اسعد کی وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے رسائل
 اور فتاویٰ لکھی ہیں کہ منصف حق طلب واسطے کافی ہیں لیکن چونکہ ہمارے تصنیفات
 استدلالی الاحادیث پر ہی اور مہدویہ اپنے پر شیخ جوئیہ کے مخالف جو احادیث پر مبنی قبول نہیں کرتے
 اور بعض منکرات امور کی نسبت کہ انکے مذہب کی طرف کیجاتی ہے اور اسے بھی انکار کرتے ہیں اس واسطے کہ
 میں یہ طریق اختیار کیا گیا کہ انھیں کی کتابوں کے منہدی وغیرہ مقتداؤں کے اقوال نقل کر کے کیا خاد
 واقوال مسئلہ کے لاکر ازام دیا گیا اور یہ تمام شہادت انھیں کی بہتری اور خیر خواہی کی طرح پراوٹھائی گئی
 کہ شاید اللہ تعالیٰ اسی طریق سے ہدیہ ہدایت اور حق فہم کی انکو مرحمت فرمائے اور ہمارے اس کتاب کا کہ
 ہدیہ مہدویہ ہم ہم نامی ہو جائے اور چونکہ غرض محض نصیحت اور اہل حق اسلام سے مذمت و مبارکباد
 اس سبب کسی جگہ اس کو اور ان کے پیشواؤں کو القاب قبیحہ اور الفاظ شنیعہ سے یاد نہ کیا گیا علاوہ کہ
 فحش و بزدلانی دیانت اور تہافت کے بھی خلاف ہے حالانکہ ان لوگوں نے ہمارے حق میں کچھ ملاحظہ

نام صفین و مہدیوں

وضع کتاب

میں باب دوم احوال شیخ جنپور میں ابتداء نشو و نما سے انتہائے موت و فنا تک اور
 بعد اُنکے سرگزشت اُن کے خلفاء و توالیع کی آج تک بطور اختصار و اجمال کے باب سوم
 رد وائل اثباتِ مہدیتِ سفیج جنپور میں باب چہارم میں بیانِ اولیٰ گستاخیوں کا کفر و
 مہدیین نے نسبتِ حضراتِ مشائخِ اسلام اور ائمہٴ اعلام کے کی ہیں باب پنجم میں بیان
 اُن کے ادویوں کا کہ مہدویوں نے خدمت میں خلفائے راشدین اور دوسرے اصحابِ حضرت
 خاتمِ المرسلین کے کی ہیں باب ششم میں بیان میں اُن کے ادویوں کے کہ مہدویوں نے
 جنابِ حضرتِ انبیاء و مرسلین اور حضرتِ خاتمِ الرسالت سید الاولین و الآخرین میں کی ہیں باب
 ہفتم میں بیان اُن کے ادویوں کا کہ فرقہٴ مہدویہ نے نسبتِ بجنابِ حضرتِ آفریدگارِ عالمِ اعلیٰ
 جلال کے کی ہیں باب ہشتم و مسئلہٴ تسویہ میں یعنی اپنے مہدی کو ساتھ حضرتِ سید الاولین
 و الآخرین افضل و ملائق اجمعین کے کہ سرسبز ابرجائتا چنانچہ یہ بات ارکانِ ایمان مہدویوں سے ہے

باب اول میں بیان اون عقائد فرقہ ہمدی کا مخالف عقائد اہل سنت و جماعت ہیں

عقیدہ اول سید محمد چمنپوری ولی کامل اور مکمل ہیں اور اعتقاد اہل سنت کا یہ ہے کہ جو اقوال و افعال شیخ محمد چمنپور کے کتابوں و مہدویہ میں مندرج ہیں اگر نسبت ان اقوال و افعال کی او کو کتب حجاب صحیح و برہر پر اور قسم افزہ اور ہمتان مہدیہ سے نہیں ہے صیحا کذا ظاہر ہے کہ مصرع تابناشہ جینی ہرم گویند چارہ و اولی ہونا و کثرا و کثرا مذکور اہل سنت بہت مشکل ہے اور بعض علماء اہل سنت کہ جس نے ولایت کا او کے حق میں کہتے تھے و جدا و کسی بیٹھی کا شیخ موصوف کے اقوال و افعال برابر او کو پوچھ گئے اگر او کی کتابیں ان کے علاوہ میں آتیں ہرگز خیال ولایت کا او کے حق میں کہتے عقیدہ دوم سید محمد چمنپوری ہمدی موعود ہیں کہ سنن موسیٰ یا پنج پجری میں موعودیت کا کر کے شیخ موعود انشاء کیا اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ ایک شخص آل محمد علیہ السلام سے بلا شک ہمدی ہونا والا ہے اور شناخت او سے موقوف ہے و ہوا و ان علامات پر کہ احادیث صحیحہ میں حق ہمدی میں کو رہے اور چونکہ یہ علامات شیخ موصوف میں مفقود تھیں اسلئے یہ ہمدی نہیں ہیں اور موعود انکا باطل ہے چنانچہ تفصیل اسکی آئندہ بخوبی آو گی انشاء اللہ تعالیٰ عقیدہ سوم تصدیق ہمدیت سید محمد چمنپوری

پاوے اوس سے توبہ کر کے ترک کرے اور وہ احوال پیدا کرے کہ مطابق سنت رسول اللہ اور شریعت
 صحابہ اور اہل بیت کے ہوویں اس سبب انکو اہل سنت و جماعت بولتے ہیں عقیدہ ہشتم
 یہ کہ شیخ موصوف کو بالذات مفترض الطاعت جانتے ہیں یعنی جو کچھ انھوں نے کہا یا کیا اوسکی اتباع
 دوسروں پر فرض ہوگئی اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ یہ تمام سوائے حضرات انبیاء علیہم السلام کے
 کسی کے واسطے نہیں ہیں یہ اوھیں کی واسطے ہے کہ جسکو وہ فرض کہیں وہ فرض ہے اور جسکو جلال کہیں
 حلال ہے اور جسکو حرام کہیں وہ حرام ہے اور جو کچھ وہ بلا مواظبت کہیں وہ سنت ہے اور جو چیز بطور
 عبادت کے مواظبت اختیار کریں وہ واجب ہو جاتا ہے اور رسول انبیاء علیہم السلام کے دوسرے
 اطاعت بالقیع یعنی حکم قول اگر مخالف ام حضرت انبیاء کے نہ ہوگا اطاعت کی جاوے گی اور اگر مخالف
 ہوگا اطاعت نہ کریں عقیدہ نہم کہ جیسا کہ قول شیخ حنفی کا باوجود مخالفت نقل کے جب
 التصدیق ہی الیٰ الٰہی اگر مخالف عقل و حسن کے ہووے جب بھی واجب التصدیق ہی اور کلام محمدی
 میں تاویل حرام ہے چنانچہ بعض اہل من لکھا ہے کہ ایک وزیر جالور میں مجمع تمام مہاجرین خلفائے مہدی
 میان خود رہے ایک خاشاک ہاتھ میں پکڑ کر پوچھا کہ دیکھو کیا ہے سب نے جواب دیا کہ خاشاک ہے
 کہا خوب دیکھو کہ کیا ہے پوچھے خاشاک ہے پھر کہا خوب دیکھو سب نے کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ خاشاک ہے میان
 نے کہا کہ اسکو مہدی موعود نے شاہ کہا ہے سب نے کہا کہ شاہ ہی آتنا و صدقنا پھر ایک سنگریزہ ہاتھ میں
 لے کر ان سب نے رگون کو دکھلا کر کہا کہ یہ کیا ہے پوچھے یہ سنگریزہ ہے پھر کہا خوب دیکھو کیا ہے پوچھے
 یہ پھر کہا کہ کیا ہے سب نے کہا کہ دیکھو یہ ہے پھر ان کے سنگریزہ کی کہا کہ اسکو مہدی موعود نے جو اہر
 لا قیمت کہا ہے سب مہاجرین نے جواب دیا کہ آتنا و صدقنا چاہے دیکھنے کا کیا اعتبار ہے جو کہ زمان
 مہدی میں شک لگے یا تاویل کرے وہاں مہدی سے نہیں ہے انتہی اور آخر عقیدہ شریف میں لکھا
 کہ جو شخص کہ بیان مہدی میں کچھ تاویل یا تحویل کرے وہ مخالف بیان اوس ذات کے ہوگا انتہی
 اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ شریعت محمدیہ بلکہ تمام شرائع آسمانی میں کوئی خبر و حکم مخالف عقل
 کے عقل صحیح اوسکے استحالے پر یقین کرے نہیں ہوتا ہے اور اگر بالفرض بظاہر کوئی حکم مخالف عقل
 کے معلوم ہو تو وہاں وہ معنی ظاہری مخالف عقل ہر ذہن میں بلکہ وہ کلام مؤول ہے یا مضمی
 تاویلی اوسکے ہرگز مخالف عقل نہیں ہیں اور تاویل موافق قواعد اصول کے کلام خدا و رسول اللہ

عقیدہ ہشتم
 شیخ موصوف
 بالذات مفترض
 الطاعت ہیں
 عقیدہ نہم
 شیخ حنفی کا
 مخالف عبادت
 موعود نے

درست ہوا البتہ بعض احکام ایسے ہیں کہ عقل بشری اور کمال مادی و مادیات عاجز ہے نیز یہ کہ عقل کو اس کے ابطال پر دلیل یقینی نہ تھی ہوا جس میں مشاہدے میں برہمی البطلان ہوں سید اس کے متکلمین اپنی کتابوں میں ان کو متغیہ الاستحالیہ کے ابطال استعمال و اثبات امکان کے درپارہنے میں تاکہ دامن احکام شرعیہ غبار احتمال کذب پاک رہے بخلاف ممدویہ کہ کاہ کو شاہ اور کنگر کو جو ہر بول کر کہ کذب محض ہو اور اس سے صحیح اثبات صدقنا کالج کر سچ جان لیتے ہیں عقیدہ ممدویہ کہ سید محمد جنوری اور محمد علی علیہ و آلہ وسلم پورے مسلمان ہیں اور سوا ان کے حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ نوح و آدم اور تمام انبیاء و مرسلین ناقص الاسلام ہیں کہ کوئی پیغمبر مسلم ہو اور کوئی پادوسلمان اور کوئی اس سے بھی کم ہے چنانچہ پنج فضائل میں ہر شتاہ دلاوے اپنے ممدوی سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام ناک کے پیچھے سے بالائے ترک مسلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیر جلعوت سے بالائے ترک مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ زیر سینے سے ترک مسلمان تھے اور عیسیٰ علیہ السلام زیر بات بالائے ترک مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ بارجب وینکے پورے مسلمان ہو جاوے گئے آپ دیکھے مسلمان ہیں انتہی و انصافنا یہ کہ باہوں میں انتہی لکھا ہو کہ میان خود میرے کہا کہ تمام عالم میں دو مسلمان معلوم ہوئے ہیں ایک محمد ہوا لہذا دوسرے میں محمد جنوری میران موصوفت جواب کیا کہ ہاں ایسی ہی بعض پیغمبروں کا مسلمان ہوا تھا اور بعضوں کا ناتھا اور بعضوں کا سیدھا پہلوا اور بعضوں کے دونوں پہلوا مسلمان ہو گئے مگر یہی حق مرتبہ مسلمان ہو ہیں انتہی اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ رجا اسلام کمتر ہو درجہ نبوت و رسالت انبیاء و مرسلین ہو کر اسلام میں ناقص رہتا کیا معنی بلکہ تمام حضرات انبیاء پورے مسلمان اہل الاسلام والايمان ہیں جو اسلام سے ان میں کچھ تفاوت نہیں اور ایسی جہت نبوت سے بھی ان میں کچھ تفاوت نہیں ہر وصف نبوت میں سب برابر ہیں کہ اَنَا وَحْدًا كَلِمَاتٍ حَمْدًا وَحْدًا كَلِمَاتٍ تَوَجُّعًا وَالتَّكْوِينِ مِنْ لَعَلَّهِ الْاَلَا یہ اور حدیث صحیحین میں ہے کہ لَا تَخْفَوْا مِنْ اَنْبِيَاءِ اَوْرَاكِبٍ رَوَايَتِ مِنْ يَرْكَبُ لَا تَقْضُوا لِبَيْنِ اَنْبِيَاءِ اللّٰهِ تَعَالٰی یعنی ایک پیغمبر کو دوسرے پر اصل نبوت میں تفصیل نہ دو کہ نبوت میں سب برابر ہیں اور تفاوت درجات کہ انبیاء علیہم السلام میں ہر ایک میں خاصا نفس و اوصاف ہے اگر منصب نبوت کے سوا فضائل الہد کہ قسم سے ہیں یعنی کوئی نبوت کے سوا اوزان و سالت بھی ساتھ رکھتا ہو اور کیا واسطے نظر اول و اخری بھی چمکتا ہو اور کوئی روح اللہ ہو تو کوئی کلام اللہ ہو اور کوئی

لعفی موسی ۱۳۱۰

خیل اللہ تو کوئی حبیب اللہ ہو کیا خلافت ہو تو کیا شفاعت ہو کیا ملک تاج ہو تو کیا خاتم
ومعین ہو چنانچہ اسی طرف اشارہ ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ** **وَرَفَعَهُ بَعْضُهُمْ**
وَرَفَعَهُ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ **وَأَنزَلْنَا نَارَهُ وَرَسُولَهُ الْقُدُسَ**
عقیدہ یا زوہم یہ کہ تصحیح ہمدی کا اعتقاد رکھنا فرض ہو اور اس کے اعلیٰ اصطلاح میں یہ معنی ہیں
کہ تمام ارواح انبیاء اور رسول الہیہ اور ولیا بلکہ مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات آدم سے اس
دم تک شیخ جو نبوت کے حضور میں عرض کی جاتی ہیں او شیخ مذکور کا داخلہ موجودات دیکھتے ہیں اور
حق تعالیٰ کا اون ارواح کو حکم ہوتا ہے کہ تم نے جس منزلے سے نور لیا تھا پھر اس محل سے مقابلہ کے
تصحیح کرو اور جو شخص یہاں مقبول ہو وہ خدا کے پاس بھی مقبول ہو اور جو یہاں مردود ہو وہ خدا
بھی مردود ہو اور تفصیل اسکی مطلع الکولایت میں موجود ہے اور پنج فیض الہی ہر کھلم ہر شیخ جو پورے اپنے
داماد خود میر کو کہا کہ جیسا کہ بندہ کے پاس تصحیح ہوتی ہے یہ میان خود میر کے پاس بھی ہوگی انتہی اور اعتقاد
اہل سنت کا یہ ہے کہ یہ عقیدہ سرسراہٹ ماضی و مضال ہی کیونکہ وہ ملائکہ اور شریعتیں کسی کو تقابل نہیں جانتے ہیں
کہ حضرت انبیاء و مرسلین اس سے نور لیو ہیں اور پھر مقابلاً اور تصحیح کے واسطے اور اسے حضور میں واپس لے کر
مقبول اور مردودی کا یہ شخص ٹھہرے استغفر اللہ العظیم حضرت انبیاء و مرسلین اور مردودی سے اس میں
بلکہ اولیاء و مومنین بھی جبکہ جس خاتمہ اس عالم سے روانہ ہوئے ہر ایک کو لے لیا گیا مردودی غیر متصور ہے
سبحان اللہ حضرت خاتم المرسلین باوجود اس نشان تکلیف کے بھی نہیں بول سکتے ہیں کہ انبیاء و مرسلین کا
مقبولی اور مردودی میر قبول اور مردود تو نہیں کیوں کہ شیخ جو پورے خود میر عقیدہ و دوازوہم کے تکیہ
آدمی پنجم سر یاچشم دل یا خواب میں خدا کو نہ دیکھے مومن نہیں ہوگا طالع صادق کہ اپنے دل کو غیر حق سے
پھر خدا کی طرف متوجہ ہو کہ ہمیشہ مشغول خدا سے اور دنیا اور خلق سے غلت اختیار کرے اور خودی
سے باہر نہ کی ہمت کرے یا ہو کہ ایسے شخص کو حق میں بھی انکے ہمدی نے حکم کیا کہ گایا پھر چنانچہ عقیدہ
خود میر میں مذکور ہے جو شخص کہ یہ چار قسم کے لوگ یعنی پنجم سر یاچشم دل یا خواب میں خدا کو نہ دیکھے والے اور طالع بدر کہ
تمام دنیا اور خلق کو چھوڑ کر زبانی غلت میں ہمیشہ مشغول خدا میں مومن ہیں امدیاتی سب انکے ہمدی
نزدیک کا فرین پس وہ اجمال مہدویان حال کران چاروں قسم سے باہر ہیں یہ چار اہل سنت کے نزدیک
خارج نہ اہل سنت اور ہمدی کے نزدیک خارج زمرہ مسلمین ہیں انہیں سوس ایسے بجا لاندہ و فرانجا مانندہ

مؤمنین اللہ
عقیدہ یا زوہم
شیخ جو نبوت
نور لیا تھا
مقابلہ کے
تصحیح کرو
مقبول ہو
خدا کے پاس
بھی مقبول
مردود ہو
خدا بھی
مردود ہو
تفصیل اسکی
مطلع الکولایت
میں موجود ہے
اور پنج فیض
الہی ہر کھلم
ہر شیخ جو پورے
اپنے داماد خود
میر کو کہا کہ
جیسا کہ بندہ کے
پاس تصحیح ہوتی
ہے یہ میان خود
میر کے پاس بھی
ہوگی انتہی اور
اعتقاد اہل سنت
کا یہ ہے کہ یہ
عقیدہ سرسراہٹ
ماضی و مضال
ہی کیونکہ وہ
ملائکہ اور
شریعتیں کسی
کو تقابل نہیں
جانتے ہیں کہ
حضرت انبیاء
و مرسلین اس
سے نور لیو
ہیں اور پھر
مقابلاً اور
تصحیح کے
واسطے اور
اسے حضور
میں واپس لے
کر مقبول اور
مردودی کا یہ
شخص ٹھہرے
استغفر اللہ
العظیم حضرت
انبیاء و مرسلین
اور مردودی
سے اس میں
بلکہ اولیاء
و مومنین
بھی جبکہ جس
خاتمہ اس
عالم سے
روانہ ہوئے
ہر ایک کو
لے لیا گیا
مردودی غیر
متصور ہے
سبحان اللہ
حضرت
خاتم المرسلین
باوجود اس
نشان تکلیف
کے بھی نہیں
بول سکتے
ہیں کہ
انبیاء و
مرسلین کا
مقبولی اور
مردودی میر
قبول اور
مردود تو
نہیں کیوں
کہ شیخ جو
پورے خود
میر عقیدہ
و دوازوہم
کے تکیہ
آدمی پنجم
سر یاچشم
دل یا خواب
میں خدا کو
نہ دیکھے
مومن
نہیں ہوگا
طالع
صادق کہ
اپنے دل کو
غیر حق سے
پھر خدا کی
طرف
متوجہ ہو
کہ
ہمیشہ
مشغول
خدا سے
اور دنیا
اور خلق
سے غلت
اختیار
کرے اور
خود
ی سے
باہر نہ
کی ہمت
کرے یا
ہو کہ
ایسے
شخص
کو حق
میں بھی
انکے
ہمدی نے
حکم
کیا کہ
گایا
پھر
چنانچہ
عقیدہ
خود میر
میں
مذکور
ہے جو
شخص
کہ یہ
چار
قسم
کے
لوگ
یعنی
پنجم
سر یا
چشم
دل یا
خواب
میں
خدا کو
نہ
دیکھے
والے
اور
طالع
بدر کہ
تمام
دنیا
اور
خلق
کو
چھوڑ
کر
زبانی
غلت
میں
ہمیشہ
مشغول
خدا
میں
مومن
ہیں
امدیاتی
سب
انکے
ہمدی
نزدیک
کا
فرین
پس
وہ
اجمال
مہدویان
حال
کران
چاروں
قسم
سے
باہر
ہیں
یہ
چار
اہل
سنت
کے
دیکھ
نزدیک
خارج
نہ
اہل
سنت
اور
ہمدی
کے
دیکھ
نزدیک
خارج
زمرہ
مسلمین
ہیں
انہیں
سوس
ایسے
بجا
لاندہ
و
فرانجا
مانندہ

صاحب شریعت تازہ جلتے ہیں اور اس شریعت ایجاد فقیر کے بعض احکام کو نسخ بعض احکام شریعت محمدی
 کا سمجھتے ہیں بیان اسکا یہ کہ نبی اصطلاح اہل اسلام میں اس انسان کو کہتے ہیں کہ اسکو اللہ تعالیٰ اپنے
 محض لطف سے سائر الناس میں سے برگزیدہ و فرما کر ارشاد و ہدایت خلق کے واسطے مقرر فرمائے
 اور اسکی طرف اپنے اوامرو نواہی و معارف و حقائق بقدر حاجت و حاجی کرے خواہ وہ واسطہ فرشتے
 کے یا بلا واسطہ فرشتے کے بطور انعام یا ممانعہ وغیرہ کے اور بقدرات و نبی میں وہ شخص معصوم و اعلم
 ہو کہ یعنی وحی اسکی قطعی و یقینی ہو کہ اس میں اصل احکام و مساویں شیطانی اور خیالات نفسانی کا
 نہ ہو کہ اور اسی طرح معصوم فی عمل بھی ہو کہ یعنی بعد حصول اس مرتبہ کے اللہ تعالیٰ اسکو گناہ سے مطلقاً
 اور صغیر و خسیسہ عتد اور بڑھو اور صغیر و غیر خسیسہ عتد سے معصوم رکھے یہی محض ہوا اور اسکی شہادت اجماع
 و اخبار کا منکر اور اہانت کرنے والا اور رفض رکھنے والا کافر ہوتا ہے اگر باہن ہرہ اسکا ہرہ کوئی کتاب
 یا نسخ بعض احکام شریعت سابقہ کا بھی ہو وہ رسول ہوا اور رتبہ نبوت پر تہذیب رسالت اضافہ ہوا یہ
 خلاصہ ہی شرح موقوف اور شرح مقاصد وغیرہ کے مواضع متفرقہ کا اب ملاحظہ کیجئے کہ مہدویہ
 شیخ موصوف میں ان تمام امور نبوت اور رسالت کا اعتقاد رکھتے ہیں اگرچہ نام مہدویت کا
 لیتے ہیں لیکن فقط نام کیا کام آتا ہی کام حقیقت سے ہی حقیقت نبوت رسالت کا اعتقاد
 ان کی کتابوں مغیرہ سے بخوبی ثابت ہوا اجماعاً اور تفصیلاً اجماعاً کہ تہذیب میں ایک ہی
 مہدویت اور نبوت میں نام کا فرق ہو اور کام اور مقصود ایک ہی اور تفصیلاً یہ کہ انکا یہ محض لطف الہی
 سائر الناس میں برگزیدہ ہو کر یا مورد خدمت ارشاد و ہدایت پر ہوتا تمام کتابوں میں مرقوم ہے چنانچہ طحاوی
 میں لکھا ہے کہ اولی الامر میں تک امرا ہی ہوتا ہوا اور یمن و سوسہ نفس و شیطانی سے کٹ جاتے رہتے
 اور بعد ہر برس کے خطاب باعتبار ہوا کہ ہر برس کو فرماتے ہیں تو اسکو غیر لغت سے سمجھتا ہے بعد اسکا بھی
 شیخ موصوف اپنی عدم بات غیر و کا عذر در پیش کر کے اٹھ برس اور طالع سے بعد میں اس کے
 خطاب باعتبار ہوا کہ قضا الہی جاری ہو چکی اگر قبول کرے گا مگر ہو گا وہ مجبور ہو گا انتہی لخصاً
 اور ام القضا میں لکھا ہے کہ اوقات خوشی انام خدا بہدویت الہم کر دے ایضاً اور فرمودہ است حق تعالیٰ
 کہ ہر بار فرستادہ است مخصوص بجز انہست کہ ان احکام و بیان کے تعلق بولایت محمدی دارد و ہر بار فرستادہ
 ہوا ہر بار سالہ فی النض سید میران جی میں لکھا ہے کہ فرشتے نے یہ خصوصیت نبوت عہد کی ہر بار فرستادہ

شیخ موصوف نے اس کتاب میں جو خطبات لکھے ہیں ان کی کتب سے

و بیان نمودن احکام ولایت محمدی و ائمتہ انتہی اور رسول کے اسکے تمام کتب قوم سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ
 سبب لکھنے حضرت لطف الہی شیخ جو نور واسطے ہر ایت خلق کے بتا کہ تمام مبعوث ہیں اور یہی طرح تقدیر
 دوم یعنی وحی احکام و بیورو کی بطور قطعیت خدا کی طرف سے ہونا بھی انکی کتابوں میں جابجا مبسوط و مختصر
 ام العقائد میں لکھا ہے کہ شیخ موعود فرماؤں کہ جو حکم کہ میں بیان کرتا ہوں خدا کی طرف سے ہر حد
 بیان کرتا ہوں جو کہ ان احکام سے ایک حرف کا منکر ہوگا عند اللہ ماخوذ ہوگا اور یہاں فراموشی میں
 لکھا ہے فرض چہارم مہدی را نے واسطے ہر روز توبہ تعلیم از خدا و استنہی تمام احکام مہدی ثابت ہوا
 دانستن نیز ہمہ اعمال و بیان مہدی از تعلیم خدا و اتباع مصطفی علیہ السلام دانستن اور یہاں کہ اعتقاد یا
 و عملیات میں عالم بیان ہے لکھا ہے کہ منصب خدا علم و حکم کا حضرت کو حق تعالیٰ سے اور ہر مقدس نبی سے
 ہی اور علم و حکم حضرت کا یقینی قطعی ہے کہ ان بزرگ کے عبارات وحی و تعالیٰ میں ایک عبارت بطور مختصر کے
 لکھی جاتی ہے ابتدا سے یہاں ام العقائد میں لکھا ہے قال الامام المہدی صلی اللہ علیہ وسلم علی
 من اللہ بلا واسطۃ جدید البیہ قولی عبد اللہ تابع محمد رسول اللہ محمد مہدی
 الزمان و وارث نبی الرحمن عالمہ علیہ الکتائب الایمان مبین الحقیقۃ والشرایع
 والمرضوان انتہی اور اسی طرح مقدمہ سوم نبوت کا یعنی معصوم فی العلم و العمل ہونا اس پر بھی تمام مدلولوں کا
 اتفاق ہے چنانچہ اعتقاد معصوم فی العلم ہونے کا مقدمہ دوم سے بھی ثابت ہوا اور معصوم فی العمل ہونا
 بھی سب کا اعتقاد ہے چنانچہ یہاں اعتقادات عالم میان میں لکھا ہے مسئلہ مہدی موعود علیہ السلام
 تابع تمام بہرین خطابی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بلکہ معصوم عن الخطا ہیں اگر مسئلہ کسی مجتہد
 قول و افق حکم و بیان مہدی کے نہ ہووے تو وہ قول خطا ہے مسئلہ احادیث احادیث کا جو نظریہ میں حضرت
 احوال و افعال یا اقوال کے مخالف ہووین تو وہ احادیث نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں ہیں بلکہ کسی
 راوی کی غلطی پر مسئلہ جائز نہیں ہے کہ قول فعل حضرت کا مخالف کسی قطعی شرعی کے ہو کہ جو
 امیر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بطریق یقین کے حدیث متواتر صحیح المنہج سے یا نص صحیح و قرآنی سے
 یا اتفاق و اجماع سے است کم مرتب ثابت ہوا و اس کا خلاف مخالف ہر اتباع کا انتہی فرض کہ شیخ موعود
 کے افعال یا اقوال ایسے معصوم ہوئے کہ اقوال مجتہدین سے متضاد ہوں یا احادیث سید المرسلین اور سب سے متضاد
 میں غلط و خطا پر محمول کی جاتی ہیں اور اسی طرح مقدمہ چہارم یعنی ان کے مقام و احکام کا انکار ہونا بھی اعتقاد

اتفاق مہدی کا چنانچہ عقیدہ خود میثاق کہ مہدی سے فرمایا ہی کہ جو حکم کہ بیان کرتا ہوں میں منکر کی طرف
 سے بام خدا بیان کرتا ہوں جو کہ ان احکام سے ایک حرف کا منکر ہو گا عند خدا خود ہو گا اور اس لئے
 فرائض میں لکھا ہو کہ فرض و مہدی یہ کہ منکر مہدی کو کا فر جانتا اور فرض میں منکر ایک حرف کو بیان
 مہدی سے عند خدا خود جانتا اور آخر اوس سلسلے میں ہو کہ پھر ایمان آوردن برین جملہ احکام و عقائد
 داشتن و عمل کردن بران و در بودن از تاویل و تحویل آن شمارندہ گزیدہ مہدی بنام شد و امیدوارے
 فلاح و نجات ہم نسبت انتہی عرض کہ تمام لوازم نبوت انکے اعتقاد میں شیخ موصوف کے واسطے ثابت
 ہوئے اب باقی رہا درجہ رسالت کا یعنی کتاب یا نسخ بعض احکام شرعیات سابقہ کا ان و نون امر میں سے
 جوامہ یا جاچا و رسالت ثابت ہوئی ہو چو نکہ اول شواہد اوسکو اختیار کیا اس واسطے کہ کتاب متقل
 نہیں سکی کیونکہ ایک عبارت وحی کہ مقدمہ دوم میں منقول ہوئی خطاؤں لفظی معنوی سے مالا مال ہے کہ
 تفصیل و سبکی بحث تسویر میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ اگر سالہ کتاب نہ بنی گویا کتاب طبعیات ہوتی
 البتہ فقرات وحی متفرق کتب مہدیہ میں موجود ہیں کہ بعض عربی اور بعض ہندی اور بعض گجراتی زبان
 میں منجملہ او کے ایک یہ ہندی فقرہ بھی جی ہوا اس سید محمد دعویٰ مہدویت کا کہنا باہر ہو تو کہلا نہیں تو
 ظالمین میں کہ کونکا چنانچہ شواہد کے باب ہفتم میں لکھا ہوا کہ کیا فصیح و بلیغ فقرہ آکر تمام اہل ہند کو
 اسکی فصاحت چیرا کر دیا اگر ایسی ہی سب فقرات وحی ایک جگہ کہیں ایک سالہ مختلف لغات ہو کر شاہ
 کریمہ و قوکان من عند غیر اللہ کو جعل و افیہ اختلافا کثیرا کا ہو سکتا تھا مگر کیا اونیق ثابت ہے
 اتفاق کیا یعنی شریعت جدیدہ یا نسخ بعض احکام شریعت محمدیہ کا دعویٰ کیا بیان اسکا یہ ہے کہ شریعت انھیں
 احکام شرعیہ و امور دنیویہ کو کہتے ہیں مٹو شیخ موصوف دعویٰ کیا کہ مچا احکام خدا کی طرف سے تازہ
 بتازہ نو نویں آکر تے ہیں اور وہ احکام مانند احکام قرآنی کے ہیں بلکہ اوس سے بھی بڑھ کر ہیں کیونکہ
 احکام قرآنی بعض فرض ہیں بعض مستحب بعض مباح ہیں یہاں جو مومنہ سے نکلتا ہے سو فرض ہے
 بلکہ ایمان ہو کہ اوں پر عمل نہ کرنے سے خارج مہدویت سے ہو جاتا ہے چنانچہ عبارت منقولہ آخر
 رسالہ فرائض سے معلوم ہوتا ہے اور خروج مہدویت سے بعینہ خروج ایمان و اسلام سے ہے دوسرے
 یہ کہ عبارت قرآنی میں بعض جات و جمیع تاویل بھی درست ہے چنانچہ مول و مجاز و کنایہ سب قسم قرآنیہ
 سے ہیں یہاں تاویل و توجیہ مطلقا کفر ہے چنانچہ آخر رسالہ مذکورہ سے مستفاد ہو چکا احکام میں

وہی جو خودی زبان انھیں میں
 ۱۔
 اسے تجرید و پاکیزگی
 زبان طوطی و لہجہ
 بولتے آسمین
 بہت تفاوت

دعویٰ نسخ بعض احکام شریعت محمدیہ

جو پیروی پور ہو یہ کو میان خود میرے رسالہ عقیدہ میں اجمالاً بیان کیا اور کہا وہ اسکی ابتداء میں کہ المقصود
 بندہ سید خود نہیں موسیٰ عون حججہ بن حکام از زبان سید محمد محمدی علیہ السلام شنیدہ است و او
 فرمودہ ہے کہ بیان میکنم از خدا و ما من زبان می گویم کہ ازین احکام یک حرف را منکر نشود و او عنایت فرمود
 کرد الخ اور انہما سے رسالہ میں کہا کہ اسی طالبان حق کہ مدعی را قبول کردہ اید معلوم بار این احکام کہ مذکور است
 از اول تا آخر وقت جلست آن ذات ماعام کہ این بندہ در صحبت و بود در ہر حکم از ان احکام تفاوت نیافتم
 و برین جملہ اعتقاد و ایمان دارم کہ ہر کہ در بیان و پیگیری تاویلی و یا تحویلی کند و مخالف بیان آن ذات باشد
 تمت بعدہ سید میران جی سے اون احکام کو تفصیلاً بیان کیا اور کہا کہ منکے سید میران جی بن سید
 سلام اسلام ہر جملہ مصدقان مدعی واضح و لاخ باد کہ محل احکام حکمات مدعی کہ عقیدہ چند گانہ بیان
 سید خود میرضی المدعہ مذکور اند مجموعہ سنی بلکہ بعضی از ان فرائض اعتقاد می بر ہی از ان فرائض علی
 اند الخ یہ رسالہ التمام بحث تسویہ میں منقول ہوگا انتشار اللہ تعالیٰ حاصل میں اسے لکایہ کہ احکام مذکورہ
 سے پیش فرض اعتقاد ہی ہیں اور در فرض علی ہیں اور یہ اسے لکایہ اور فرائض بھی ہیں لیکن یہ سب
 انھیں تبتیل کے ذریعہ ہیں چنانچہ بعض ان احکام کے ضمن و تھا کہ گذشتہ میں مذکور ہو چکا اور باقی رسالہ
 مذکورہ معلوم ہوں عرض کہ یہ احکام شریعت نانہ ہیں سوائے شریعت محمدیہ کے کیونکہ شریعت محمدیہ کا
 ماخذ قرآن اور زبان حضرت رسالت پناہ اور دونوں کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان کتابیان واضح اور
 کھلا ہو کہ وَ هَذِهِ السَّانُ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ وَ قُرْآنٌ مُبِينٌ وَ قَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ
 پس اگر قرآن یا زبان حضرت یہ احکام مستفاد ہوتے استقدار بہ یک مخفی نہ ہتے کیونکہ ایسے احکام ہو کہ وہ
 کو مجمل و محمل کھنا مخالف خدمت تبلیغ رسالت ہو اور اگر کہیں کہ بیان ان احکام کا زبان مدعی مقصود تھا تو
 وہی مضمون واحد ہوا کہ اس شریعت کو بعد نو سو برس کے شریعت محمدیہ سے ظاہر کرنا منظور تھا اور یہ احکام
 بعض احکام شریعت محمدیہ کے نام میں اس واسطے کہ نسخ کہتے ہیں تبدیل و از ان احکام شرعیہ کو دوسرے احکام
 شرعیہ کو احکام شرعیہ رسالت قسم ہیں فرض واجب سنت مندوب حرام و مکروہ مباح اور انکی تبدیل
 بطریق شرعی یعنی مستحب کو فرض کر دینا یا مباح کو حرام کر دینا یا مکروہ کو فرض کرنا یا حرام کو فرض کر دینا تو اس
 علی ہذا یہ نسخ کہلاتا ہے چنانچہ اتفاق وغیرہ میں اسکی تفصیل پر اور اسکی طرح شیخ جو چاہے کہ اگر کہ کثیر
 باجماع است شریعت محمدیہ میں مستحب تھا شیخ نے فرض کر کے اسکا انتخاب منسوخ کر دیا چنانچہ عقیدہ سید زعم

لفظ صحیح
 اصحاب زبان و کلام
 حاکم بن محمد بن علی
 واضح و لاخ باد
 اور ان میں
 معلوم ہوا

میں مسطور ہوا اور اسی طرح غلبت خلق سے اور صحبت صادقان کی اور پر تیرہ سو اعداد سے کہ مستحب ہر شخص
 کھیا اور تندر و ترد و دیر و طبع و تعین معاش اور خروج دائرہ یعنی تکیہ سے کہ مباح تھا حرام ٹھہرا اور بلا وجہ
 وطن چھوڑنا کہ قسم بہا بکشت ہو اور کدو تھا اور سکو فرض ٹھہرایا اور لفظا و مساوات ہمدی کا سام
 حضرت رسالت کے کہ حرام تھا اور سکو فرض فرمایا اور تیرہ تمام حساب نیا کہ مستحب تھا اور سکو فرض کیا
 وقس علی ہذا اور ان فرض کو عین بیان ٹھہرایا کہ انکار کافر و منافق قرار پایا چنانچہ عقائد سابقہ میں
 مذکور ہو چکا اور سکو نماز و ن فرض کے ایک اور نماز ششم فرض ٹھہرائی وہ دو گانہ سنائیسویں رمضان
 کا ہو اور سوا کز کوۃ فرض اسلامی کے ایک عشر فرض کیا کہ زکوۃ سے برائے سخت تر ہے یعنی اللہ تعالیٰ
 کہ زکوۃ باین آسانی فرض فرمائی کہ جب دہی ساٹھ سے باون تو ہے چاندی یا بین شقال سکو کا مالک ہووے
 اور خراج حواجج اعیالہ و رقرض سے ہو کہ ایک سال کامل اس کی گندے تب چالیس سو ان حصہ اوس کا نظر کرنا یا پو
 فرض ہی اور شیخ جو پور نے یہ فرض نکالا کہ آدمی جب قید ہال کا مالک ہو و قلیل ہو یا کثیر اوس کا و سوان حصہ
 زیارت کرنا اوس پر فرض ہو یا عبادت سالی ہی پر بلکہ زکوۃ کے چنانچہ کتاب بدہ البراہین تصنیف سید عبد الرحیم
 بن اسحق بن عبد الحمزی ہمدی میں مذکور ہے اور رسالہ فرض میں بھی اس کا اشارہ موجود ہے عرض کیے عشرہ
 عشر زمین ہی جو کہ اصل میں عشر زمین میں مقہومی لکھا ایک شرع جدید پرمانند احکام مذکورۃ الصدق کے
 اور نماز ششم اون تیس احکام سے بھی زائد ہے بلکہ احکام شریعت جو پور کے بعض شخص شرع جدید میں
 اور بعض باوجود شرع جدید ہوئے کے بعض احکام شرع قدیم محمدی کو منسوخ بھی کئے ہیں لیکن ثابت ہو کہ شیخ
 جو پور ہمدیوں کے اعتقاد میں سوا صاحب شریعت جدیدہ مانع شریعت محمدیہ کے ہیں کہوں کہ اس کو سب
 احکام کا نسخہ ضرور نہیں بلکہ بعض احکام کا نسخہ ہیں چنانچہ حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں ولا تلحل لکم بعض
 الذی حرم علیکم میں مذہب ہمدیوں کا مخالف ہوا نص قرآنی کے کہ مٹا کان محمد ابدا احد
 من بعدہ لکم ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین اور بطل ہوئی توجیہ ہمدیوں کی کہ کہتے ہیں کہ
 خاتم النبیین طرہ ہی کہ کوئی پیغمبر صاحب شریعت جدیدہ بعد از حضرت کے پیدا نہ ہوگا اور اگر نبی متبع میری
 محمدیہ کا پیدا ہووے مٹا فی آیت مذکورہ کا نہیں ہی اور شیخ جو پور پیغمبر متبع میں چنانچہ عالم ایمان سوا اعتقاد
 میں لکھتے ہیں اسل ہونا ہمدی علیہ اسلام کا اس اوصاف پر متبع ان شرع قرآنیک ہو کہ زمین مخالف
 کتاب مسند و اجماع کا کیوں کہ نہ بار معنی مذکور کے نبی شرع ہونا شرع شریعت منسوخ ہی متبع ہاں حضرت

نسخہ جدیدہ ہمدیوں

نسخہ جدیدہ ہمدیوں

نسخہ جدیدہ ہمدیوں

نسخہ جدیدہ ہمدیوں

متبع بن مخرج عانتی اور وجہ بطلان ظاہر کہ خود انھیں کے عقائد سے مہدی کافی مشرع ہونا ثابت ہو پس
موافق اکثر ائمہ ویک بھی انکا اعتقاد مخالف قرآن و سنت و اجماع اہل سنت کے ہوا علاوہ یکہ مقصود نبی
متبع سے کیا ہو اور معنی آیت کے کیا ہیں یہ بھی اب تک ان بزرگواروں کی فہم میں نہیں آیا پوچھ اسکی
بہ تفصیل پہ تفسیر میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ یہاں اسی قدر کافی ہے عقیدہ کہ مہدی ہم مذہب کا
اعتقاد یہ ہے کہ شیخ جو نیور بعد منصب نبوت و رسالت کے بعض صفات الوہیت میں اللہ تعالیٰ کے
ساتھ بھی شریک ہیں چنانچہ یہ صفت اسی کہ **إِنَّ اللَّهَ يُعَلِّمُ غَيْبًا لِّلْمُحْسِنِينَ وَالْكَافِرِينَ لِيَعْلَمَ**
مَّا يَلِكُوا فِي الْكَافِرِينَ وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا وَمَا يُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يُجِزُّ فِيهَا إِنَّ تِلْكَ شِقَاقُ
حُكْمِهِ مَن تَحْزَنُ لِيُحْكَمَ فِي حُكْمِهِ وَفِي السَّمَوَاتِ أَفْوَ فِي الْكَافِرِينَ يَا تَبَّهَا اللَّهُ كَصِفَتِ عَلَمِ
ہو اور جہاں جناب باری اسکو اپنے واسطے خاص فرماتے ہیں شیخ موصوف بھی اس میں غلطی کے ساتھ
شریک ہیں کہ اسی طرح کا علم غیب لکوبھی حاصل ہے چنانچہ تنویر الاولیات کے اگستیسویں باب میں لکھا ہے
کہ شیخ موصوف لکھا کہ حق تعالیٰ نے ہند کے کواحوالات جملہ موجودات کے ایسے معلوم کر لیے ہیں جیسا کہ
اکوئی دانہ اُلی کا ہاتھ میں لکھتا ہو اور ہر طرف پھر کر لکھا تھا پھر لے اور واقع ہو اور اشارت ثانیہ میں لکھا ہے
کہ مہدی کرات و مرات کہ اس کی ہند کے کو مقام و مراتب جملہ انبیاء و اولیاء و مسوسین و مومنات کے بلکوال
جملہ موجودات کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیسا کہ ہر طرف سکے سونے اور چاندی کو ہاتھ میں لے کر ہر طرف
پھرتا ہو اور لکھا تھا پھر اتنا ہی انتہی اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ شیخ مذکور نے اپنے خلیفہ لاوی کے حق میں
کہ میان و لاوہ کو عرش سے تحت التری تک لے سار و روشن ہے جیسا کہ ہاتھ میں الی کا داہر ہو انتہی سے کھینچے
پڑے میان تو پڑے میان چھوٹے میان یہاں اسد خود بد و ملت کو جملہ موجودات کہ جس میں سموات
و ارض و ما بینہما سب داخل ہو مانند رائے رائی کے یا شل و پو اشارت فی کے ہاتھ میں تھے مریدین کے ہاتھ
میں بھی عرش فرشتہ مانند رائے رائی کے لکھا ہوا ہے اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ یہ ایک نوع کی فکر
حقیقی کا دعویٰ ہے اسو اسطے کہ فکر کی حقیقت یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات و افعال میں کسی کو
شریک جاننا یعنی ویسی صفت دوسرے کے واسطے بھی ثابت کرنا اور یہ فرق کچھ کار آمد نہیں ہے کہ یہ صفت
اللہ تعالیٰ میں بالذات ہو اور بشر میں بواسطہ عطا آئی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی صفت بشر میں یہاں نہیں
کرنا ہے کہ کوئی بشر مانند حق سبحانہ کے عالم موجودات یا خالق کائنات یا رازق حیوانات یا حافظ اراض

تفسیر میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ یہاں اسی قدر کافی ہے
عقیدہ کہ مہدی ہم مذہب کا
اعتقاد یہ ہے کہ شیخ جو نیور بعد منصب نبوت و رسالت کے
بعض صفات الوہیت میں اللہ تعالیٰ کے
ساتھ بھی شریک ہیں چنانچہ یہ صفت اسی کہ
إِنَّ اللَّهَ يُعَلِّمُ غَيْبًا لِّلْمُحْسِنِينَ وَالْكَافِرِينَ لِيَعْلَمَ
مَّا يَلِكُوا فِي الْكَافِرِينَ وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا وَمَا يُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يُجِزُّ فِيهَا إِنَّ تِلْكَ شِقَاقُ
حُكْمِهِ مَن تَحْزَنُ لِيُحْكَمَ فِي حُكْمِهِ وَفِي السَّمَوَاتِ أَفْوَ فِي الْكَافِرِينَ يَا تَبَّهَا اللَّهُ كَصِفَتِ عَلَمِ
ہو اور جہاں جناب باری اسکو اپنے واسطے خاص فرماتے ہیں
شیخ موصوف بھی اس میں غلطی کے ساتھ
شریک ہیں کہ اسی طرح کا علم غیب لکوبھی حاصل ہے
چنانچہ تنویر الاولیات کے اگستیسویں باب میں لکھا ہے
کہ شیخ موصوف لکھا کہ حق تعالیٰ نے ہند کے کواحوالات
جملہ موجودات کے ایسے معلوم کر لیے ہیں جیسا کہ
اکوئی دانہ اُلی کا ہاتھ میں لکھتا ہو اور ہر طرف پھر کر
لکھا تھا پھر لے اور واقع ہو اور اشارت ثانیہ میں لکھا ہے
کہ مہدی کرات و مرات کہ اس کی ہند کے کو مقام و مراتب
جملہ انبیاء و اولیاء و مسوسین و مومنات کے بلکوال
جملہ موجودات کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیسا کہ ہر طرف
سکے سونے اور چاندی کو ہاتھ میں لے کر ہر طرف
پھرتا ہو اور لکھا تھا پھر اتنا ہی انتہی اور پنج فضائل
میں لکھا ہے کہ شیخ مذکور نے اپنے خلیفہ لاوی کے حق میں
کہ میان و لاوہ کو عرش سے تحت التری تک لے سار و روشن
ہے جیسا کہ ہاتھ میں الی کا داہر ہو انتہی سے کھینچے
پڑے میان تو پڑے میان چھوٹے میان یہاں اسد خود بد و
ملت کو جملہ موجودات کہ جس میں سموات و ارض و ما بینہما
سب داخل ہو مانند رائے رائی کے یا شل و پو اشارت فی کے
ہاتھ میں تھے مریدین کے ہاتھ میں بھی عرش فرشتہ مانند
رائے رائی کے لکھا ہوا ہے اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ
یہ ایک نوع کی فکر حقیقی کا دعویٰ ہے اسو اسطے کہ فکر کی
حقیقت یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات و افعال میں
کسی کو شریک جاننا یعنی ویسی صفت دوسرے کے واسطے بھی
ثابت کرنا اور یہ فرق کچھ کار آمد نہیں ہے کہ یہ صفت
اللہ تعالیٰ میں بالذات ہو اور بشر میں بواسطہ عطا آئی ہو
کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی صفت بشر میں یہاں نہیں کرنا ہے کہ
کوئی بشر مانند حق سبحانہ کے عالم موجودات یا خالق کائنات
یا رازق حیوانات یا حافظ اراض

و سبوت ہوا کہ استغفر اللہ العظیم پھر خدا اور بندے میں کیا فرق رہا انہی علیہم السلام علیہم السلام
 کرتے ہیں حضرت نوح علیہ السلام فرماتے ہیں وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ
 الْغَيْبُ اور حضرت رسالت پناہ کو حکم ہوا کہ کہو لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا سَأَلْتُ لَكُمْ مِنْ
 الْخَيْرِ البتہ حضرت انبیا اور اولیا کو بعض اوقات بطور معجزہ اور خرق عادی بعض امور خارجہ کا انکشاف
 ہوتا ہے نیز کہ مانند جناب باری کے جملہ موجودات غیب السموات والارض مانند اپنے ربی کے منکشف ہیں
 کیا فرق رہا علم بندہ اور علم خدا میں یہ دعوی صاف مخالف نص قرآن ہے کہ قُلْ لَا يَعْلَمُ غَيْبُ الْقُلُوبِ إِلَّا اللَّهُ
 وَالْكَافِرُ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ یعنی کہہ دو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ نہیں جانتے ہیں جو کوئی آسمانوں
 میں ہیں اور زمین میں غیب کو مگر اللہ تعالیٰ ہی شیخ جو پور مدد دیان بھی لاور بھی نہیں الون میں ہیں انکو علم غیب
 کس طرح مخالف اس آیت کریمہ کے ہو گیا عقیدہ پھر ہم یہ کہ عالم میں چند چیزیں ایسی موجود ہیں جنکو
 خدا کی زمین میں بعضی اون میں کل وجہ سے غیر مخلوق ہیں اور بعضی میں جو مخلوق اور میں جو غیر مخلوق
 ہیں مگر انکو شیخ جو پور شیخ مدد دیان بھی ہیں چنانچہ رسالہ جو ہر نامہ میں لکھا ہے معلوم ہوا چند چیزیں مخلوق
 اندر چنانکہ مشرقت قدین زبڈہ لودھلین بدگی میان سید قائم صاحب درکتوبات نوشتہ اند چون جو ہر
 اول و روح حقیقی و ولایت محمدی و حجاب کہتہ صحائف این ہمہ غیر مخلوق اند و میں و ن ہذا کل اشیا بری
 و ہر چیز خصوصی و منفی مخلوق اند حتی خاتمین فی المعنی غیر مخلوق و فی الصور مخلوق اند انتہی پس اگر غیر
 اہل تہذیب علم اہل شریعت و ولایت را مخلوق گویند وہم اولیاء اہل حقیقت قدیم و غیر مخلوق
 گفتہ اند انتہی سبحان اللہ یہ عجیب غریب اعتقاد ہے کہ خلافت آدم علیہ السلام سے دولت محمدیہ تک
 کسی میں آسمانی میں یہ اعتقاد نہ ہوا ہے کہ سوائے ذات و صفات حضرت واجب الوجود کے کوئی اور تہذیب
 بھی غیر مخلوق یعنی قدیم ہی تمام طغوت نبوت میں یہی اعتقاد رہا کہ ایک حضرت حق اپنی ذات حصفاً
 سے قدیم ہے اور باقی تمام عالم یعنی اسو اللہ مخلوق و محدث ہے کہ عدم سے وجود میں لایا گیا ہے اور جب
 عدم سے وجود میں لایا والا اللہ تعالیٰ ہی اور اس پر اس لایا قدیم الا اللہ لا خالق الا اللہ عقیدہ اللہ تعالیٰ
 جمیع ملین طغوت اعتقاد ہمدیون کو طس ایمان سے ہمیں پوچھا ہے بلکہ فلاسفہ یونان سے
 ماتھ لگا ہے کہ اوکے نزدیک سوا حضرت واجب تعالیٰ کے بہت چیزیں قدیم و غیر مخلوق ہیں چنانچہ
 عقول اسوات و غیر ہا و ان کے نزدیک قدیم و غیر مخلوق ہیں یعنی کسی وقت میں عدم سے بلکہ ہم حضرت

عقیدہ
 عالم میں چند چیزیں
 مخلوق خدا کی زمین میں
 ہوتی ہیں جنکو
 شیخ جو پور
 مدد دیان
 بھی لاور
 بھی نہیں
 الون میں
 ہیں انکو
 علم غیب
 کس طرح
 مخالف
 اس آیت
 کریمہ کے
 ہو گیا
 عقیدہ
 پھر ہم
 یہ کہ
 عالم
 میں
 چند
 چیزیں
 ایسی
 موجود
 ہیں
 جنکو
 خدا
 کی
 زمین
 میں
 بعضی
 اون
 میں
 کل
 وجہ
 سے
 غیر
 مخلوق
 ہیں
 اور
 بعضی
 میں
 جو
 مخلوق
 اور
 میں
 جو
 غیر
 مخلوق
 ہیں
 مگر
 انکو
 شیخ
 جو
 پور
 شیخ
 مدد
 دیان
 بھی
 ہیں
 چنانچہ
 رسالہ
 جو
 ہر
 نامہ
 میں
 لکھا
 ہے
 معلوم
 ہوا
 چند
 چیزیں
 مخلوق
 اندر
 چنانکہ
 مشرقت
 قدین
 زبڈہ
 لودھلین
 بدگی
 میان
 سید
 قائم
 صاحب
 درکتوبات
 نوشتہ
 اند
 چون
 جو
 ہر
 اول
 و
 روح
 حقیقی
 و
 ولایت
 محمدی
 و
 حجاب
 کہتہ
 صحائف
 این
 ہمہ
 غیر
 مخلوق
 اند
 و
 میں
 و
 ن
 ہذا
 کل
 اشیا
 بری
 و
 ہر
 چیز
 خصوصی
 و
 منفی
 مخلوق
 اند
 حتی
 خاتمین
 فی
 المعنی
 غیر
 مخلوق
 و
 فی
 الصور
 مخلوق
 اند
 انتہی
 پس
 اگر
 غیر
 اہل
 تہذیب
 علم
 اہل
 شریعت
 و
 ولایت
 را
 مخلوق
 گویند
 وہم
 اولیاء
 اہل
 حقیقت
 قدیم
 و
 غیر
 مخلوق
 گفتہ
 اند
 انتہی
 سبحان
 اللہ
 یہ
 عجیب
 غریب
 اعتقاد
 ہے
 کہ
 خلافت
 آدم
 علیہ
 السلام
 سے
 دولت
 محمدیہ
 تک
 کسی
 میں
 آسمانی
 میں
 یہ
 اعتقاد
 نہ
 ہوا
 ہے
 کہ
 سوائے
 ذات
 و
 صفات
 حضرت
 واجب
 الوجود
 کے
 کوئی
 اور
 تہذیب
 بھی
 غیر
 مخلوق
 یعنی
 قدیم
 ہی
 تمام
 طغوت
 نبوت
 میں
 یہی
 اعتقاد
 رہا
 کہ
 ایک
 حضرت
 حق
 اپنی
 ذات
 حصفاً
 سے
 قدیم
 ہے
 اور
 باقی
 تمام
 عالم
 یعنی
 اسو
 اللہ
 مخلوق
 و
 محدث
 ہے
 کہ
 عدم
 سے
 وجود
 میں
 لایا
 گیا
 ہے
 اور
 جب
 عدم
 سے
 وجود
 میں
 لایا
 والا
 اللہ
 تعالیٰ
 ہی
 اور
 اس
 پر
 اس
 لایا
 قدیم
 الا
 اللہ
 لا
 خالق
 الا
 اللہ
 عقیدہ
 اللہ
 تعالیٰ
 جمیع
 ملین
 طغوت
 اعتقاد
 ہمدیون
 کو
 طس
 ایمان
 سے
 ہمیں
 پوچھا
 ہے
 بلکہ
 فلاسفہ
 یونان
 سے
 ماتھ
 لگا
 ہے
 کہ
 اوکے
 نزدیک
 سوا
 حضرت
 واجب
 تعالیٰ
 کے
 بہت
 چیزیں
 قدیم
 و
 غیر
 مخلوق
 ہیں
 چنانچہ
 عقول
 اسوات
 و
 غیر
 ہا
 و
 ان
 کے
 نزدیک
 قدیم
 و
 غیر
 مخلوق
 ہیں
 یعنی
 کسی
 وقت
 میں
 عدم
 سے
 بلکہ
 ہم
 حضرت

باری تعالیٰ کے ہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً حالانکہ انصاف یہ ہے کہ ان پر بھی
تہمت نہ چلتی ہے نہ کہ ان کو کبہ سب فلاسفہ بھی ہی اعتقاد نہ رکھتے تھے چنانچہ افلاطون وغیرہ جم غفیر فلاسفہ
اس باب میں ہی اعتقاد رکھتے تھے جو کہ اہل اسلام رکھتے ہیں اور جمیع اہل مل و شرائع سے منقول
متواتر منقول ہے کہ تمام عالم حادث و مخلوق ہے البتہ بخلاف ان کے ایک طائفہ حکما مثل معلم اول اور
اوسکے اتباع مشائخ اور شیخ الاشراف وغیرہ کا یہ مذہب مردود تھا کہ اوسے کو مبدی و یونان کے بعض
مقبول کیا اور مذہب جمیع انبیاء اور اہل شرائع اور جہود حکماء کا ملین سے اعراض نکول کیا شعر
چند چند از حکمت یونانیان حکمت ایمانیان را ہم نخوان علاوه یہ کہ بیدار و صلین بن کوا الصمد
کا یہ کلام غیر مفہوم ہے بقولیکہ المضمون فی لفظ انشاء عرب کثرت کلاماً کہ جو ہر اول اور روح حقیقی سے کیا
مراوی اور بد و نون قدیم کہ ان تشریف رکھتے ہیں اور جبکہ کتب صحائف سے اگر ابراد کام نفسی الہی
ہو تو وہ مانند دوسرے صفات باری تعالیٰ کے قدیم ہے اوسکی تخصیص کی کیا وجہ ہے اور اگر مراد یہ حروف
و کلمات مؤلفہ متلفظہ ہیں تو وہ بالبدیہ حادث و مخلوق ہیں اور خاتمین فی المعنی غیر مخلوق و فی الصور
مخلوق سے کیا مراد ہے اگر وہی مراد ہے جو کہ مصنف جوہر نامہ مذکور نے آخر رسالے میں لکھا ہے کہ کہیں ہی
غیر خاتمین در علم قدیم ثابت اند و صورت مخلوق فی المعنی غیر مخلوق ازین سبب سبباً بنود انتہی تو تخصیص
خاتمین کی کیا وجہ بلکہ تمام اشیا علم قدیم الہی میں نازل سے ثابت ہیں پس باعتبار وجود علمی الہی سے سب
قدیم ہے پس اس قدم سے اشیا مذکورہ کا قدیم ہونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ علم الہی قدیم ہوا اور
اشیا سبباً اپنے مرتبہ ذات و وجود میں حادث و مخلوق ہیں اور یہ کلام بھی مصنف مذکور کا اتمام محض ہے
کہ تمام اولیائے اہل حقیقت و ولایت کو قدیم و غیر مخلوق کہتے ہیں اس واسطے کہ اولیائے اہل حقیقت
نزدیک بالاتفاق ولایت محمدی کہ صفت نفس محمدی کی ہو مانند موصوف موصوف کے حادث و مخلوق نہ
البتہ ولایت الہیہ کہ صفت جناب باری تعالیٰ کی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اَصْحٰوْاْ اَحَالَ اَوْ سَکَانَ اَحَالَ
صفات الہیہ کے ہو و این کجا و آن کجا تتمیہ الباب عقیدہ تسویہ یعنی شیخ جوہر کو برابری
سید کائنات علیہ التسلیمات کے سمجھنا مبدیوں کا حکم علما اعتقاد ہے کہ اس میں کسی قوم یا طبقہ کا
داد گر سے بھی ذرہ برابر خوف و شرم نہیں رکھتے ہیں مگر ایک عقیدہ مذکور ہے کہ اس سے بھی بدتر ہے اور
البتہ خدا و خلق خدا سے ذرہ برابر تفرق ہیں کہ صاف ہر ایک کے سامنے زبان پر زمین لگنے ہیں

تہمت نہ چلتی ہے نہ کہ ان کو کبہ سب فلاسفہ بھی ہی اعتقاد نہ رکھتے تھے چنانچہ افلاطون وغیرہ جم غفیر فلاسفہ

وہی کہ حضرت سید کائنات علیہ السلاطین شیخ جنپور کے عوام مدین کے برابر ہیں چچا خاص ہیں
 و اصحاب کے کہ وہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے برائے بہترین کچھ کہان شیخ جنپور کہ وہ تو نہایت
 دور پہلا کہ جن بزرگواروں سے وہ پوچھا ہے انھیں سے بھی ہاتھ لگا ہے اگر وہ عطا فقیر تو یہ بھی شش
 پیر ہی چنانچہ فتوا دارالولایت کے اکتیسویں باب کی سیستیسویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب رسالت آب
 سے محمدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہے اور اس پر حدیث نے اصل بیان کر کے بولنا ہے کہ
 اول مقام رسول علیہ السلام کا پہچانا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہو اور جبکہ قوم ایسی ہو
 ان کا امام کیسا ہو گا پس ظاہر ہو کہ وہ افضل ہے اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزیران علیہ السلام
 ایک حدیث پڑھ رہے تھے اس میں اس مقام پر پوچھے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکھا
 میرے کہ وہ برابر میرے مرتبے کے ہیں شاہ نظام نے سن کر کہا کہ یہ صفت عوام اصحاب محمدی کی ہے اور یہ
 اصحاب کا مرتبہ اس سے بھی دور اور آگے ہے اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزیر بعد نماز فجر کے سب
 بھائی نصف بستہ بیٹھے تھے شاہ علاؤ علیہ شیخ جنپور نے اپنی عورت خود بوا کو بتلا کر کہا کہ دیکھو یہ وہ
 لوگ ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے کہ انہیں جنت لکھی یعنی وہ بھائی ہیں کہ ہم مرتبہ میرے ہیں اور
 ایک وزیر لکھا کہ کہ یہ لوگ مقام مسلمین کے رکھتے ہیں اور کہا کہ رسول اللہ سے کہتے ہیں کہ وہ جبریل و جبرائیل
 وحی الہیہ لیکن بارہ آدمی ان سے بھی افضل تر ہیں اور ایک وزیر یوسف کو بتلا کر کہا کہ یہ سب بھائی جو بیٹھے
 ہیں ہم اخوانی جنت لکھی کا مقام رکھتے ہیں یعنی برابر حضرت رسالت پناہ کے ہیں مگر چار شخص اس سے
 بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں ان سے پوچھا کہ وہ چار کون ہیں کہا تم اور بھائی عبد المجید اور میان علی ملک
 ام قاضی عبد اللہ انتہی یہ دلاور شیخ جنپور کا حال ہے کہ اپنے مدین کو ہم منزلت حضرت کے بول کر
 کبھی ان میں سے بارہ کو مسلمین پر اور چار کو سید المرسلین پر تفضیل دے گا کہ انہوں نے بعد الملک مصنف
 سلج الاخبار بھی پڑھیں گے کہ اپنے دادا شیخ جنپور سے بھی افضل ہو گیا کہ وہ ان کے مساوی جمال و
 وہ ان سے بھی افضل ہوا بہت دونوں عقیدے انھیں ج کے بزرگوں میں معلوم نہیں کیا سبب ہو کہ اسوہ کو
 اختیار کیا اور تفضیل کو پس انداز کیا کہ اس سبب خوف خدا کے باز رہے ہوں ایسا گمان نہیں ہو سکتا ہے کہ
 اسوہ کے کہ جب خود خدا کی صفات میں محمدی کو شریک کرنے سے ملکہ علام الغیوب اور قدیم غیر مخلوق
 ٹھہرایا اسکے مرتبہ افضل کہنے میں کہ نہ لکھ کر کے علاوہ کہ خود و بزرگ باوجود دعویٰ اسوہ کے

اشارہ ترقی اور اضافہ تفصیل کا بھی کمرے میں چنانچہ ہوئے ہیں کہ کجگو لائٹ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اور ان کے
کامیابیوں کو اور یہ کہ تمام ارواح اہل العزم اور رسولوں اور اولیاء و مومنین کی آؤم اس قدر تک
تصبیح ہوئی ہے اور قبول امر و ردیہ قبول و رد خدا کا چنانچہ شواہد الاولیاء اور مطلع الاولیاء وغیرہ میں موجود ہے
اور تفصیل و سلیقہ ابواب آئینہ میں آؤسے کی اور ظاہر ہے کہ لفظ جمیع انبیاء اور آدم سے اس دم تک میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہیں لیکن شاید کہ مدد و یونٹن کجگو لائٹ تعالیٰ نے ہمدی کے دونوں نظاموں
اور تفصیل میں ایک بلاشبہ کا وہ ہے کہ اگر اس قدر تسبیح و تحمید کر لیا کہ من البتلی بیکلینی تَحْتَارُ اَهُوْ هَمَّا
لیکن پھر بھی اپنی بنوری اور تاجدار کی کو کافر فرمایا کہ اس قول تفصیل کو بھی بالکل محفل کو دیا بلکہ پڑا
اوسے کے موافق رکھا کہ کہتے ہیں کہ اگر اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار نبوت میں ایک صدیق تھے تو
سیران و دین سید محمود و زین الدین اور اگر ان مطلقاً ارشدین چار تھے یہاں پانچ ہیں تسبیح و تحمید اور خود میرا
میان محبت اور میان اور میان لاوار اور اگر ان عشرہ مشرف تھے تو یہاں بارہ ہیں پانچ مذکور ہیں
اور باقی یہ ہیں امین محمد ملک معروف عبد الحمید ملک جو یوسف ملک گوہر ملک برتان الدین اور اگر حضرت
کی امت میں بہتر فرستے ہیں تو ہمدی کی امت میں چہرے فرستے ہیں ایک فرقہ کہ عقیدہ خود میرا ہے پانچ
غیر ناجی اور سید محمود اور صدر ہمدی کو ہمدی ثانی بھی کہتے ہیں اور میان خود میرا ہمدی کو بدلتا ہے
بھی ہوتے ہیں کہ نہ کہ قتال کا کام ہمدی ہے ہوا اور نہ بدلتے ہیں انھوں نے کیا اور کون جگہ ولایت کہتے ہیں اور
اسد اللہ الخائب بھی کا لقب ہے اور ان کے بیٹے سید محمود خاتم مشربوا اسد ہمدی کو حسین ولایت کہتے ہیں
ساتھ لڑکے ہیں میں خدا ہمیشہ کھلا کرتا تھا جیسا کہ پنج فضاں میں منقول ہے نقل کفر نباشد اور لو کہ ان
فاطمہ ولایت ہیں اور سب جوان ہمدی کی ازواج مسطرات اولہ مات المؤمنین کہ لقب میں درج کیا اور
ہمدی دعویٰ کیا کہ جسکی ایک نظر پر ارسال کی عبادت مقبول ہے بہتر ہو یعنی ارہ شب کہ برابر چنانچہ
انصاف کے باوجود میں لکھا ہوا ہے کہ میری دین میں ایسے مقامات کے اعتقاد کیوں رکھیں بلکہ میری
خود مشربوا مجزہ ہونا برکنار و سرور کو مشربوا مجزہ بنا سکتے ہیں جیسا کہ پنج فضاں میں لکھا ہے کہ میں نے فرمایا
جیسا کہ ہمارے حضور میں بارہ شخص مشربوا مجزہ ہیں امیامی لاوار تھارے پانچ بھی جو نگہ دار حسین
میں ہیں واسطے مقامات انبیاء اور مسلمین کا ثابت کرنا باوجود شتم میں آؤسے کا اشارہ اللہ تعالیٰ باریق ہے
پیشہ کہ سید محمود و کھر اللہ نور سے ہمدی کو کہ حسین ولایت قرار دے کہ وہ پانچ تمام الشہداء شہید کہ

شیخ خیر میرزا که روحانی و مدعیان ادب و شیخ صالحی از قدما از اضره به تبریز حیدر

گئے ہیں اور ان کے ہمدی کے نوٹوں کے ساتھ ان کے پی پی اے کے
کھیلے گئے تھے

کھیل کر رہا تھا

معدنی۔ اے اہل کلمے کو نبی کی روح سے قلم کیا

جانتے ہیں حالانکہ انکی کبھی یہ بھی نہیں چھوٹی یہ بغیر خون لگائے شہیدوں میں کیونکر نیک ہو گئے
 سو جواب میں لکھا گیا ہے کہ تکرہ الصالحین میں مذکور ہے کہ ایک روز یہ بزرگ بعد نماز تہجد کے کھانا پڑا
 بیٹھے تھے کہ روح نیرید کی بصورت کتے کے داخل ہوئی میان مذکورے اپنے ہاتھ سے اوسکو
 ہانکا اوسنے انکے ہاتھ کو ایسا زخمی کیا کہ اوسکے در سے بقیۃ اللیس فہ کے پندرہ صوبین مجرم کو
 انتقال کیا سبحان اللہ یہ یلید باوجود کی انواع و اقسام عذاب و س عالم میں مبتلا ہے پھر بھی اتنی طاقت
 رکھتا ہے کہ حسین گجراتی ممدی کے اتنی کے لئے کہ اوس کتاب پر اوپر یہ ہے کہ اوس ملعون کو باوجود اس
 گرفتاری کے اسقدر ذلت کہ اتنی ملی کہ انکے قتل کا نام سفر کیا اللہ یہ راستے اذن آئی ہوئی ہوگی
 خدا کی طرف مامور ہوا ہو گا کہ ممدو کی خاتم شدہ کام تمام کرے یا یہ ہو کہ کسی کتے نے کاٹا اور یہ اوسکے غم
 سے گھر گجرات امام کے مقابلہ کر نیکی واسطے اوسکو نیز یہ گھر کر گرفت و منعت ٹھاٹھ کر لیا کا باندھ لیا

باب دوم احوال شیخ جنویر میں ابتداء نشو و نما سے انتہا موت و فنا تک اور بعد

انکے سرگزشت اور انکے خلفا و توابع کی آج تک بطور اختصار و اجمال کے

مشغول مطلع الولایت اور شواہد الولایت اور پنج ضلعاں اور تذکرۃ الصالحین وغیرہ کتابوں پر درویشان
 نقبات متبرین سے مگر کشف و کرامات کہ ممدو یہ دم بدم اور دم قدم قدم پر نقل کہتے ہیں سب ترک
 کردی گئیں کیونکہ وہ سہارنہر ایک سبب باش و خراش مزیدین معتقدین کی ہر روزہ مورخین معاصرین و
 متاخرین بھی کچھ نقل کرتے حالانکہ کسی مورخ سنی و شیعہ وغیرہ سے جو بزرگ و تاج و تازیہ و عطا بیان
 کہ لوازم ترک و تجو سے ہو کوئی کرامت ظاہر و باہر شیخ موصوف کی یا اوسکے خلفا کی نقل نہ کی شیخ
 جنویر کہ جبکہ ممدوی لوگ میران سید محمد ممدی اور عود پکارتے ہیں ابتداء انکی یون ہی کہ شہر جنویر میں
 کہ بلا ترقیہ ہندوستان سے ہی انکے والدہ کا نام اوکا سید خان تھا راستہ تھے اوسے وفزند پیدا
 ہوئے تھے فرزند کا نام احمد تھا اور دوسرے فرزند کا نام محمد کہ وہ یہی شیخ موصوف ہیں ولادت
 انکی شہر جنویر میں سن ۸۶۵ھ سو سینتالیس ہجری میں واقع ہوئی انکی والدہ کا نام بی بی خاتون خاتون مشیرہ
 ملک توام الملک کی چنانچہ مطلع الولایت سے معلوم ہوتا ہے لیکن ممدویوں نے بمصلحت عوی
 ممدویت کے دونوں کے نام بدل کر میان عبداللہ اودبی بی آمنہ مقرر کر دیے ہیں یہ بحث
 ویدیل دوم میں آوے گی القصد جب عمر کی چار سال و چار ماہ و چار روز کی پونچھی سید خاص صاحب نے

بار دوم احوال شیخ جنویر میں ابتداء نشو و نما سے انتہا موت و فنا تک

نام والدین سید خاتون امیر بی بی خاتون

اشرف واعیان جو بیوہ کی ضیافت نکالت تمام کہے کہ زبان شیخ دانیال جو بیوہ کی کشتی کو قوت
تھے بسیم اسمہ پڑھو اگر آپ صلی علیہ وسلم کے انکو انھیں کچھ حوالے کیا چنانچہ یہ ہمارا بیٹا برادر کلان میان احمد
اونکی خدمت میں جایا کرتے تھے اور انکے کتاب علوم میں مشغول رہتے تھے چونکہ طبیعت تند و مزاج
دلپسند رکھتے تھے اول سات برس کی عمر میں حفظ قرآن سے فارغ ہو کر فقہ کتب علوم درسیہ سے سن
دوازدہ سالگی میں فارغ التحصیل ہو گئے اور چونکہ خوشگانی میں دل اور بحث میں شہرت تھے شیخ دانیال جو بیوہ
اور علیک ادا ہوئے انکا لقب اسد العلماء مقرر کیا آیا اور اداوائے طرفہ چشتیہ کہتے تھے لیکن انکی بڑی
مہود یہ تھیں کہتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس اوزدہ سالگی میں حضرت خضر علیہ السلام نے انکو ذکر حق فی حق جانب
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لاکر پوچھا یا اور پھر والد نے سیکھا اور شیخ دانیال بھی بانشاہ
خضر علیہ السلام انفسہ تلقین کیا کہ ہر صدق مہمدیت کے ہو لیکن اہل حدیث کی کتابوں میں اسکا کلام
لکھا کہ جو شیخ دانیال کے مرید تھے اور وہ خلیفہ سید راجی احمد شاہ کے تھے اور وہ داخل سلسلہ شیخ حسام
ماکیوڑی کے ہیں اور وہ خلیفہ شیخ نور الدین قطب العالم بن شیخ عمار الدیوب کے اور وہ خلیفہ شیخ زکی سرخ کے
اور وہ خلیفہ سلطان المشایخ حضرت نظام الاولیا محبوبا کی کے ہیں انھیں شیخ جو بیوہ نے عفو انابت
تو درود وایتی میں لکھا اور لوگ انکی نہایت محترم ہوئے یہاں تک کہ سلطان حسین حاکم دہلی پور نے کہ
خراج گذار ایت راہ والی ملک کٹر کا تھا بھی انکے ساتھ رابطہ تھا اور اختلاف کا نازہ کیا کہ ہر مہم میں انکو بلو
کہ تھا تھا آخر کار شیخ جو بیوہ نے اوسکا اہل اعات کا نذر کو سے ننگ عار طار کٹرستہ کا نذر کیا کہ میں ہر اسو
لے کر بلو شیخ جو بیوہ کے روانہ کو بلو اور پندرہ سو سواریاں انکے بھروسہ و کثرت و انانچ میرا گمان تھا کہ
شیخ میں رکھے جب خبر ولایت را کو پوچھی پھر ہر اسو بلو لیا اپنے قلعے سے تین میل لے کر مقابلہ اسلاط
موصوف نے اسد بقت سپاہ کے نہایت پالی لیکن شیخ نے قدم استقلال کاچھرا نذرہ سو بلو کیوں ایسا حال
کیا کہ شیخ ولایت اور ویا رہو گئے اور شیخ شیخ اسو بلو کی کار ی پوچھی کہ دوبارہ ہو گیا اور دل و سکا نکل آیا
اور میان لاو خلیفہ شیخ کچھانچے راستہ کو کہے ہیں اوسی جنگ میں شہید ہو کر حضرت شیخ میل نے کہتے ہیں
کہ اسکو کوہ دل پر نقش ت کا کہ جسکی ہمیشہ عبادت کیا کرتا تھا جو وہاں بھی ہر جگہ شیخ ہوا کہ جاکر
اسقدر توجہ حق کو کیا کہ پھر ہر گز غرض کشا میں کہ کچھ مہم میں جو انکے تھے کہ انھیں نازا کر کے تھے کہ تھے
خانہ معظم الموات وغیرہ میں خلاف عقل خوار تہ تہی سیات بھی لکھی ہیں اس میں ان میں ایک دفعہ طعام اور ایک

سلطان ایران شیخ جو بیوہ

ایمانت چاہا اور بیوہ کی اور سات برس تک اسکا اور انکی تفصیل لکھی ہوئی ہے

پہنچوں نے نسب نامہ اپنے مہدی کی سیادت جمانے کے واسطے بنایا تھا اور باپ دادوں کے نام اور ترتیب
 موافق واقع اور وجود کے نقل صحیح پہلے سے چلی آتی ہے آج کل کے بچے سیکڑوں برس کے گزرے ہوئے
 دادوں پر دادوں کو اب مرتبہ اور مقرر کرتے ہیں کہ دادے کو باپ اور باپ کو دادا اور بیٹے کو باپ اور
 باپ کو بیٹا ٹھہر لیتے ہیں اور کیا عجب ہے کہ مہدی اسی عاجز کی اس کتاب کے دیکھنے کے بعد اپنی پوری
 کتابوں میں بھی کم و بیشی کہ کہ نسب نامہ مذکور کو درست کر لیوں یا دوسرے مقدمات شنیعہ میں اصلاح
 کر لیوں اس کا کیا اعتبار ہوگا کہ یہ روایت تمھاری کسی قدیم کتاب میں موجود ہو تو اس کو تباہ و تاراج
 تقویت کے وجہ اور روایت مطلع الولاہ و شواہد الولاہ کے تضعیف کے وجہ بیان کر اور تمھارے
 مذہب کے موافق ان کتابوں کی روایت کی تقویت یوں کرتے ہیں کہ یہ دونوں کتابیں تمھارے مذہب کے اصول
 ہیں انہیں جو کچھ لکھا ہے سب صحیح و معتبر ہے بلا خلاف اور سو اس کے پنج فضائل بھی نہایت معتبر ہے خود
 عالم میان کی زبانی ہے کہ جب وہ تصنیف ہوئی اوس عصر کے میوں اور مشائخ و علما احمد و مولانا کھانی کی
 سب اجماع کیا کہ جو کچھ اس میں مسطور ہے سب صحیح و معتبر ہے سو ایک نقل کے کہ اس میں لکھا ہے کہ جب خود
 اون کے رفقا کو لشکر اہل سنت نے حکم بادشاہ قتل کیا خود میر اور اون کے رفقا کے لیکر طرف شہر جامنا پہنچے اور
 ملاحظہ سلطان مظفر بادشاہ کے روانہ ہوئے راستے میں سیب سرگ کے تباہی کے پوسٹ کھینچ کر بھینچ گیا
 اور پڑیاں سرونگی پٹن میں بھینکے یہ اس واسطے لاشوں کا مقبرہ سرد اس میں پورے و کھا پٹن میں اور
 پوسٹ سرگادھن جانپانہ میں چلیکن اب نشان و سکا نام معلوم ہو غرض کہ سو اس نقل کے وہ کتاب
 بالاجماع صحیح ٹھہری اب یہ بھی اوس کتاب میں نسب نامہ خود میر کا مسطور ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہو اوس میں
 بھی یہی لکھا ہے کہ میر نعمت اللہ میاں نام موسیٰ کاظم کا ہی معلوم ہوا کہ توجہ عالم میان کی اختراعی ہے اور یہ بھی تا
 ہوا کہ سیادت میان خود میر کی بھی ہے اصل محض ہے اور بالضرورت تسلیم اگر ثابت بھی ہوا کہ مہدی وجود کے
 نسب میں نعمت الدین اسمعیل ہے تو بھی مہدی جو چونکہ نسب سیادت ثابت نہیں ہوتا اس واسطے کہ
 اسمعیل بن موسیٰ کاظم کی اسل جیسا کہ عمدۃ المطالب میں ہے فقط دو کلمے ایک بیٹے سے کہ نام کا موسیٰ
 بن اسمعیل بن موسیٰ کاظم ہے جاری ہوئی اور عمدۃ المطالب و لطائف القصر فی وغیرہ میں مذکور ہے کہ ان موسیٰ
 بن اسمعیل کا ایک بیٹا تھا جعفر نام کہ اوں کا عرف ابن کاشم تھا اوں کی اولاد کو کشمیریوں کہتے ہیں وہ لوگ ہضرت
 ابن ابی نعیم بن سنی السمرار اور بنی النعمان اور بنی النسیب الدولہ اور بنی الموزنی ہیں وہ لوگ مصر و شام

ثابت ہوا کہ سیادت میان خود میر کی بھی ہے اصل محض ہے

آجنگ موجود ہیں انتہی میزان بھی نعمت اللہ کا پتانہ لگا معلوم نہیں کہ یہ نعمت اللہ مدد دینا کیونکہ نعمت
 غیر مترقبہ کے کہان سے ہاتھ لگے ہیں کہ انکو اولاد فاطمہ میں داخل کر کے چھپاؤنگے اپنے ہمدی کو بھی داخل کر
 دیتے ہیں اور وہاں بقول کے کہ یہ خود ماندہ شفاعت کسکی میان کو چلے نہیں تشرکس کہان کہان کھوں
 میان نعمت اللہ کو خود چھکانا نہیں بلکہ ہمدی جو نیوی کی کہان جا سکتے نہ بروستی پرانی نسل میں گھسنا
 نہایت گناہ ہے کہ ہر دنی اور اعلیٰ اس عید سے خبر رکھتا ہے غلبے تعالیٰ توفیق فہم درست کی مرحمت فرماوے
 درخشا فہمی کیا کیا شکوے کھلاتی ہو اور کیسے کیسے خیال او بکاتی ہو چنانچہ تھکے لکھنؤ میں ایک طالب العلم
 بحر العلوم مولانا عبدالحی مرحوم کی خدمت میں واسطے تحصیل علم کے حاضر ہوا اونھوں کو چھا کہ تمھاری
 کیا ذات ہو کہ ابندہ سید ہو گرا برہمی بحر العلوم نے پوچھا کہ برہمی کیا معنی کہا اولاد سے ابرہم بن
 محمد علی اللہ علیہ وسلم کے کہ طعن ماریہ قطبہ معنی اللہ عنہا سے تھے بحر العلوم نہایت تعجب کر کے کہہ کر
 حضرت ابراہیم نے انام فیہ خوارگی میں حلت فرمائی چنانچہ تمام امت کا اہل اتفاق ہی کہم کیونکہ انکی اولاد پہلے
 ہو کہ انامو یا نہ مانو بندہ اونھیں کی اولاد پر اور یہ دعویٰ سرگزید چھوڑ گیا بحر العلوم نے خیال کیا کہ جب
 یہ شخص سقندریہ فہم ہی سکو چھانا مشکل ہو لیکن جیسا کہ سبق پڑھا یا نہایت درستی سے پڑھا کہ جو
 مذکور نے پڑھانے کا ارادہ صحیح کیا غرض کہ تمام کتب مقول و مقول کہ رسوم الدین حسین تمام کہیں جب
 بعد فراغ کے پھر پوچھا کہ اصل نسب کا بیان کرو پھر وہی کہہ کر بندہ اولاد ابراہیم بن محمد سے ہی چند پڑھایا
 نہ مانا اور کہہ گا کوئی کچھ نہی کہو بندہ دامن نسب نہ چھوڑے گا استغفر اللہ العظیم لکھنؤ میں سور الفہم
 اب ہمدی و یعلین سوال کیا جاتا ہے کہ ہمدی ہوتا تو سیادت پر موقوف ہو جب سیادت کا پتا نہیں لگا تو
 ہوتا کہان سے یقینی ہو گیا یا تمھارے نزدیک ہمدی کے واسطے اولاد فاطمہ سے ہونا بھی ضرور نہیں
 بلکہ جو شخص فقر و توکل میں قدم جمائے اور بعضے اخلاق کا ملہ حالانکہ حال او کا بھی دلیل غندہ میں علوم
 ہو گا حاصل کرے اور انام اللہ مدی کا دم مائے وہ ہمدی ہی اگر جو قوم کا ترک یا نا جک یا افغان یا کاپی
 شیخ بھائی یا مغل جستانی ہووے کفایت کرتا ہے اور اگر کہیں کہ اثبات فاطمیت میں ہمو قول
 ہمدی کا پس کرتا ہے تو نہایت بیجا ہے اس واسطے کہ ہمدی ویت بالاتفاق والاجماع فاطمیت پر
 موقوف ہے اگر فاطمیت کا ثبوت ہمدی ویت پر موقوف اور خارج سے اسکا پتانہ لگا تو دو حال
 لازم آیا غرض کہ یہی ایک بحث لبطال ہمدی ویت کے واسطے دانشمند منصف کے لیے

صحاح طالب العلم

اگر سیادت قتل ہمدی سے فقہانیت ہو تو در حال لازم

کافی ہوا و منصب کو تمام کتاب بھی کارگزینین ہوتی انشاء کرنا انھیں حقا و ازرقنا اتباعہ
و انرا الناطل باطلا و ازرقنا اجتنابہ و علیہ ووصوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم لا تہذب الدنیا حتی یبعث اللہ رجلا من اہل بیعی یوحی اسمہ استی و انہم
ایضا اسمہ ای فیصلہ لکرا و من قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا و انہ
ای شیعہ و کلمہ ای فی الاثر و ابو نعیم و انہ ای کہ عن ابن مسعود رضی فرمایا رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ دنیا تمام ہوگی یہاں تک کہ ظالم کر گیا اللہ تعالیٰ ایک مرد میرے
سے کہ رافق ہوگا نام او سکا میرے نام کے اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے پس
بھوکے گارمین کو عدل و انصاف سے جیسا کہ بھری گئی ہوگی ظلم بیدار سے انتہی خرض کہ یہ
حدیث مسندین اور ائمہ مہدی کے نزدیک مسلم و صحیح ہے جیسا کہ ایک شخص از نہیں پڑھتا
اوس سے گوگون نے سبب پوچھا تو کہا کہ قرآن میں آیا ہے کہ لا تقربوا الصلوة لکونکم
تکونہم تو پڑھ کر کہ اگر تو تمام قرآن ہر سبب کون عمل کرتا ہے ایسی بیان مہدی پچھلے فقرے کو
دیکھ کر چلے اس واسطے کہ روئے مہدی کو حکومت نصیب نہوئی کہ زمین کو عدل سے بھر دینا
اون پر صادق آئے اس واسطے کہ خرد و بزرگ مہدی سے کہ یہاں تک اوس میں طرح طرح کی
تاویلین اور تخریضیں کرتے ہیں کہ تفصیل او کی انکی کتابوں میں مذکور ہے مگر فقرہ اول کو سب سے
بلا تخریف تسلیم کیا اور اپنے خیر ان کی مہدویت کی دلیل و علامت ٹھہرا کر سب متاخرین اپنی
کتابوں میں لکھتے ہیں کہ ہمارے میران کے باپ کا نام بھی حضرت رسالت کے والد کے نام کے
موافق عبد اللہ تھا اور یہ بات سراسر افتراء و بہتان ہے اس واسطے کہ ان کے میران کے باپ کا نام
سید زمان ہے چنانچہ تواریخ کی کتابیں کہ اس کے عصر کے قریب تصنیف ہوئے ہیں وہ میں سید زمان
فقط مذکور ہے اور چونکہ اس وقت میں یہ بات چھپ نہ سکتی تھی متقدمین مہدویہ نے بھی یہ دعویٰ
نکلیا چنانچہ عبد الملک سجاولندی صاحب سراج الابصار نے اصالة اور عبد الغفور سجاولندی
صاحب یجاز الدلائل نے متانہ جس جگہ کہ احادیث موافقہ نے میران کی تائید میں نقل کیں
اس حدیث کا بالکل نام نہ لیا اور متاخرین نے جبکہ ناگہ گزرا اور ان کے باپ واس کے سچا
والے مرگئے نہ دیکھ کر میران کے باپ کا نام ہل ڈالا بلکہ صاحب شواہد الولاية نے مان کا نام

دلیل ہم مہدی کے والد کا ہندو والد رسولِ خدا کے چھوٹے بیٹے علی المرتضیٰ بن ابی طالب کے چچا تھے۔

دست تصرف دارا کر رہے ہیں اور سید خان کو لوٹا کر سید عبد اللہ کو باپ ٹھہرا رہے ہیں جب کہ تصدیق میں
تصرف نہایت گناہ پر اپنا باپ چھوڑ کر دوسرے کی طرف نسبت کرنا سخت بڑا بد و بزرگ کی گناہ کا
خوف سے اپنے باپ کا نام نہیں بدلتے تھے مگر عجیب غفلت تھی کہ اپنے واسطے پیغمبر کے باپ کا
نام بدل دیا اور قرآن کو بھی فراموش کیا حال آنکہ محققین حضرت کے والدین کے ایمان کے بھی
قائل ہیں چنانچہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے دس سولے اثبات ایمان والدین حضرت میں
تصدیق فرمائے ہیں ولعل سومع عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا راى بتمه الرايات السود قد جاءت من قبل خراسان فاقواها فان فيها خليفه
اللہ المہدی رواہ احمد والبیہقی فی دلائل النبوة کذا فی مشکوٰۃ یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ
وسلم نے کہ جب سوقت دیکھو تو تم نشان کا لے کر آئے ہیں طرف سے خراسان کے پس آؤ نہیں اسلئے
کہ ان نشانوں میں خلیفہ اللہ کا مہدی ہی انتہی یہ صحیح معنی اس حدیث کے ہیں وفاق بخاور و زبان
اور روایت و درایت کے اور یہ حدیث اگرچہ ممدوی اپنے ممدی کے واسطے شاہد و دلیل ٹھہرا
ہیں لیکن اوپر ہرگز منطبق نہیں ہوتی اسلئے کہ انکے ممدی کے ساتھ سولے چند مرید
مفلوک الحال کے کچھ فوج و سپاہ نہ تھی کہ انہیں کا لے نشان ہوتے دوسرے کی انکے ممدی
مہندستان سے خراسان کو گئے اور وہیں بعد نو مہینے کے مقام فراہ میں مر گئے خراسان
کی طرف سے آنا ان پر کہاں صادق آتا ہے کہ مصداق حدیث کے ہووین مگر ممدوی لوگ فقط لفظ
خراسان کا دیکھ کر اپنے واسطے سند ٹھہراتے ہیں اور اسے تحریف معنوی کر کے اپنے پر جاتے ہیں
چنانچہ سید عیسیٰ ممدوی مصنف رسائل جدیدہ نے رسالہ معارفۃ الروایات مطبوعہ ۱۲۸۵ھ
کے صفحہ ۴۷ میں معنی حدیث مذکور کے یوں لکھے ہیں کہ جب سنو گے تم کہ نشانیاں سیادت کی
متوجہ ہوئی ہیں طرف خراسان کے تو آؤ تم اس میں کہ مقرر اوس میں خلیفہ اللہ ممدی ہی وفاق
اس حدیث شریف کے سلسلہ نے کہ نشانی سیادت کی متوجہ ہوئی ہیں طرف خراسان کے پھر
یعنی کہ مقرر اوس میں خلیفہ اللہ ممدی تھا پھر تصدیق کیا مہنے موافق فرمان دلیشان نبی صلی اللہ علیہ
وسلم ہلے پھر اسی طرح بہت سی حدیثیں حضرت کے احوال کے موافق واقع اور ظاہر ہوئی
ہیں انتہی اور اسی کتاب میں دوسری حدیث ابو نعیم کی نقل کی ہے کہ تجی الرايات السود من

دلیل سوم تصدیق انرا کہ ایمان والدین

سید عیسیٰ ممدوی نے یہاں بھی حدیث میں ادب و خطا

قبل المشرق کان وجوههم زیر الحدید الخ اس کے بھی اس طرح غلط معنی کیے کہ اوکے نشانین
سیاوت کے آگے سے مشرق کے گویا کہ دل اوکے تختے لوسہ کے ہیں اور پھر اوسے کتب میں
ایک حدیث ابن ماجہ کی نقل کی کہ یقتل عند کذا ثم ثلثہ کلہم ابن خلیفہ شمر لا یصید الی واحد
منہم ثم یظلم الرایات السوح من قبل المشرق فیقتلوا ثم یقتلوا ثم یقتلوا قوم تزد کرا
شیئاً الا ان حفظہ افعال اذ اسرا یتھو فبا یعوا ولو حوالا علی الشجر فان خلیفہ اللہ
المہدی الحدیث اس کے بھی معنی غلط کیے کہ قتل ہووینگے نزدیک خزانے تمھارے یعنی امر خلافت
کے لیے تین تمام یہ ابن خلیفہ ہیں پھر نہو گایہ کہ طرف کسی ایک کے ان سے تیسرے نہو ہووینگے نشانین
سیاوت کے آگے سے مشرق کے پھر جنگ کرینگے تمکو امیسا کہ نہ جنگ کیے ہیں ویسا کوئی قوم پھر
فرمائے جبکہ دیکھو گے اسکو تو بیعت کرو تم اسکو اگرچہ گھسٹے جانا ہو برف پر کہ بیشک ابن خلیفہ
اللہ تعالیٰ کا محمدی ہیں ان ہوا فتح اس حدیث شریف کے قتل ہوئے تین ابن خلیفہ امیر المؤمنین علی
اکرم اللہ وجہہ کے تیسرے نہو ہوئیں نشانین سیاوت کی طلب مولیٰ ترک دنیا تو کل قناعت تعویض
تسلیم رضا فخر و فادہ ذکر کرینگے سے ہند و خراسان کے جو ممالک شرقی ہیں خصوصاً شرقی لقب
جونیپٹ کے بادشاہوں کا تواریخ کی کتب میں مثلاً تاریخ فرشتہ کے مذکور ہیں پھر جنگ کرے تمکو ہوا فتح لفظ
اس حدیث شریف کے ای اہل انکار امیسا کہ ویسا کوئی قوم نہیں کرے حامل اس جنگ کا خلیفہ نہ
علیہ السلام کامیاں سینہ خود میرے تھے جبکہ دیکھا ہے اسکو تو بیعت کر لیا ہے اسکو کہ وہ جنگ
خلیفہ اللہ محمدی موعود کا ہی انتہی عرض کر جب آدمی کو خوف خدا نہ ہو تو جیسا چاہے ویسا خدا
اور رسول کے کلام میں تحریف اور تبدیل کیا کرے اسکا کچھ علاج نہیں ہو اس طرح اس مرتبے کے
سلف و خلف کی عادت ہے کہ معنی ان کے نہ الفاظ سے علاوہ رکھتے ہیں عقل سے چنانچہ اس جگہ تفسیر
اول مرین ایتم کہ معنی رویت بھار رویت قلب کے ہے اسکو معنی سماعت کے ترجمہ کیا دوسری خطا کہ
تمام روایات میں الرایات السنو ترکیب تو صیغی ہے اسکو ترکیب اضافی کروا تیسری خطا کہ لفظ سنو
کہ جمع سودا کی صفت روایات کی ہے اسکو مصدر سمجھ کر بمعنی سیاوت کے ترجمہ کیا چوتھی
خطا کہ جارت کہ زبان عرب میں بمعنی آنے کے ہے اس کے معنی جانے کے سمجھے شاید کہ
خیال کیا کہ جارت ہندی عبارت ہے اور ہندی بھی ہندو نہیں بلکہ ہندو بی جونیپور ہی کہ آوت

جاوت اور انھیں کی بولی پر تاجپوش خطلیہ کر منی خراسان میں من کے معنی غلط کیے کہ فرج مائتہ عالم
 پڑھنے والا بھی ایسی خطا کرے گا وہ بھی سمجھے گا کہ منی واسطے ابتداء مسافت کے ہر واسطے
 ابتداء مسافت کے جارت من قبل خراسان کے معنی یہ ہیں کہ آئے خراسان کی طرف سے نہ کہ
 متوجہ ہوئے طرف خراسان کے تمحاکے شیعہ جو منوری خراسان کو اغلب کہ اسی خیال سے گئے
 کہ وہاں سے گائے نشانوں کے ساتھ چھ آرون اور صدق اس حدیث کا ٹھہرون مگر خداے
 مقتدر نے صحت ندوی اور نو مینے کے عرصے میں ہیں دو کتاب نام کیا اگر ممدی موعود ہوتے تو فرج
 گائے نشانوں کے ساتھ جانب خراسان سے آئے تیسرے حدیث کے موافق نہیں ہو سکتے تھے
 مخالف ہو اور تکذیب کرتی ہو نہ تائید اور بعد مرنے شیعہ جو منور کے اوکے داماد خود میر پور بعدہ
 انکے بیٹے سید محمود کہ فقرہ اوسا کین کو لیکر گجرات میں آکر مقیم ہوئے اور پر یہ حدیث ہرگز تصدیق
 نہیں ہو سکتی کہ اس حدیث میں ہے کہ اوان نشانوں میں خلیفہ مامد ممدی ہو گا اور برہان
 نہ سیاہ نشان تھے نہ انہیں کوئی ممدی تھے دوسرے یہ کہ حدیث دوم کہ حدیث اول کے متوافق
 ہو اوسمیں بجائے من قبل خراسان کے من قبل المشرق ہو اسواسطے کہ خراسان بھی عرب کے جنت
 مشرق میں واقع ہے اور یہ لوگ گجرات کو آئے اور گجرات سے خراسان شمالیابین مغرب شمال واقع
 ہو برہان من قبل المشرق کہاں صادق ہو اور ممدوی لوگ بھی محل حدیث ان مارجت کرنے والے لوگو
 نہیں ٹھہرتے ہیں بلکہ ذات ممدی کو اور وہ کسی طور نہیں بتا سکتے تھے خطایہ کہ حدیث سوم میں
 کہ کہ کو معنی خلافت کے ترجمہ کیا حالانکہ بہت سی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبل خروج امام
 ممدی کے وفات کی ندی میں ایک پہاڑ سونے کا کھل جائے گا اور ہر خلق بشمار اپنے راسے گی
 اور ہر شخص گمان کرے گا کہ شاید میں ہی جیتا ہوں کہ اسکا مالک ہوں یہاں تک کہ عشر یا عشر عین باقی
 رہ جاوے گی اسواسطے چلیے یہ کہ جو شخص اسوقت حاضر ہو و اسکا نزو کت جاو حضرت علی مرتضیٰ
 رضی اللہ عنہ فرمایا بعد اسکے کہ ایک مرد عزت پذیر علی امیر علیہ وسلم سے ظہور کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اسکے
 ہاتھ پر ان لوگوں کے امر کی اصلاح فرماوے گا انتہی یہ خلاصہ ہے بہت سی احادیث کا کہ ابو نعیم اور
 امام احمد بن حنبل اور ابن ماجہ و طبرانی اور امام بخاری اور مسلم نے اپنی کتابوں میں روایت کی ہیں کہ کسی میں
 سونے کا پہاڑ اور کسی میں سونے اور چاندی کا پہاڑ اور کسی میں لکھنؤ کا کلان مذکور ہے اور بخاری و مسلم کی

روایت میں صاف اظہار شدک والفرات انکے متخص عن کنز من ذهب کا مسطور ہر چنانچہ سارا
 برہان میں منقول ہو اب یہاں انصاف کرنا چاہیے کہ محل حدیث متنازعہ فیہ کا یہ معنی فرمائی ہو
 یا خلافت کی برائی ہو اور حدیث سمجھنے کا یہ طور ہوتا ہو کہ اس کے سب طرق اور روایات جمع کر کے مراد
 معلوم کہتے ہیں یا کہ اپنے دل میں جو آیا سو بول اور ٹھٹھے ہیں اور قطع نظر لغت اور روایت سے کنز
 بمعنی خلافت کے لینے پر بھی تمھارا مقصود جمل نہیں ہوتا ہو اس واسطے کہ تمھارا ترجمہ کا حاصل
 یہ ہوا کہ خلافت کے لینے میں ابن خلیفہ قتل ہو گیا اور ہر عاقل اس کا مطلب یہی کہے گا کہ تینوں دھو
 خلافت کے واسطے لڑینگے اور تمھنے محل اس حدیث کا خود مذہب کو ٹھہرایا کہ موضع کھانہ فیصل میں دو اور
 اوفکے بھائی میان عطن اور فرزند سید جلال مع رفقا کے اہل سنت کے ہاتھ سے مائے گئے وہاں
 دعویٰ خلافت کا کہاں تھا انکو بد مذہب سمجھا وہاں کے سلطان اور امراء نے قتل کیا وہ لوگ
 انکے مدد کی خلافت کا دعویٰ کیا کرتے تھے بلکہ نفرت رکھتے تھے اور خود میرے خلیفہ سید محمد
 جو پوری ہوئے سے کیسا انکار کرتے تھے بلکہ انکے عقائد اور اصول کو برا جان کر قتل کیا علاوہ یہ ہو کہ
 ابن خلیفہ سے ظاہر و متبادر نبوت بلا واسطہ تھی اسکو استناد دے جا کر اولاد علی مرتضیٰ ٹھہرا کر ابن
 خلیفہ بنایا اور کانسب منقطع ہو وہ کس طرح ابن علی مرتضیٰ ہوئے چنانچہ تحقیق اسکی تاہلین
 ہو چکی ہو ستائین خطایہ کہ حدیث ابن ماجہ میں لفظ تقتیل کا ہر باب فتعال سے اور اقتال اور قتال
 دونوں بمعنی باہم لڑنے کے ہیں اسے جلفی کے معنی کرنا خطا ہے چنانچہ فقرہ ثم لا یصلی الا علی
 منہم سے ظاہر ہوتا ہو اس واسطے کہ بعد مائے جانے کے کثر طرف کسی ایک کے رجوع کرنے کا کیا
 احتمال تھا کہ اسکی نفی کی حاجت ہوتی ہو پس حاصل ہو کہ تینوں ابن خلیفہ آپس میں لڑینگے اب یہاں
 تمھارے تینوں ابن خلیفہ فرضی آپس میں کہاں لڑے کہ مصداق حدیث کا ہو وہاں آٹھویں
 خطایہ کہ سیادت کو بمعنی ترک دینا و فقر و فاقہ وغیرہ کے تفسیر کیا یہ بنا الفاسد علی الفاسد کہ
 اس واسطے کہ یہاں ترکیب تو جعفری میں سود بمعنی سیادت کہاں بن سکتا ہو کہ سیادت
 بمعنی فقر و قناعت وغیرہ کے ہے ثبت العرش ثم انقش توین خطایہ کہ حدیث سوم میں عبارت
 ثم ذکر شیئا لا احفظہ کو اپنے رسالے میں مطلق ذکر کیا اور نہ ترجمے میں کچھ اسکا تعرض کیا
 حال اس کہ کتاب مقول عہد یعنی سنن ابن ماجہ میں وہ عبارت اوسی حدیث میں بروایت ثروان

رضی اللہ عنہ کے موجود ہوں اور اوسین اہل حق کا مقصود ہی اس لیے کہ معنی اس لیے کہ میں کہ راوی
 کہتا ہے کہ کم پختہ قوم کے بعد حضرت رسالت مآب کے ایک اور بات فرمائی تھی کہ مجھ کو یا نہیں ہر
 انتہی اوس بات کا سرخ لیون لگا کہ حاکم اور ابو نعیم نے بھی اسی حدیث کو روایت کیا اور ان کے
 راویوں کو روایت برابر یا در ہی اونکی روایت میں یہ عبارت ہے عن ثوبان قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یقتل عند کثر کم ثلاثۃ کا معہ ابن خلیفہ لا یصدی الی واحد
 منہم ثم قطع الرايات السود من قبل المشرق فبقا تکون قتلا لہم یقتلہ قوم ثم
 یجئ خلیفۃ اللہ المہدی فاذا استمتعتمہ فانقہ فبايعوہ ولو جوا علی المشعل
 فانہ خلیفۃ اللہ المہدی ابابعد کے ضائر کا مرجع کھل گیا اور قاعدہ مقررہ علماء
 حدیث ہے کہ صحیح بخاری میں بھی موجود ہے کہ زیادت نقد کی مقبول ہے اور مثبت مقدم ہے نانی پر پرت
 ہے کہ مصنف رسالہ سارضہ باوجودیکہ اپنا لقب عالم میان ٹھہرائے ہیں اس قدر بھی نہیں سمجھتے
 ہیں کہ اگر یہ بیان کچھ رہ نہیں گیا ہے تو رتبہ اور با یعوہ اور فائدہ کی ضمیر میں کس طرف راجع ہیں
 اس فہم و فراست پر معارضہ روایات پونہ چائے کا دعویٰ ہے غرض کہ خلاصہ حدیث یہ ہوا کہ
 پہلی اولاد خلیفہ جنگ کرینگے کہ نہ پر بعد اوسکے کلمے نشانوں دلے جانے مشرق سے آویں گے
 پس جنگ شدید کرینگے بعد اوسکے آویں گے خلیفہ امد مدی یہ ترتیب قطعی ہی اس لیے کہ حرف
 ثم خاص ہو واسطے تعقیب مع التراخی کے اور خاص قطعی ہوتا ہے جیسا کہ اصول میں مذکور
 ہے اب اگر ابناے خلیفہ کی جنگ کو خود میر کی جنگ پر محمول کریں تو چاہیے کہ بعد اوسکل
 رايات کا جنگ واقع ہو بعد اوسکے خلیفہ امد مدی ظاہر ہوں اور بیان دونوں امر غلط ہیں اور
 کہ مدی جو نوپوری خود میر کی جنگ سے پیشتر مر چکے ہیں اور اگر طلوع عرايات شرقی سے
 ظہور مدی جو نوپوری مراد ہیں جیسا کہ بتایا تاریخ فرشتہ میان مصنف نے ارادہ
 کیا ہو تو چاہیے کہ بنائے خلیفہ کا جنگ اور اہل رايات کا جنگ پیشتر اونسے ہو چکے اب اگر
 حامل اس جنگ کے قبول مصنف کے میان خود میر ہوں تو چاہیے کہ میان خود میر مدی سے
 پہلے ایام طفولیت میں یا ان کے پیٹ میں مع دونوں خلیفہ زادوں کے لڑ کر مر چکے ہوں لہذا
 کسی طرح اس بزرگ کا کلام صحت نصیب نہیں ہوتا اور نہ انکی خطاؤں کا شمار ہونے لگا

جس طرف خیال کیجئے مائند صواب خطا کے نامہائے اغلاط و خطا کے ممکن ہے کہ میں آدمی نہ دیکھتے دیکھتے بیزار ہو جاتا ہوں کہ ان کوئی خطا کا حساب کرے اس واسطے لاجپور ہو کر اس جگہ پر قیام فرما کر اختصار کیا و دلیل چارم عبد الملک بخاندی مہدی سے سراج الالبصار میں نقل کیا کہ منہا ماروی ابو سعید مولیٰ ابن عباس قال سمعت ابن عباس یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لا رجوان لا تذهب الیہ الا یام واللیا لی حتی یبعث اللہ من اہل البیت غلاما ثابا حد ثا لہم تلبدہ الفتن ولہم یلبسوا بقید امر ہذا الامۃ کما افتخہذا الامر بنا رجوان یختصمہ اللہ بنا اخرجہ الحافظ ابو بکر البیہقی فی البعث والنشور ومنہا ماروی عن ابی جعفر بن علی رضی اللہ عنہما قال سئل امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ عن صفۃ المہدی فقال ہوشاب مریع من الوجہ یسبیل شعری علی منکبہ یعلونو وجہہ سواد شعری ولحیتہ وراسہ ومنہا ماروی عن ابی عبد اللہ الحسین بن علی رضی اللہ عنہما انہ قال لو قام المہدی لا نکرہ الناس لانہ یرجع الیہم شایا موفقا وان من اعظم البلیۃ ان یخرج الیہم شایا وھم یحسبونہ شیئا کبیرا انتق القصص سول صاحب سراج الالبصار کے دوسرے مصنفین اس فقرے کے بھی ان روایات کو نقل کرتے ہیں اور نہایت فخر کرتے ہیں کہ ہمارے مہدی اس صفت کے تھے حالانکہ یہی روایات مذکورہ مسایار کے انکے مہدی کی تکذیب کرتے ہیں اس واسطے کہ ان تینوں روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ مہدی موعود جو ان عالم شباب میں ہو گئے اور انکے مہدی نے جسوقت اسٹھون سال اونکی عمر کا شروع ہوا تب ممدویت کا دعویٰ کامل کیا اور ترستھہ برس کی عمر پر انتقال کیا پس یہ روایات انکے حال کے منافی ہیں اسلئے کہ روایت اول میں ہر حضرت رسالت پناہ نے فرمایا کہ مجھ کو میرے کدرات و دن تمام نہ ہونگے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہم اہل بیت میں سے ایک کو لا کر جو ان نوع اور ٹھاکے کا اور روایت دوم میں ہے کہ جناب فراتضوی سے جب لوگوں نے صفت مہدی کی پوچھی تو فرمایا کہ وہ شباب یعنی جوان ہی میں اندر وے کے بال او سکے دھون کنہ نہ ہو سک پوچھتے ہیں اور نور چھبرے کا بالوں کی سیاہی پر اور وادھی اور سر پر تابان اور

دلیل چارم روایات مذکورہ سراج الالبصار والاکبر عبد الملک بخاندی اور قیام ممدویت کے روایات کے منافی سمجھنے میں حصہ لگا لیا

نہایان ہو اور روایت سوم میں ہے کہ امام حسین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب مہدی قائم ہونگے
 گول انکار کریں گے اور سب انکار کا یہ ہوگا کہ وہ دو ٹوٹے طرف عالم شباب میں رجوع کریں گے اور بڑی
 بلا یہ ہوگی کہ مہدی جوان برآمد ہوئے اور لوگوں کو گمان یہ ہوگا کہ مہدی ایک شیخ کبیر ہوئے
 انتہی یہاں صاف ظاہر ہوا کہ مہدی جوان کا انکار بڑی بلا ہے کہ وہ مہدی موعود ہی اور مہدی
 شیخ کبیر کا انکار ہو رہی ہے کہ وہ مہدی گمانی و خیالی عوام الناس پر نہ موعود حضرت رسالت
 اور جناب شاہ ولایت اور امام حسین منبع شہادت سلام اللہ علیہم اور مہدی جو پوری شیخ ہیں
 شباب نہیں ہیں اس واسطے کہ پچاس برس کے بعد آدمی شیخ کہلاتا ہوتا ہے جس تک یہ آخر عمر تک
 جیسا کہ قاموس میں لکھا ہے اور اٹھارہ کھتے ہیں کہ سن انسانی کے چند درجے ہیں اول بلوغیت یہ
 اوس نے نام ہے کہ بچے کو طاق پھرتے چلنے کی نہ ہو ورنہ بعد اوسکے صبی یا وسوقت
 کا نام ہے کہ چلتا پھرتا ہے لیکن اعضا سخت و مضبوط نہیں ہوتے ہیں بعد اوسکے سن متوجع یہ
 اوس نام کو کہتے ہیں کہ اعضا مضبوط ہیں لیکن بلوغ ابھی دور ہے بعد اوسکے سن غلامیہ اور
 رہا بق کہ زمانہ قریب بلوغ کا نام ہے تا بلوغ بعد اوسکے سن فتی کہ قریب تیس برس تک یہی نام
 اور یہاں تک جسم آدمی کا نشو و نما کر رہا ہے اس سبب سے ان سبب تمام کو سن نہ بلوغت میں
 بعد اوسکے تیس برس سے چالیس برس تک سن شباب ہے اور اسے سن وقوف کہتے ہیں یعنی
 جسم ٹھہرا ہے کہ نہ گھٹتا ہے نہ بڑھتا ہے اور بعد اوسکے سن کھولت ہے اور وہ چالیس برس قریب
 ساٹھ برس تک ہے بعد اوسکے سن شیخوخت اور وہ قریب ساٹھ برس آخر عمر تک ہے اب غور
 کیجیے کہ شیخ جو پورے وقت اعلیٰ ہندویت کے اٹھاون برس کے ہو کر اسیٹھوں برس
 میں قدم رکھتا تھا کہ وقت قریب ساٹھ کے کہلاتا ہے اور ابتدا شیخوخت ہے بموجب تقسیم اٹھارے
 اور بموجب قول صاحب قاموس کے کہ بعد پچاس برس سے شیخوخت شروع ہوتی ہے شیخ ہونیکے
 اٹھ برس کے بعد دعویٰ کیا کہ اوس وقت اچھے خاصے شیخ کبیر تھے اور ظاہر ہے کہ حضرت رسالت
 اور علی رضی اللہ عنہما علیہ السلام عرب ہیں کہ زبان عرب میں بات کرتے ہیں مثنیٰ ان کے
 کلام کے وہی ہیں جن کو گفت عرب سے ثابت ہووین وہ نہ امان لغت ہے اور ٹھہ جلوے
 اور ہر شخص کے جیسا دل میں آئے ویسا سمجھ لیا کیسے کتاب بموجب تھمدی روایات کے

ان شیخ کبریا کا انکار اور مہدی شباب حدیث کا انتظار چلتے ہی کہ یہ لو نور و وجہ سواد شہر او سپہ
صادق آوے اسو اسطے کہ تمہاکے مہدی پر جیسا کہ شباب نہیں صادق ہی سواد شہر یعنی سیاہ
بال ہونا بھی نہیں صادق ہی کہو کہ سواد الشہر جیسی بولا جاتا ہے کہ سب بال کالے ہوں یا اکثر اولگر
آئسے سفید ہوں تو اسکو عربی میں کھل فارسی میں دومویہ ہندی میں کچھڑی بال والا یا ادھیڑ
کہتے ہیں سیاہ ریش اسکو کوئی نہیں بولتا ہے اور شیخ جو ننورہ دومویہ تھے جیسا کہ شیخ فضل ابن
لکھا ہے کہ مقام فراہ میں وقت فن کہنے مہدی کے شاہ نظام قبرین اور تریسے اسوقت انکی نگاہ
سید محمود فرزند مہدی پر پڑی تو دیکھا کہ فی الحال دومویہ سپید ہو گئے ہیں حال انکراول سیاہی
زیادہ تھی لیکن اسوقت دومویہ ہو گئے تاکہ مہدی کے چلیے سے مشابہت ہو جاوے اسوقت
سے انکا لقب ثانی مہدی مقرر یا اس سے معلوم ہوا کہ مہدی دومویہ تھے اور جب کہ بیٹے
سفید ہو گئے تھے باپ کی سفیدی میں کیا شک ہے اور انکے مہدی کے دو دعوے اور
بھی مشہور ہیں ایک مرنے سے سات برس اول یعنی چھپن برس کی عمر میں دور فرس اول یعنی
ترین برس کی عمر میں انی عادی کے بعد ساکت ہو رہے ہیں ان دعویں کا گلیا اعتبار ہی اسو اسطے
کہ ایسے دعوے تو انکی کتابوں میں وقت پیدائش سے منقول چلے آتے ہیں چنانچہ شاہ ابوالوا
کے جو تھے باب میں مذکور ہے کہ انھوں نے لڑکپن میں پہلے یہی بات کی کہ مہدی موعود آیا اور بعد
اسکے بھی کبھی کبھی شیخ جاری ہوا کرتا تھا اور انکی کتابوں میں مذکور ہے کہ دانا پور کے جھگل میں انکی
بی بی اور بیٹی نے تصدیق مہدویت کی بھی کی سپتہ دو دعوے بھی مانڈا و نصین عادی و برینہ
کے موعود اور قطع نظر اسے ان دو دعویں کے وقت میں بھی صاحب ناموس کی تحریک موافق
شیخ تھے اور طبائے کے قول کے موافق کھل تھے شباب کسی کے قول پر نہیں بن سکتے ہیں
کہیں شیخ بھی شباب ہو سکتے ہیں ایستہ شباب بعد ایک خیال حنام ہی شیخ

تھیں ان عجیبان ہمارے دین شیخ | شیخ تہجیبی و صہبی تہشیخ | غرض کہ یہ روایات کہ مہدی کی
ہوئی ہیں ہماری ہو گئی ہیں و ذلک بفضل ابدیوتہ میں ایسا اچیت ہو گئے کہ سب فقین ان روایات پر
باز ان میں یہاں تک کہ سچاوندی بھی کہ چلے ہاں کہ مہدی کے ہیں لیتے ہیں کہ اسے نصف قول
حسین رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکار مہدویت ہمارے مہدی ہی نصف

کتاب کہ تمھاری کج فہمی کا میرے پاس علاج نہیں ہو تو اب حرمین رضی اللہ عنہ کا یہ طلب ہے کہ
 بسبب شباب انکار مہدویت کا سویدات سے ہی و بسبب فیجوشہ کہ ایسا انکا خود حضرت امام حسین
 بھی کرتے ہیں غرض کہ ایک کو بھی اسقدر استعدا و نصیب نہیں ہے کہ عبارت عربی کو سمجھا کر اسے کلام
 اہل ران غل غل قلو بھمھا گانو ایکسبون و لیلین ہم مشکوۃ بین سن ابی داؤد سے نقل کیا
 کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ ان اللہ عز وجل یبعث لہذا الامۃ علی راس
 کل مائۃ سنۃ من یجد لہا دینہا یعنی یحقق اللہ تعالیٰ اوٹھا و لگا واسطے فائدے اس
 امت کے انتہا سے بہتر میں پر ایسے شخص کو کہ تازہ کو لگا واسطے امت کے دین اسکا امتی
 سراج الابصار میں لکھا ہے کہ حدیث کی شرح میں مذکور ہے کہ مجدد دسویں صدی میں مہدی ہیں
 جیسا کہ تنبیہ الخرز وغیرہ کتب میں مذکور ہے اور جیسا کہ نووی ذکر کیا اور ایسی ولی صادق سید محمد سیّد
 نے ایک مخطوط میں کہا ہے اور طبری نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا کہ مہدی نو سو پانچ ہزار برس کے اور اس
 ذات کا ظہور بھی اسی تاریخ پر ہوا انتہی اور ثوابہ الاولایت میں و تیسویں باب میں حدیث کے اخیر میں
 یہ عبارت بڑھادی کہ فی المائۃ العاشۃ الاخیرۃ لایکون سوی المہدی انتہی بلکہ مصنف
 نے یہ ایک حدیث مستقل بنیادی کہ سینچہر من اثنی مہدی علی راس کل مائۃ سنۃ تسعۃ
 منہم لغوی و العاشر موعود من امن بہ فقد امن بی و من کفر بہ فقد کفر بی چنانچہ
 ثوابہ الاولایت کے اکتیسویں باب میں مذکور ہے پھر اس حدیث خانہ ساز کی مہدیوں کی ایسی تعدادی
 کی کہ جیسا کہ اپنے مہدی کی سند نسل ابراہیمیت تک پہنچادی اس حدیث کی سند اصل ابراہیمیت
 تک لگادی چنانچہ سید مصطفیٰ مہدوی اپنی کتاب اثبات مہدویت مولف سن بارہ توثیق میں
 لکھتے ہیں کہ مذکور شدہ حدیث در سنن ابی داؤد و صحیح ترمذی و حاشیہ شرح مقامہ
 و مخطوط میران محی الدین غفران کہا قاتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم سینچہر من اثنی مہدی
 علی راس کل مائۃ سنۃ تسعۃ منہم لغوی و العاشر موعود من امن بہ فقد امن بی و من کفر بہ
 کفر بہ فقہ کفر بی انرا میں حدیث مذکور آمد بدرجہ حدیث متواتر سیاق قابل یقین گشت
 نیز اگر بر سر مہدوی شخصے دعویٰ مہدویت کر دے جو جمع کر دے بر سر مہدی دہم مہدی و موعود و کما
 کردہ تازہ نیست مصرماند و اسم آن نہ کس نیست قال الشارحون ہو لاء التسمیۃ فالوھا

دلیل صحیح حدیث درین اور نہایت گویا و غلط گوئی احمد و دیگر اہل کفر و فسق کی اس حدیث جھوٹی وضع کرنا

خواجه حسن پوری پنج روز دعوی کردند و الثانی خواجه جنید بغدادی بہت روز و الثالث خواجه عطاء
مغربی دہ روز و الرابع خواجه حسن پوری پنج روز و الخامس خواجه حسن عبدالمدینید یازدہ روز و
السادس شیخ عیسیٰ پانزدہ روز و السابع امیر سعید عبدالقادر گیلانی یک ماہ و الثامن شیخ محمد بن ابی
عربی دوازدہ روز و التاسع سید محمد گیسو در زرد ماہ و دعوی کردند عاشر سید محمد مدی موعود و
مدمیت کردہ ہزار سیت مصر ماندہ حدیث مذکور از صحاح شش ماہ رو شد انتہی مع غلطہ جواب
غرض کہ ممدویوں کے خزانے میں جھوٹ کی کچھ کمی نہیں اور طوفان کذب بہتان کا اکی کتابوں میں
موج زن ہی اور روایت کشی اور بیان کا سلیقہ انکو ایسا طر فہاتھ لگا کر کہ انکی تحریکات کو دیکھ کر شیخ
انکے حسب حال یاد آتا ہے **۵** چہ خوش گفت بہت سعد و زینا **۱۱** الا یا ایہا الباقی اور کا سنا دوا

د اب مناظرے کا یہ ہر کہ تصحیح نقل و نقل سلازم ہی اول چاہیے کہ ثابت کردیوں اور جن کتابوں کے
حوالے دیے ہیں انہیں اپنے مضامین منقولہ کہو دکھا دیوں کیطری کے کیا لکھا ہی اور نوی نے کس جا
اور خواجه گیسو دراز نے کس مخطوط میں فرمایا ہی اور دوسری حدیث خانہ ساز صحیح ستہ میں کس جگہ
ہی اور ان دونوں دعوی کا دعوی کہاں لکھا ہی اور کس نقل کیا ہی اغلب کہ جیسا کہ دوسری حدیث
بے اصل ہی و ایسا ہی نقول سہل بقہ بھی صحت کو نہ پوچھیں گی اور اگر کوئی صحت کو بھی پوچھے تو اور
منقول عمدہ کی تجویز و تخمین ہووگی اس واسطے کہ میں کوئی حدیث تعین میں نہال میں ثابت
نہیں ہوئی اور تخمین اور قیاس کا ایسے امور غیبی میں کیا اعتبار ہی اس واسطے کہ جیسا کہ قیامت کی
تاریخ اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں بتلائی چنانچہ فرمایا ہے کہ لَیْسَ لَكَ الدَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ
قُلْ اِنَّكُمْ لَعِنَہُمْ عِنْدَ اللّٰہِ یعنی پوچھتے ہیں تم سے اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وقت قیامت کا
کہو نہیں ہی علم و دریافت اوسکی مگر نزدیک اللہ تعالیٰ کے کلام عرب میں انما کلّمہ حصہ کا کہ دال ہی اسباب
کہ اور کہ وقت قیامت نہمہ ہر ذات باری پر حال نہ قیامت کے کہ ہر سب مسلمانوں کو یقین ہو لیکن
وقت قیامت اوسکی سیکو نہیں معلوم ایسی مقدمات قیامت یعنی امام مدی کا ظاہر ہونا اور حال
نکلنا اور حضرت عیسیٰ کا اترنا اور یاجوج ماجوج کا اٹلنا و راجہ الارض کل شکلا اور آفتاب کا مغرب طالع کرنا
وغیرہ اہم ترین کسی کی تاریخ مسودہ خدا تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں ہی اسی سبب بعض بزرگوار
کہ اس مقدمے میں اہل و طوائف اور تخمین قیامت بعضوں کی تاریخ طہر کی نہایت خطا پائی چنانچہ

شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ رسالہ الکشف عن مجاوزۃ ہذہ الامۃ الالغ میں نقل فرماتے ہیں کہ گو کون کی زبان پر ایک حدیث مشتمل ہوئی ہو کہ النبی علیہ السلام لا یکت فی قبرہ انا سنت لغنی بنی علیہ السلام انہی اقبہ شریف میں ہزار برس ٹھہریں گے اور میں اسکا جواب ہے چکا ہوں کہ یہ حدیث باطل ہے کہ ہمیں اسکی اصل نہیں ثابت ہوتی ہے اس پر عجیب جواب ہے کہ اسال سنہ آٹھ سو اٹھانوے میں ایک شخص ایک ٹپسے عالم ہم عصر کے فتوے کی نقل لایا کہ جسکا رد اب کی رہے انجا کو وہ معلوم ہوتا ہے وہ سین کچھ تھا کہ اوس بزرگ نے اس حدیث پر اعتماد کر کے تجویز کیا ہے کہ دسویں صدی میں خروج ہمدی کا اور جال کا اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا ہوگا اور تمام علامات قیامت ظہور پا کر صورت پھونکا جائے گا اور بعد چالیس برس کے قبل تمام ہونے ہزار برس کے دور الفیضہ صورت کا ہو کے حشر قائم ہو جائے گا مگر اسی شخص سے یہ کلام صادر ہوا نہایت بعید معلوم ہوا اسلیے کہ نہایت فقط ایک سو دس برس باقی ہیں اور ان تمام امور ہذکورہ کا اس میں میں واقع ہونا غیر ممکن ہے اس واسطے کہ روایات کثیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمدی سات برس پیشتر جال سے رہیں گے اور جال بھی تھامی صدی پہلے نکلا گا اور کچھ کم دس برس سے گا اور عیسیٰ علیہ السلام اوتر کر اور مسکو قتل کر کے چالیس برس زمین میں زندہ رہیں گے پھر بعد طلوع آفتاب کے مغرب سے آومی ایک سو بیس برس دنیا میں بسویں اور درمیان و فتنہ کے چالیس برس کا فاصلہ ہے یہ سب دس سو برس ہوتے ہیں اور مابین خروج جال اور طلوع شمس کے معلوم نہیں کہ کس قدر فاصلہ ہوگا اور اب تک ہمدی ظاہر ہو نہ جال نکلا اور ہمدی و جال سے پہلے بہت سی علامتیں ہیں کہ سالک اور ازاد اسکے واسطے چاہیے اور انہیں سے کوئی واقع نہ ہوئی پس اس سطح ممکن ہے کہ سن ہزار کے اندر سب کچھ ہو جاوے جال ہو لگا اگر انتہائے ہزار پر خروج جال ہوو جیسا کہ بعض علماء نے احتمالاً متفر کیا ہے جب بھی بعد اسکے دس سو سے زیادہ دینار ہے گی اور اگر گیارہویں صدی پر خروج جال ہوا تو اور بھی زیادہ مدت چاہیے لیکن البتہ یہ اصل ممکن نہیں کہ پندرہ سو تک مدت کھینچے انتہی محض اب غور کیا چاہیے کہ ایسے بزرگ کے کہ شیخ جلال الدین خاتم الحفاظ والمحدثین اوسکا مقابلہ کر لے ادبی سمجھتے ہیں ایسی حدیث نے اصل کو منکر تسلیم کیا دھکا کھایا کہ قیامت برپا کر دی اب ہم لوگ دس سو چالیس برس سے اوس بزرگ کے خیال میں میدان حشر میں ہیں اور وہ بزرگ عالم برزخ میں دنیا کی آبادی دیکھ کر اپنی تجویز پر نام نہاد

امور ہندویشہ کے آئین میں خیال و قیاس و تا کر بڑے بڑے علماء کا طبع سے دھوکا لایا اور کچھ نہ تو ہمدی اس بزرگ

جسٹس استمال کی طرف توجہ دیتا

ہونگے اور یہ بھی شیخ کے فرمانے سے معلوم ہوا کہ تجویز بعض علمائے نزاریہ پر مندرجہ جلال کو کہہ دینے
 نزدیک مستادم سے مقدم خروج ہمدی کو وہ بھی احتمالاً ہی اسی سبب غلط کھلی بلکہ کیا عجب ہی خود
 شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی تجویز بند رہ سو کی بھی غلط نکلے چنانچہ اوسکی تفصیل آگے آگے کی
 انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ اس سبب سے بڑھ کر سنئے کہ حضرت محمد بن خفصہ صاحبزادے علی مرتضیٰ
 رضی اللہ عنہما کے فرماتے ہیں کہ مالک ہونگے بنو عباس یہاں تک کہ ہالوس ہونگے آدمی خیر
 سے پھر برآگندہ ہو جائے گا کام از کامین چنانچہ یمن یا تنائوے یمن اور ہمدی سن یمن
 میں قائم ہونگے اور حضرت جعفر سے روایت ہے کہ فرمایا ہمدی سن دوسو میں قائم ہونگے اور
 ابی قبیل سے روایت ہے کہ اوسوں کا اجتماع ہمدی پر سترہ دوسو چار میں ہو گا یہ سب وایات
 رسالہ کشف میں نعیم بن حماد کی کتاب الفتن سے منقول ہیں اور شیخ نے اسے مراد یہی کہ ایک
 ہزار دوسو پر ہمدی کا ظہور ہو گا حال آنکہ یہ ہوانہ وہ ہوا اور سلطنت بنی عباس کی پانسو میں
 برس طول پاکر لہا کو خان کے ہاتھ پر زوال پذیر ہوئی غرض کہ جب کہ ایسے ایسے اکابر کرام کو کشف
 اور اجہاد میں خطا ہوتی ہی تو حضرت گیسو دراز اور نووی اور طبری سے بشرط صحت فقہوں کے
 کیا عجب ہی اسوا سب سے سوائے انبیاء علیہم السلام کے نہ صحابہ معصوم ہیں نہ امیر اور تابعین
 اور علم غیب سوائے حضرت علام الغیوب کے کہ کیونہیں ہی گرا نبیا اور رسولوں کو اوس کی تعلیم و حیا
 سے جو کچھ معلوم ہوتا ہو وہ بلاشبہ صحیح نکلتا ہی ہے صحیح کان من لا یتظہر علی غیبہ احکا
 الامن ارتضیٰ من رسول اور اس مقدمے میں آج تک حضرت رسالت سے کوئی روایت
 ایسی ثبوت کو نہ پہنچی کہ اوس میں سن تاریخ کی تعیین ہو کہ ہمدیوں کے علمائے کہ رضائی یمن
 بطری و متکاہ کہتے ہیں چنانچہ شواہد الولا یت اور مطلع الولا یت اور انصاف نامہ وغیرہ کتابیں جاوید
 موضوعہ باطل سے مالا مال ہیں اس مقامے میں بھی ایک حدیث حسب لخواہ بنائی کہ سابق یمن
 نہ کو رہو چکی اور اوسکی شرح میں نو ہمدی لغوی کا بیان اس اہمیات کے ساتھ کیا کہ اپنی نمئی
 اللہ کو پونچھا دی اول یہ کہ ان نو بزرگ کا دعویٰ ہمدویت کہنا اسکو کہاں سے ثابت ہوا یہ کہ
 جیسا کہ حضرت رسالت پرانہ کیا اور حدیث سے اصل کی نسبت حضرت کی طرف کہ وہی
 بلکہ کتب صحاح کی طرف بھی نسبت لگا دی ویسی ان بزرگوں پر بھی اتہام کیا دوسرے یہ کہ

یہ بھی سمجھا کہ بعضے انہیں اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے بھی نہیں ہیں چنانچہ حسن بصری و محی الدین عربی وغیرہ لوگ کیونکر خلاف متواتر دعویٰ ممدویت کرتے تھے یہ کہ بعضی صدی کا ایسوان کو ممدی ٹھہرا کر وہ نکاح وجود اوس صدی میں تھا چنانچہ حضرت سیدنا الشیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا تولد سنہ چار سو اکتھتر میں ہی اور وفات سنہ پانسو اکتھٹھ میں ہی اور ممدوی مذکور ہے اور ممدوی ساتویں صدی کا مقرر کیا اور شیخ محی الدین بن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا تولد سنہ پانسو ساٹھ میں اور وفات سنہ چھ سو اکتھیس میں ہی چنانچہ نفحات الانس وغیرہ میں مسطور ہے اور ممدوی صاحب تصنیف اور ممدوی اٹھویں صدی کا ٹھہرتے ہیں قس علی ذلک سبحان اللہ کیا معلومات ہی جیسا کہ علم کلام میں یہ لوگ سلیقہ رکھتے ہیں دہی علم تاریخ میں بھی نے بدل دی ہے اور پھر کشوف آسمانی اور علوم نفسانی کا کیا پوچھنا عسا لیکہ لکھتے از ہمارش ہوتا یہاں ایک نقل حسب حال یاد آئی حکایت دہلی میں ایک درویش وار دہوئے اور اراشکوہ نے اپنے باپ شاہ جہان بادشاہ کے سامنے اونکی نہایت ثنا خوانی کی اور خواہاں اس بات ہوئے کہ بادشاہ اوسکے مکان پر چلین نواب سعد اللہ خان وزیر نے عرض کی کہ بعد تحقیقات کے جانا چاہیے داراشکوہ و بنجیدہ ہوئے شاہ جہان اونکی خاطر سے سوار ہوئے جب بادشاہ مع داراشکوہ و سعد اللہ خان کے فقیر صاحب کی خدمت میں پونچھے اور پوچھنے لگے اپنے کمالات اور معلومات ظاہر کرنا شروع کیے اول ہوئے کہ سکندر ذوالقرن نے اچھے شخص تھے کہ مرتے مرتے تمہارے دادا امیر تیمور کو بادشاہی دے گئے شاہ جہان نتیجہ ہوئے کہ یہ کیا لگے یہ کجا سکندر اور کجا تیمور کہ دونوں میں ہزار ہا سال کا فاصلہ ہے لیکن عالی حوصلگی سے چپ ہے بعد اوسکے فقیر صاحب نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے دادا تیمور بھی اچھے آدمی تھے لیکن یہ کیا کہ امام حسینؑ کو شہید کر دیا یا شاہ جہان سے یہ سخن سن کر چپ رہ گیا ہوئے کہ یہ کیا کلام ہے امام حسینؑ کو زید بلیڈ نے شہید کر دیا تیمور بعد صد ہا برس کے اس واقعے سے پیدا ہوئے اور امیر تیمور کو جناب امام میں نہایت اخلاص و عقدا تھا فقیر صاحب نے کہا کہ جہاں پہاڑ کو معلوم نہیں ہونے کو تیمور نے اشارہ کیا تھا جب اوسنے ایسا کام کیا شاہ جہان حیران ہو کر نواب سعد اللہ خان کی طرف دیکھا اور پوچھنے لگے عرض کیا کہ یہ بزرگ قطع نظر کمالات نفسانی

تفصیل ملک سلطنتی کا اور تحقیق متنی اس کی اس کی

سے پہنچ دانی میں بھی لاثانی ہیں آپ یہاں سے تشریف لے چلے انتہی تحقیقات میان مصطفیٰ
کی تھیں کہ جنھوں نے ایسا ہی سیر کی کتاب اثبات ہمدویت میں لکھی ہے اب میان عبدالملک کو
لقب علیا باندہ ہوئی خوبی فہم ملاحظہ کیجیے کہ حدیث ابی داؤد کہ ان اللہ عز وجل بیعت لہذا
الامۃ علی راس کل مائتۃ سنۃ من یجد دلہا دینہا کو اپنی دلیل ٹھہرتے ہیں اس واسطے
کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ہر صدی کے راس ایک مجدد ہوگا اور اسکے شاربین اور نووی اور خواجہ
گیسودار لکھتے ہیں کہ دسویں صدی کے راس ہمدی مجدد ہونگے اور ہمارے یہی ذات بھی اسی تاریخ پر
ہوئی انتہی یہ بزرگوار کو اتنا فہم نہیں ہے کہ اس صدی انتہا صدی ہمارے ہو اور ان کے پر سو پانچ پر سو
پس دسویں صدی کے راس کس طرح مجدد ہو اگر بالفرض امام نووی اور سید گیسودار سے
نقل صحت کو پوچھتے تو وہی تمھاری تکذیب کرے گی کہ وہ کہتے ہیں کہ انتہا دسویں صدی کے
مجدد ہمدی ہیں اور تمھارے سیر انتہا دسویں صدی پر ہوئے پس ہمدی موعود ہونگے بلکہ تمھارے
کو کون کی دوسری حدیث کے موافق ہمدی لغوی ہو اور تمام دعویٰ لغو ہو گیا اور اس صدی معنی انتہا
صدی کے ہرگز نہیں بن سکتے ہیں اس واسطے کہ تمھاری دوسری حدیث کے موافق پہلی صدی کی
ابتداء میں ہمدی لغوی کو نہی اگر حضرت برالت پناہ کو ٹھہراؤ تو قطع نظر اس گستاخی کے تمھاری آفت
میں پہنچے ہیں انتہی ہمدی کا لفظ حضرت آپا پانی امت میں سے کس طرح ہو سکتے ہیں اور میان
مصطفیٰ ہمدوی چھوٹے ہو جاوے گئے کہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کو پہلی صدی کا ہمدی ٹھہرایا ہے وہ
ابتداء صدی اول میں کہاں تھے اور محاورہ عربی عجم کے خلاف ہو جائے گا کہ شائع و رائج معنی انتہا
ہر چنانچہ بولتے ہیں کہ اس ستین اور اس سبعین اور اس حول اور راس جبال اور راس نخل اور فارسی میں
سر درخت اور سر کوہ سب بمعنی انتہا کے ہیں اور اسی طرح حدیث ترمذی میں بھی اس معنی انتہا کے
ہو کہ اس وقت کہ ہذا علی راس مائتۃ سنۃ منہا لا یبقی من ہو علی ظہر الارض
احد یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخر حیات میں ایک ات ایسا فرمایا کہ اس بات سے ہو
بریں کی تمامی پر کوئی شخص نہ ہوگا کوں میں سے کہ آج اور پر زمین کے ہیں باقی نہ رہے گا زمین کے
اوپر ہونے والوں سے اشلہ اس طرف ہے کہ زمین پہنچے یا پانی اور ہوا پر نہ ہو سکتے ہوں بلکہ
پا ہونے زمین کے ہوں اس قید سے حضرت خضر والیاس ملا لکھ کر زمین اور جزئی تیار ہیں

والبلبل و رسکان زیر زمین خارج ہو گئے اور باقی سب اہل مین واقع فرماں حضرت صادق مصدق کے تمامی صدی تک تمام ہو گئے اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کے آخر میں ابو الطفیل عامر بن النضر رضی اللہ عنہ نے سدا یک سو دو مین مگر معظمہ میں رحلت کی یعنی اس حدیث کے فرمانے سے اٹھانوے برس کے بعد اور بعد صد ہا برس کے جس نے دعوی صحابیت کا کیا وہ محدثین کے نزدیک جھوٹا نکلا جیسا کہ متن ہندی اور قیس بن سیم کیلانی وغیرہما اور حدیث ابی داؤد میں لفظ کل مائے سنۃ کا عام ہے کہ عموم و مستغرق اس کا مفاد یہ ہے کہ صدی اول کو بھی ضرور شامل ہے اگر نہ ہو بمعنی ابتداء کے لیون کہ زمانہ تسلیم کی نسبت ماضی ہی معنی معیت مضارع کے بڑا جاتے ہیں پس متحقق ہوا کہ جس شخص نے معنی ابتداء کے بھی درست جانے میں تا درست ہیں اور بعض مہمدی اپنی کتابوں میں دعوی کہتے ہیں کہ اجماع اہل تاریخ کا ہے کہ سوسویچ پر مہمدی ہونگے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ ایک طبری کے لکھنے سے غیب کی بات پر اجماع کیونکر ہوا اور وہ بھی اب تک ثابت نہیں کہ طبری نے کہاں لکھا ہے اور کہاں معلوم کیا اس واسطے کہ طبری غیب ان تھے اگر کوئی پسند رکھتے ہیں تو پیش کریں ورنہ گفتگو لا ملاطل ہی علاوہ یہ ہے کہ اب تک بھی ثابت نہوا کہ مہمدی کو طبری سے یہ عبارت نقل کرتے ہیں اس واسطے کہ طبری جیسا کہ خط اثنا عشریہ میں لکھا ہے متعدد مین ایک محمد بن حریر طبری شیعہ کہ اسے ایک کتابا لب صحابہ میں تصنیف کی اور ایک کتاب امامت میں لکھی کہ نام اس کا ایضاً المتشرعہ ہے علیا شیعہ اکثر اسی کتابوں سے نقل کرتے ہیں اور مجملہ کہتے ہیں کہ طبری مین یوں لکھا ہوا ناظرین دھوکا کھاتے ہیں کہ شاید ہوا کتاب محمد بن حریر طبری شافعی کی ہے کہ مشہور تاریخ کبیر جو اوضح المنار ہے تاریخ کبیر نہایت نادر الوجود ہے کہ کسی کو اس کا نسخہ میسر نہ آئے اب تاریخ طبری خلق پیشو رہی وہ اصل تاریخ طبری نہیں بلکہ اس کا مختصر کہ کہ مخفیات علی بن محمد عدوی ابو الحسن مساطی شیعہ سے ہے کہ اس نے تاریخ طبری کو مختصر کر کے اوسمیں اپنی طرف سے افراط و تفریط کی ہے اور بیکسانی عبارت کے مفہور درائج ہو گئی اور مترجمین اوس مختصر کے بھی اکثر شیعہ گذرے ہیں پس تحریف در تحریف اوسمیں واقع ہوئی پس ناقلین اس مختصر سے نقل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تاریخ طبری مین ایسا لکھا ہوا لاکھ اصل تاریخ میں اس روایات کا نام ولفان پیدا نہیں ہوا اور اس مختصر نے بہت سے مفسرین اہل سنت کی

راہداری ہے کہ جو کچھ اوس مختصر میں لکھتے ہیں اصل کی طرف نسبت کرتے ہیں انتہی مختصر اور المقامین
 من باب المکانہ آب منجولی ظاہر ہوا کہ ممد ویوں کے علمائے بعد عبد الملک سجانندی کی نہ بھی اسی
 مختصر نے ماری ہو اس واسطے کہ اصل تاریخ انکو کہاں سے نصیب ہوئی اگر ہو تو نہایت کمین کہ ناقص تصحیح
 نقل کا دوسرے دوسرے قریب یہ کہ شیخ جلال الدین السیوطی کہ ناظر ہیں تاریخ طبری کے اور سنا کہ کشف میں
 کہ اس قسم کی روایات کا استیعاب کیا ہے اور اوس میں طبری سے بھی نقل کی ہے اگر یہ روایت بھی طبری
 میں ہو تو ضرور نقل کتب تاریخ قریب یہ کہ اقم الحروف سے فقہہ الاسلام بعد ابن تاریخ علمائے ابن
 اثیر کا مطالعہ کیا اوس میں لکھتے ہیں کہ اصل اسکی تاریخ طبری ہے کہ کوئی مقام اوسکا اس میں فرو گذشت
 نہوا ہے اور جو اسکو اوسکے دوسری تواریخ سے بھی اضافہ کیا گیا اور خصوصیت کسی قوم یا ملک کی ملحوظ
 نہیں بلکہ تمام اہل دنیا کی تاریخ ہے اس کے ساتھ ہوئے کسی تاریخ کی حاجت نہیں اوس میں اس روایت
 نو سو پانچ کا کمین پتانہ لگا اور دوسری نقل کہ نووی اور خواجہ کیسودراز سے کی ہے بیان کیا کہ
 نووی نے کہاں لکھا ہے اور خواجہ کیسودراز نے کس ملحوظ میں فرمایا ہے بعض ممد ویوں نے کتابتوں
 لکھا ہے کہ نووی نے مخرج مسلم میں لکھا ہے شرح مسلم نووی مانند تاریخ طبری کے یا باب نہیں ہو یا
 نسخہ اوسکا موجود ہے بیان کرنا چاہیے کہ کہاں لکھا ہے اور کہاں سے اضافہ کیا ہے کیونکہ ایسے مقادیر
 میں کشف و قیاس و ظن دلیل نہیں ہو سکتا ہے ان الطعن کا یعنی من الحق شہدنا فائدہ جلیلہ
 بیان عمر دنیا میں شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پندرہ سو برس کا تخمینہ قیامت
 کیا ہے اوسکی وجہ یہ کہ سالیہ الکشف عن مجاوزہ ہذا الامۃ الالاف میں لکھتے ہیں کہ حکیم زیدی
 نوادر الاصول میں کہا کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ زبایار رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہ شفاعت قیامت کے روز میری امت میں سے اون لوگوں کے واسطے ہے کہ گناہ
 کبیرہ کر کے توبہ کرے ہیں پس لوگ جنہم کے باب اول میں ہونگے کہ چہرے انکے سیاہ
 نمونگے اور آنکھیں انکی نیلی ہوگی اور انکو طوق پہنائے جائینگے اور دشتیا طہیج کے ساتھ
 درخون میں باغ سے جاوینگے اور گرزوں سے ماحے جاوینگے اور نزدیک جنہم میں انکے
 جائینگے ان میں سے بعض وہاں ایک ساعت رہ کر نکلیں گے اور بعض ایک دن اور بعض ایک
 مہینہ اور بعض ایک سال رہ کر نکلیں گے و احوالہم فیہا مکمل ان فیہا مکمل ان فیہا مکمل ان

فائدہ جلیلہ بیان عمر دنیا میں شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پندرہ سو برس کا تخمینہ قیامت

مُنْذُ بَعْدِ مَحَلَّتْ إِلَى يَوْمِ أَفْئِيتٍ فَوَ ذَلِكَ سَبْعَةُ الْأَوَّلِ سَنَةٍ وَذَكَرَ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ بَعْضُ
سَبْعَ زِيَادَةٍ تَحْتَهُ وَالْأَوَّلُ اسْمُ امْتِنَانٍ مِنْ سَبْعٍ وَفِي خُصِّهِ بَرَكَةُ دُنْيَاكَ بَرَابَرِ بَرَابَرِ تَحْتَهُ كَالْبَقَا
بِإِشْرَافِ دُنْيَاكَ مِنْ أَمْتَلِكِ فَنَاكَ لَوِيَّةَ سَاتِ نَهْرٍ بَرَسِ مِينَ آخِ وَأَبْنِ عَسَاكَرِنِ الْأَنْصَارِ
عَنْهُ سَ رَوَايَتُكَ كِي كَرَفَا بِرَسُولِ خَدَا صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَبُورِ خُصِّهِ سَلَامَانَ كِي خَاصَاتِ
عَنْهُ وَكَرَفَا بِرَسُولِ خَدَا صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَطْنِ دُنْيَاكَ كِي عَمْرٍ بَرَابَرِ سَاتِ نَهْرٍ بَرَسِ كِي دُنُونِ كِي رَوِي
أَوْرِيَاتُونِ كَا قِيَامِ كَحْدِ تِي تَارِ وَأَبْنِ عَدِي فِي الْأَنْصَارِ عَنِ سَ رَوَايَتِ كِي كَرَفَا بِرَسُولِ
رَسُولِ خَدَا صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَمْرٍ دُنْيَا سَاتِ دُنِ هِيَ أِيَامِ آخِرَتِ سَ كَا لَعَدَا خَدَا صَلَوَاتُكَ
وَلَا يَكُونُ مَعَ عَمْرٍ تَرَاكَ كَا لَعَدَا سَنَةٍ قَدِيمًا تَقَعَلُ فَوَنَ عِنِّي أَيْكَ نَزْدِيكَ تِيرِ بَرَكِ
مَانَدِ نَهْرٍ بَرَسِ كِي هِيَ تَحَارِي كَنْتِي سَ أَوْرِ بَطْنِ دُنْيَاكَ كِي كَبِيرِ مِينَ خُصَّكَ كِي بَنِ زَلِ جَوْنِي سَ رَوَايَتِ
كِي كَا كَا مِينَ أَيْكَ خَوَابِ كِيَا أَوْرِ حَضَرَتِ رَسَالَتِ پَنَاهِ كِي سَا مَنِي بَيَانِ كِيَا الْحَدِيثِ أَوْتَمِينَ
يَهِي تَحَا كَا مِينَ آپِ كُو بِرَسُولِ الْأَدَا كِي مَنَزَهَاتِ دَرَجَاتِ كِي كَا لَعَدَا خَدَا صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
دِي كِيَا حَضَرَتِ فِي اسْكَ تَغْيِيرِ مِينَ فَرَمَا كَا دُنْيَا سَاتِ نَهْرٍ بَرَسِ كِي هِيَ أَوْرِ مِينَ پُچْھَلِ نَهْرِ مِينَ پُو
اِسْ حَدِيثِ كُو بِهَقِي فِي دَلَالِ مِينَ رَوَايَتِ كِيَا أَوْرِ سَمْعِي فِي كَا كَا كِي يَهِي حَدِيثِ أَكْرَمِ خُصِّهِ
الْإِسْنَادِ هِيَ لِيكِنِ ابْنِ عَبَّاسِ سَ بِطَرَفِ صَلَاحِ مَوْسَى هُوَا كَا رَا وَخُونِ كِي كَا دُنْيَا مَنَزَهَاتِ
مَوْزَهِ هِيَ مَرْدَنِ أَيْكَ نَهْرٍ بَرَسِ كَا أَوْرِ رَسُولِ الْأَدَا خَرَمِينَ وَفِي كِي مَسْجُوتِ هُوَا أَوْرِ بِحَقِّ طَرَفِ
اِسْ صَلَاحِ كُو صَحِيحِ تَحَا رَا أَوْرِ آخَرِ سَ اِسْكَ تِي تَارِ كِي أَوْرِ ابْنِ أَبِي حَاتِمِ فِي تَفْسِيرِ مِينَ كَا كَا ابْنِ عَمْرٍ
فَرَمَا كَا دُنْيَا آخِرَتِ كِي جَمْعُونِ مِينَ أَيْكَ جَمْعِ هِيَ سَاتِ نَهْرٍ بَرَسِ كَا كِي چَھ نَهْرٍ اَوْرِ مِينَ سَ
كَدَرِ چَھ مِينَ اَوْرِ ابْنِ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ ذَمِّ دَلَالِ مِينَ كَا كَا سَعِيدِ بَنِ جَبْرِ فِي كَا كَا دُنْيَا كِي
جَمْعِ هِيَ آخِرَتِ كِي جَمْعُونِ مِينَ سَ اَوْرِ عَمْرٍ بَنِ حَمِيدِ فِي اِنْبِي تَفْسِيرِ مِينَ مُحَمَّدِ بَنِ سِيحُونِ سَ
رَوَايَتِ كِي كَا كَا كِي مِينَ كَا
آسْمَانِ وَزَمِينِ كُو چَھ دُنِ مِينَ پِيَا كِيَا اَوْرِ اَيْكَ مَنِ خَدَا كِي پَاسِ تَحَا هِيَ نَهْرٍ بَرَسِ كِي
بَرَابَرِ هِيَ اَوْرِ دُنْيَا كِي مَدَتِ چَھ دُنِ كِي تَحَا اِنْبِي اَوْرِ قِيَامَتِ سَا تَوْنِ دُنِ مِينَ مَقَرِ كِي پَسِ چَھ دُنِ
كَدَرِ چَھ اَوْرِ تَمِ سَا تَوْنِ دُنِ مِينَ هُوَا اَوْرِ ابْنِ اِسْحَاقِ فِي اِنْبِي عَمْرٍ سَ رَوَايَتِ كِي كَا كَا كَا كَا كَا

تھے کہ مدت دنیا کی سات ہزار برس کی ہو اور ہم ہزار کے عوض ایک غنیمت میں ہیں گے پس کل
 سات دن ہم پر غلب ہو کر منقطع ہو جائے گا اس واسطے اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ قَالُوا
 كُنْ تَسْمَعُ الْغَائِثُ كَمَا كَانُوا تَسْمَعُ وَكَذَلِكَ ابْنُ جَبْرِ اور ابی حاتم نے اسکو روایت کیا اور عبد
 بن حمید مجاہد سے بھی ایسی روایت کی اور دینوری نے روایت کی کہ گز عبادت میں بہت مشقت
 ہوتے تھے لوگوں نے کہا کہ ایک ساعت اپنے تئیں راحت دے گا مگر دنیا کی کیا مقدار پونچھ ہی ہوگی
 سات ہزار برس کہا دن قیامت کی کیا مقدار ہوئے پچاس ہزار برس کہا سات دن عمل کرنا تاکہ
 اور سات امن پاو کیا مشکل ہو انتہی غرض کہ ان احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ عمر دنیا سات
 ہزار برس ہو اور حضرت رسالت مآب کا وجود باجوہ ساتویں ہزار میں ہو اور شیخ جلال الدین سیوطی
 وقت تصنیف اس سال کے ۷۵۸ھ آٹھ سو اٹھانوے ہجری میں نہایت متفکر ہو کر سات ہزار برس
 تمام ہو گئے اور دنیا تمام ہوئی اس واسطے ایک توجیہ کی کہ اور حضرت کی اس کلام سے کہ ساتویں
 ہزار میں ہوں یہ ہر اکرامت میری ساتویں ہزار میں ہو ورنہ حضرت بذات خود چھٹے ہزار میں ہیں
 اس واسطے کہ امام احمد بن حنبل نے کتاب العلل میں یہ روایت کی ہے کہ کہتے تھے دنیا کے پانچ ہزار
 چھ سو برس گذر چکے ہیں اس لیے کہ میں نے ہائے میں جو انبیا اور ملوک گذرے ہیں انکو جانتا ہوں انتہی
 اور قول ابن عباس اور مسلم کتابی کے کہنے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ چھ ہزار گذر چکے ہیں انتہی
 لیکر ان میں توجیہ کی سند قوی نہیں ہے اس واسطے کہ قول ابی ہریرہ سند نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ انھوں نے
 کوئی حدیث اس باب میں روایت نہ کی بلکہ انہی تاریخ دانی سے پانچ ہزار چھ سو برس گذرنا ثابت کیا
 ہے کہ چھ توجیہ قوی نہیں اس لیے کہ مورخوں کا اس میں اختلاف ہو دوسرے اس سے زیادہ کے قائل ہیں
 چنانچہ صاحب تعویذ التواریخ اور صاحب تاریخ بیت المقدس تحقیق کی ہے کہ ولادت باسعادت آنحضرت
 کی مبعوث آدم سے چھ ہزار اور ایک سو تھہر برس بعد ہوئی ہو اور یہی حساب حضرت کے صحیح کلام
 مطابق ہے کہ میں پچھلے ہزار یعنی ساتویں ہزار میں ہوں چنانچہ طبرانی کی روایت میں مذکور ہو چکا ہے
 حساب ہے کہ اس کے خلاف ہو اور ابن عباس اور مسلم کتابی کے قول سے یہ بات صاف نہیں نکلتی ہے
 کہ بعد حضرت رسالت کے چھ ہزار گذر چکے تاکہ حضرت کا چھٹے ہزار میں ہونا لازم آوے بلکہ ظاہر اس سے
 یہی ہے کہ حضرت سے پیشتر چھ ہزار گذر چکے ہیں کہ مطابق ہو کہ صریح روایت طبرانی کے اور جو شیخ احمد

علیہ جامع صغیر میں نقل کیا کہ فرمایا حضرت نے کہ اَلْذُّنْبُ سَاعَةً اَوْ لَفَ سَنَةٍ اَنْ تَاْتِيَ اٰخِرَهَا
 اَلْفَا اِغْنٰی عَمَدِ دُنْيَا کِی سات ہزار برس کی ہجرت اور ہمیں سے پچھلے ہزار میں ہوں اور غرض شیخ
 کی اس توجہ سے یہی ہو کہ اگر حضرت کو ساتویں ہزار کی ابتداء میں بھی فرض کروا دے دُنْیَا کی سات
 ہزار ہی تو واقع کے خلاف ہوتا ہی اس واسطے کہ سات ہزار تمام ہونے کے قریب کئے اور علامات
 قیامت کو اس کی مدت قریب و سو برس گئے چاہیے اب تک وجود میں نہ آئے اس واسطے توجہ بالآیات
 حضرت کو چھٹے ہزار میں فرض کرنا لیکن مطابق حساب ہے کہ چھٹے ہزار کی چھٹی صدی میں فرض
 کرنا ناممکن چودہ سو برس مدت امت کی طہر کے گزیر میں سب علامات قبل سات ہزار کے بغیر امت
 ہو سکتے ہیں اور اسی خیال سے شیخ نے فرمایا کہ پندرہ سو کو مدت امت کو پہنچنا ممکن نہیں ہو کہ سات
 ہزار سے بڑھ جانا لازم آتا ہے لیکن وہ حساب کے موافق بھی اگر غور کیجئے تو حضرت کو چھٹی صدی
 میں فرض کرنا ضرور نہیں ہوا پندرہ سو کو مدت امت کی پہنچنا بھی ممکن ہوتا ہی اس واسطے
 کہ موت و مہربن مہینہ کی جیسا کہ تقرب میں لکھا ہے کچھ اور ایک سو دس ہجری میں ہوا و ظاہر ہی
 کہ انھوں نے تاریخ گذشتہ دنیا کی اپنے وقت تک بیان کی ہی پس ہجرت سے تقریباً پندرہ سو برس
 تھے سات ہزار میں باقی ہیں اور بموجب لکھنے شیخ کے ہمدی اور وجال وغیرہ کا ظہور انتہائے
 صدی پر چلے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے تفسیر میں روایت کی کہ عبداللہ بن عمرو بن العاص فرمایا
 کہ جب دنیا ہجرت سے اس صدی پر کوئی امر کلاں ہوا کرتا ہی پس اس صدی پر خروج و جال اور
 نزول عیسیٰ بھی ہوگا انتہی اور حضرت امام ہمدی سلام اللہ علیہ علی آباء اللہ اجمعین یا سات یا نو برس
 بعد ظہور کے رہیں گے اور جال کے زمانے کی مقدار چودہ مہینے چودہ روز ہی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 چالیس برس بعد نزول کے تشریف لے گھینگے اور ابن ابی شیبہ نے اور نعیم بن حاتم نے عبداللہ بن عمرو
 روایت کی کہ بعد طلوع آفتاب کے مغرب سے لوگ ایک سو بیس برس مانند جانور و کبوتر
 کہ کچھ دین و سنت نہ پہچانتے ہوں گے اور انھیں پر قیامت قائم ہوگی انتہی اس حساب سے
 اقل مرتبہ ایک سو اسیٹھ برس تھے ہیں اور معلوم نہیں کہ حضرت عیسیٰ کے کس قدر بعد طلوع
 شمس ہوگا وہ علاوہ ہاں اگر خیال کیجئے تو یہ صوبہ میں پندرہ برس یا تین اگر اسی
 کی انتہا پر بالفرض علامات مسطورہ شروع ہوں تو پندرہ سو برس تک ہو سکتے ہیں لیکن اگر ان

عباس اور مسلم کتابی کے قول کو خیال کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اوسی زمانے میں چھ ہزار برس
گذر چکے تھے اور اب سات ہزار برس گذر کر تقریباً دوسو برس ہو چکے ہیں غرض کہ توجیہ مذکورہ کچھ
خلاف ظاہر حدیث و آثار مذکورہ ہے لیکن درینولا ممکن معلوم ہوتی ہی البتہ اگر تیرہویں صدی
بالفرض پچاس ساٹھ برس اور گذرین اور کچھ ظاہر نہ ہوئے تو حساب و ہب بن منبہ مع توجیہ
مذکورہ کے غلط ہو جاوے گا ہاں اگر وجود باجوہ و اخضر ہی ابتداء چھ ہزار برس میں فرض کریں
تو گنجائش زیادہ ہے لیکن وہ جیسا کہ ظاہر حدیث و آثار مذکورہ اور مورخین و دیگر کے خلاف ہے
وہب بن منبہ کے حساب کے بھی غیر مطابق ہے علاوہ یہ کہ اس صورت میں مناظر توجیہ کی عظیم
ملت اور اکثر امت ساتویں ہزار میں ہی اس واسطے اپنے تئیں ساتویں میں فرمایا بھی نادرست ہو جائیگا
کیونکہ جب حضرت ابتداء سے چھ ہزار میں ہوئے اکثر امت اور کثرت علم و دین بھی تھے مگر یہاں توجیہ
جائے باقی نہ رہی اس بیان سے معلوم ہوا کہ حدیث کا مطلب کچھ اور ہے کہ متقدمین کے خیال میں گذر اور
اسمیں کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ مرآت مبلکہ اذی من سارہ و کثر ترک الاوئل للاخیر
بعضی بات متاخرین کے ذہن میں ایسی جاتی ہے کہ اگر متقدمین سنتے نہایت تحسین کرتے چنانچہ اس
حدیث کے معنی مولانا رفیع الدین دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے ذہن میں ایسے نصیحتیں عبارت کے کہ وہیں
کچھ از کتاب و دلیل توجیہ کی حاجت نہیں ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے درجہ اسکا صحیح و
ضعیف کے درمیان ہے اور شیخ جلال الدین سیوطی نے اسکو جامع صغیر میں نقل کیا ہے اور فیضون
اس حدیث کا فہم فقیر میں موافق محافلے کو گوئیے کہ غیر کسی چیز کی بیان کرتے وقت گذشتہ کا بیان
کیا کرتے ہیں پیدائش سے موت تک کا حساب نہیں کرتے ہیں اور اس جواب میں استعمال ہوتے ہیں مثلاً
ایک شخص کو چھ سال تمام کر کے ساتویں میں داخل ہوا کبھی اسکو شش سالہ ہونے میں باعتبار محال
کے اور کبھی ہفت سالہ کہتے ہیں باعتبار دخول کے پس مراد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہے کہ حضرت
آدم سے اس دم تک چھ ہزار پورے ہو کر ساتواں ہزار شروع ہے کہ میں ساتویں ہزار میں ہوں ایسی ہی
استعمال و دم کے دنیا ہفت ہزار سالہ ہے اگر کہیں کہ ہم کو گو کہ چونکہ تمام عمر وقت موت تک معلوم نہیں
ہوتی ہے اس واسطے کہ وقت تک نہ ہو کر کہتے ہیں اور حضرت کو شاید کہ انتہائے دنیا وقت قیامت
معلوم ہووے اس واسطے تمام عمر دنیا انقطاع نوع انسانی تک بیان فرمائی ہو چکا ہو سکا یہ ہے

کہ احادیث صحیحہ بلکہ قرآن مجید میں واقع ہو کہ علم قیامت کا سوا اللہ تعالیٰ کے کسی مخلوق علیوی سہلی میں حاصل نہیں چنانچہ فرمایا کہ لَيْسَ لَكَ النَّاسُ عَنْ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ پس اس مقدمے میں حضرت اور دوسرے لوگ برابر میں چنانچہ خود فرمایا کہ مَا الْمُسْتَأْذِنُ عَنْهَا يَا أَعْلَمُ مِنَ السَّاعَةِ اور اہل کتاب کو عین ایام ماضیہ میں اختلاف ہو اہل اس بلاد صاحب تقویم التاریخ اور اہل شام سے صاحب تاریخ بیت المقدس نے تحقیق کی ہے کہ ولادت باسعادت آنحضرت کی بیٹھو آدم علیہ السلام بعد چھ ہزار ایک ہزار و تیرے بعد جس کی ہر سات ہزار برس میں متجاوز ہو و والد اعلم کہ اور کتنے باقی ہیں اور قیامت کب ہو کہ عِنْدَ مَا عِلْمُ السَّاعَةِ لَا يُخْبِتُهَا إِلَّا هُوَ انتهى اب معلوم ہو کہ حدیث تکثر میں یہی لفظ منذ یوم خلقت الی یوم اذینت کا درج فی الحدیث ہے کہ کسی اور میں اپنے فہم کے موافق لفظ مثل الدنیا کو تفسیر کے واسطے اضافہ کر دیا ہے اور مسلم کتابی کی عبارت میں یہ بعد کہ قیامت ساتویں دن میں مقدر کی اسی مسلم کتابی کی ہے کہ کسی کتاب اسماء کی کسی پیغمبر سے منقول نہیں ہے اس واسطے کہ نص قرآنی کے مخالف ہے اور درج کلام ربوی اور کسی و بیشی الفاظ کی اس حدیث میں کچھ عجیب نہیں ہے اس واسطے الفاظ حدیث کے محققین کے نزدیک مخلوط و غیر محفوظ ہیں چنانچہ ہرگز نہ شرح جامع ضعیف میں لکھا ہے کہ الدنیا سبعة ایام من ایام الاخرة اسکو دہلی نے مسند فردوس میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور یہ حدیث ضعیف ہے اور الدنیا سبعة الاکان سنتا انا فی اخرها الفا کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور بیہقی نے ولال میں ضحاک بن مل جنہی سے باساند و یہ روایت کیا ہے اور مصنف نے کہا کہ اس حدیث میں کچھ یہ کہ نہیں ہے اور الفاظ اس کے مصنوعہ اور تزیین ہے ہونہی حق یہ ہے کہ اسکی حقیقت سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہے اور بن ابیہ وغیرہ مجتہدین نے کہا ہے کہ الفاظ اس کے موضوع میں انتہی فائدہ بیان اس امر میں کہ یہ یوں یعنی گلطی ادخانی بھی علامت قرب جلال کی ہے مسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی شخص ایسا نہیں ہے کہ وہ سین جلال کا گذر نہ ہو مگر کہ اور بدینہ کہ اسکی ہون پر ہر شے متعین ہو گئے کہ گمبائی کر نیکی اور یہ بھی روایت کی کہ اصطفیٰ کے یہود دین سے مراد آدمی اس کے ہرگز نہ اور یہ بھی روایات میں آیا ہے کہ ہر آدمی اس کے تودہ و بیٹھو لگا اور بانی اور آگ ہوگی کہ مونا فقہین کو روٹی اور پانی سے لونا لپکا اور مخالفین کو آگ میں ڈالے گا لیکن اگر اسکی مومنین کے حق میں پانی ہو جائی

ہرمان اس امر میں کہ سولہ صدی گلابی دھانی بھی علامت قرینہ حلیٰ کی ہو

الی غیر ذلک اور مسلم احمد ترمذی کی روایت میں ہے کہ صحابہ کرام نے عرض کیا کیا یہ اصل اسد جلال کا قیام
 زمین میں کہ سفدر ہوگا فرمایا چالیس دن ایک دن بعد ایک برس کے اور آٹھ دن بعد ایک مہینے
 کے اور ایک دن بعد ایک ہفتے کے ہوگا اور باقی ایام مانند ایام متعلقہ تھا جس کے ہونے
 صحابہ نے عرض کی کہ اس ایک سو چھ دن میں پہلو ہزار ایک وز کی کفایت کرے گی فرمایا نہیں بلکہ
 پانچ ہزار دن کے واسطے ایک دن کی ہر کا اندازہ کر لیا پھر صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ حال کی
 تیرہ ہزار سی سفدر ہوگی فرمایا جیسا اگر ابراہان کو اس کے پیچھے ہو آہوگا کہ اسکو چلاؤ اسی پیشہ عرض
 خلاصہ روایات یہ ہوگا کہ باوجودیکہ جلال کے ہر ہر لشکر انبوہ اور انبار روٹیوں وغیرہ کارخانوں کے
 ہو گیا بس مدت قلیل میں کہ کل چودہ مہینے چودہ روز زمانہ دولت ہو تمام بلاد دنیا کو اسو کا حق میں شرفین
 سکے کہ اندیشے کا اور یہ غیر ممکن ہے کہ جب تک چال سواری کی باوجود ہزار ہوں اس واسطے فرمایا کہ
 جیسا کہ ہر ایک کو اور ذاتی لیجاتی ہی ایسی اوسکی سرعت رفتار ہوگی اب اگر فرض کیا جاوے کہ اوسکی
 سواری کا کہ حاصد تیرہ ہزار ہوں ہووے کیونکہ وہ کہ صاحب مانند جلال کے عجائب المخلوقات میں
 ہوگا کہ اوسکے باہرے دنوں کا نون کے فاصلہ تشریع کا ہوگا جیسا کہ ہر قیسی نے روایت کیا ہے اور
 باع چار ہاتھ کو کہتے ہیں ہر اس سے کثرت جسامت ہی لیکن تمام لشکر وغیرہ کو بھی فرو برد کر کسی
 سواری پر اور دشمنی طانی فوج کے برابر پہنچ سکیں ورنہ اگر وہ ماحول بذات خود و ہر مار کر یک بینی
 دو گوشت کسی ملک مخالف پر پونہ چا کیا کر سکتا ہے بلکہ وہ مع کہھا کہتے کی مار مارا جاوے اور نقل
 بھی یہ بات غلط ہے اس واسطے کہ روایات احادیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مع خدم و حشم و ساز
 و سامان پھر اگر گیا اب یہاں کہ دنیا میں کو نسا ہے کہ اس سامان فرعون اور لشکر شیطانی کو کہ نقط
 فوج رکاب خاص تر شہر رہو دین سو اور دوسری افواج و مقتدرین کے اوسکے ہر رکاب پونہ چا
 کہ گاڑی و خانی کو کہ حضرت سبب لاسباب اوسکے پیش از ظہور اوسکے کاندہ وں کے ہاتھ سے
 پھیلنا شروع کیا کہ کہاں سعی چاہتے ہیں کہ قبل برآمد ہی تمام دنیا میں پھیل جاوے اغلب کہ ایک سو
 برس میں تمام دنیا میں پھیل جاوے اور کیا عجب ہے کہ چودھویں صدی کی تمامی پر جسوقت نصاری
 اہل نظام کر چکے ہیں وہو کہ جلوس میں لیکر برآمد ہو دین اور ابراہیم سے اسکو مشابہت صوری بھی ہر
 کہ پچاس مسطحے گاڑی کلان ایک جسم ہو کر مانند دل بادلوں کے دوڑتی ہیں اور یہ بھی معلوم رہا

کہ موافق فرمانے حضرت صادق و مصدوق کے چال اس گاڑی کی ہوا کی چال کے نہایت مطابق تھا
 کہ ہندوستان کی گاڑی کہ ابھی نہایت تیز نہیں چلائی جاتی ہی بلا توقف معمولہ ایک ساعت میں تیر
 میل جاتی ہو اور ولایت میں ساٹھ میل چنانچہ مصدوق اسکندریہ کی گاڑی کو بھی باقم سطور ملاحظہ کیا کہ
 نہایت تیز ہو یہی بلکہ بعض اخبارات سے معلوم ہوا کہ بعضی کلین انسی نو ایجاد ہوئی ہیں کہ اس سے بھی تیز
 ہو جاوے گی اس حساب حال ولایت سے صبح سے دو پہر تک چھٹی ساعت میں تین سو ساٹھ میل
 چلے کہ بحساب فی یوم بارہ میل کہ اوسط چال سفر کی ہر ایک مہینے کی راہ طعی ہوئی اور دوپہر شام تک بھی
 ایک مہینے کی راہ طعی ہوئی اور بحساب کل جدید کے منزل ہر روز اس سے بھی زیادہ ہو جاوے گی اور یہی
 ہوا کی بھی چال ہے چنانچہ قرآن مجید میں حضرت سلیمان کی چال سواری میں مذکور ہے کہ یوسفین
 الریح عذو وھا شھد وکذروا اھھا شھد یعنی مسخر کیا ہنہ واسطے سلیمان علیہ السلام کے ہوا
 کو کہ صبح کی منزل اس ہوا کی ایک مہینے کی راہ اور شام کی منزل اس کی ایک مہینے کی راہ تھی حضرت
 سلیمان علیہ السلام کا تخت اس قدر بڑا تھا کہ وہ پیر تمام لشکر سوار ہوتا تھا اور ہوا اس کو اڑاتی لجاتی
 تھی امام خمینی نے تفسیر میں نقل فرماتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام صبح کو بوقت صبح سے سوا
 ہوتے تھے اور قیلولہ مقام اوسط میں کہ ایک مہینے کی راہ ہر کرتے تھے چھ سو سو کروا اوسط سے
 چلتے تھے اور کابل کو کہ راہ ہی سو گز تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہی میں طعام چاشت تناول
 فرماتے تھے اور ستر قدمین طعام شام یہاں کچھ کلین ہنہ اور ٹوک نکالنے اور لوہا بچھانے اور گ
 سلگانے اور قسام کے مصائب و ٹھکانے کی حاجت نہ تھی یہ دیگر ہر شہر کا ریاکان اقباس
 از خود دیگر جو کہ چہ ماند و نوشتن خیر و شر یہاں اور آہی سے ہوا اور جن و انس در زندے او بر زندے
 سب دست بہ فرمان بردار تھے اور بلا تک تشیں کوٹے لیے ہوئے شیاطین پر مولک تھے کہ اگر مر
 تجاوز کریں تو سر سخت پاویں زیادہ تفصیل سے بیستالیکن میں لکھی گئی ہے جو قابل اسکے مذکور ہوا
 احوال طرح کے دجال کا تھا کہ تمام انبیاء اپنی اپنی قوم کو اس سے ڈراتے چلے گئے ہیں اور آدم سے بہت
 تک کوئی فتنہ اتنا بڑا اور بڑا دنیا میں نہیں ہے دجال کہ چھیلے دعویٰ پیغمبری کا کرے گا بعد اسکے
 دعویٰ خلائی کا دم مایہ کا سو اس کے اوٹیں دجال کا سو کہ کو چل بدل میں دوسرے ہیں اونسے
 بھی خد کرنا چاہیے چنانچہ صحیح ترمذی میں مذکور ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہاں سے شیعہ جہاں میں ہوا دینی ہے

لَا تُفْقِدُوا السَّاعَةَ حَتَّىٰ يَبْعَثَ كَذَّابُونَ دَجَالُونَ قَرِيبٌ مِّنْ ثَلَاثِينَ كَلْهُمْ يُرْعَمُ
 أَكْثَرُ رَسُولٍ اللَّهِ لَعْنِي قِيَامَتِ قَائِمٌ نَهْوَ لِي بِهَانِ مَكَّ كَرُوْطِ حِينَ كَيْسَ جُودِي دَجَالِ قَرِيبٌ مِّنْ ثَلَاثِينَ
 كَذَّابُونَ كَلْهُمْ يُرْعَمُ أَكْثَرُ نَبِيِّ وَأَنَا خَاتِمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي لَعْنِي مِّنْ ثَلَاثِينَ
 میری امت میں میں کذاب پیدا ہوئے کہ ہر ایک عوی کرتا ہو گا کہ وہ نبی ہی اور حالانکہ میں خاتم النبیین
 ہوں کہ کوئی نبی بعد میرے نہیں ہی تیردی لئے کہا کہ یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں حتیٰ بعثت اور سیکون
 سے کہ صبیحہ استقبال میں معلوم ہوا کہ اگر اس امت میں پیدا ہوئے پس حضرت عیسیٰ الیاس وغیرہ
 بعثت تو اب پر خارج ہو گئے کہ یہ حضرت پہلے سے پیدا ہو چکے ہیں اور قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نبوت بھی پہلے ہیں البتہ بعد آنحضرت کے جو شخص کہ اس امت اجابت با دعوت میں پیدا ہوگا اور دعویٰ
 نبوت کا کرے وہ دجال و کذاب موافق فرمائے حضرت صادق مصدوق کے ٹھہر گیارہ فسوس ہیں
 کہ مدد وی لوگ نہایت غفلت نادانی سے ان عیدت کے ذکر کر اپنے شیخ جو پوری کو نبی مقرر کرتے ہیں
 اگر چیز بان نہی غیر شرعی کہتے ہیں لیکن انکے عقائد کے موافق نبی شرعی ہونا لازم آتا ہی چنانچہ پہ
 اول کے عقیدہ شانزدہم میں گذر چکا اور باب تسلسل میں بھی آویگا انشاء اللہ تعالیٰ یہ یاد افولگی
 محبت کا ثمرہ ہو ورنہ بزرگ غلبہ دعویٰ نبوت کی ہو گئے البتہ دعویٰ خدا کی بعض وقت زبان
 کیسے ہیں مگر یہ بھی بولتے ہیں کہ ایسا بولنا کفر ہے اور جاننا ایمان پر یہ سب باتیں بشرح و بسط آگے
 آویں گی انشاء اللہ تعالیٰ و لیکن ششم نعم بن حماد نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ
 یسایع المہکدی بن الرکن والمقاصح کا کہی قوطاً ثامناً ولا یہدی دما یعنی منہ پایا کہ
 بیعت کیا جائے گا مدی در میان رکرن مقام کے کہ جگہ کا کسی شے کو نہ بیٹے کا خون کو انتہی
 عالم میان مدی نے رسالہ معاشے میں اسبقدر بیان کیا لیکن اونکے بزرگوں نے اسکا قصہ
 تفصیلاً بیان کیا چنانچہ شواہد الولات کے بارہویں باب میں لکھا ہے کہ شیخ محمد جو نیوری نے
 سند نو سو یکا میں در میان رکرن مقام کے دعویٰ کیا کہ میں انتہی فحق مؤمن کا اوس وقت
 شاہ نظام اور قاضی علاؤ الدین اونکے دونوں مریدوں نے آمنا صدقہ لکھ بیعت کی ہر چند کہ
 دوسرے باروں بھی بیعت کا ارادہ کیا لیکن میں ان کے قرآن کا وعظ شروع کر دیا بعد وعظ کے

میں حضرت یحییٰ بن زکریا کی مقام کے اور جو یہ شخص بیان اس کا کہ مدی
 مدد و لکھ اس قصہ میں جو خطا میں صریح ہو رہا ہے اور نہایت نام نہان
 دھوکا اور دیت کی غلط حکمتیں

بعض اعلا ب نے بھی بیعت کی بعض یاروں نے پوچھا کہ یہ ان جی دوسرے یاروں کو کیوں نہ بیعت کرنے دیا
فرمایا کہ امر الہی ہوگا کہ دو گواہ واسطے قنوت دعویٰ کے پس میں اور عادت تھی کہ جب دعویٰ
کرتے تھے اوسی لفظ سے تاریخ بھی نکالتے تھے چنانچہ بیان نکال میں اتنی قوموں میں سے تاریخ
نوسوا ایک کی عیان ہو اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ دو شنبہ کے روز منبر پر کہ درمیان کرنی مقام
کے ہی کھڑے ہو کر دعویٰ مدد ویت کا کر کے تین بار بار آواز بلند کیا کہ میں اتنی قوموں میں شاہ نظام
اور قاضی علاؤ الدین نے کھڑے ہو کر کہا کہ آنا متبھوک اور دونوں نے بیعت کی حضرت نے پوچھا کہ کیا
بچہ گواہ راضی قاضی علاؤ الدین نے کہا قاضی بدو گواہ راضی پس لوگ بولے کہ انا و صدقنا جواب
معمول ایسا ہے کہ ایک مقدمہ کی حدیثوں میں مذکور ہوتا ہے لیکن بعض میں باختصار اور بعض میں
بتفصیل اور اتفاق محدثین کا ہرگز یا نہ تعلق کی مقبول ہوا حدیثت مقدم ہونا فی پر چنانچہ صحیح بخاری
میں بھی یہ قاعدہ مذکور ہے اسی قسم سے پہنچ کر ہر مقام کا مقدمہ کہ نعیم بن حماد نے اپنی ہریرہ
سے مختصر روایت کیا اور عالم بیان نے اوسکو غنیمت جان کر لے لیا اور اوس کتاب میں انھیں
نعیم بن حماد نے اسی مقدمہ کو دوسروں سے تفصیل روایت کیا میان مذکور نے اون کو
چھوڑ دیا چنانچہ وہی نعیم بن حماد قتادہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ
وسلم نے یحییٰ بن المہدی عن المدینۃ الی مکہ فاستخرجہ الناس من بکینہم
فیبا یعنی مکہ بنی النکاح والمقام کوٹھو کا را ل یعنی نکاح کے مہدی مدینہ سے طرن کے
کے پس جن کو نکال لین گے اونکو لوگ اپنے میں سے پھر بیعت کرین گے اونکو ہاتھ پر
درمیان رکن و مقام کے حالانکہ وہ کراہت رکھتے ہونگے اس کام سے یہ بھی حدیث شیعہ
جو نیوہ کی تکذیب کرتی ہے اس واسطے کہ وہ مدینہ سے نکلا کر مکہ میں نہیں آئے بلکہ مدینہ طیبہ
اونھوں نے کبھی نکلتے بھی نہ دیکھا اور حدیث اول کے معنی بھی اس حدیث سے ظاہر ہوئے
کہ مہدی وقت بیعت کے سوتوں کو نہ جگا دینگے اور خوزیری نہ کرینگے یعنی مہدی ہجرت مدینہ کی تیت
و خون کر کے اپنی بیعت نہ لین گے بلکہ وہ اس کام سے کراہت رکھتے ہونگے اور لوگ جبراً انکو پھر
بیعت کرینگے یا یہ کہ اس وقت میں ایک ملافتہ و خوزیری ہوگی اور مہدی کی بیعت کے سبب
و خوزیری متوقف ہو جائے گی چنانچہ دانی نے قتادہ سے روایت کی کہ یحییٰ بن المہدی

فِي بَيْعِهِ وَالنَّاسُ فِي فِتْنَةٍ يُخْرَاجُ فِيهَا الدَّمُ يُقَالُ لَهُ قُمْ عَلَيْكَ قِيَانِي حَتَّى تُخْرِنَ
 بِالْقَتْلِ قَامَ عَلَيْهِمْ فَلَا يُقَاتُونَ بِسَبَبِهِ فَجَعَلَهُ دَمٍ يَعْنِي لَوْ كَرِهِي كَيْفَ
 اور حالت یہ ہوگی کہ آدمی ایسے فتنے میں مبتلا ہو سکے کہ او میں خونریزی کی جاتی ہوگی کہا جاوے گا
 اونسے کہ ہمارے پر ایمر بنو وہ انکار کرینگے یہاں تک کہ جب قتل سے ڈرائے جاوینگے حکومت
 قائم ہونگے پس بیٹھی جائے گی بسبب ویکہ ایک سنگھم خون کی انتہی سنگھم خون کی نہ بیٹے
 جانا محاورہ یہ صحیح کہ بولتے ہیں کہ گنہگار پھولے گی یہ حدیث بھی شیخ جو نیور کی تلمذ میں
 کرتی ہے کہ چونکہ انکی سزا دلائی گئی وقت کوئی ایسا فتنہ خونریز کہ جسکی تسکین انکے سبب سے
 ہوئی ہو وجود میں نہ آیا عرض کہ اسی طرح کے بہت سے احوال یہاں لکھے ہیں مذکور ہیں کہ انہیں
 قصہ بیعت ہمدانی تفصیل مذکور ہے اور وقائع ہنگام بیعت کے اونہیں مسطور ہیں کہ اونہیں قانع کا
 نام و نشان شیخ جو نیور میں پایا نہیں جاتا اب اس تمام قصے کی ابتدا و انتہا چھوڑ کر اعتقاد رکھنا
 کہ جو فقیر و مرید کے کرکرم مقام کے بیچ میں بیعت کرے وہ ہمدانی ہی اگرچہ نہ سیادت و سلسلے
 ثبوت کو پونچھے اور نہ مطابقت نام والدین اور نہ حوادث ہنگام بیعت جو زمین آوین نہایت غلط
 خطائے دوم یہ کہ وہ مرید کی بیعت کو کافی سمجھ کر نہ پرچڑھ جانا حالانکہ خود انہیں نعیم
 بن حماد کی روایت ابن عباس سے ثابت ہے کہ بیعت کرنے والے بقدر اصحاب بدر کے ہونے
 چنانچہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہمدانی کو بعد نا امید کی کہ لوگ بولنے لگیں گے کہ ہمدانی نہیں ہی
 مبعوث کرے گا اور انکے انصار لوگ اہل شام کے ہیں تین سو پندرہ آدمی بقدر اصحاب
 بدر کے کہ شام سے اونکی طرف آوینگے اور مکے میں ایک مکان سے کہ نزدیک حضا کے ہی اونکو
 نکال کر کرکریا بیعت کرینگے پس وہ دو گنا اونکو مقام کے پاس پڑھا کہ میں پرچڑھیں گے اور حاکم کی
 روایت میں بھی ایسی کہ یثا یثا عِدَّةُ أَهْلِ بَدْرٍ يَعْنِي بَيْتَ كَرْنِيَّةٍ اونسے شمار اہل بدر کے
 اور یہ بھی معلوم رہے کہ یہ اہل شام ہم شمار اہل بدر تھت ایک مرد اے کے ہونے کہ شام سے آوینگے
 اور سوائے انکے اسبقدر انصار لے کر ہر طرف عالم سے ایک ایک عالم بانی آویگا چنانچہ ایسی
 سات ہزار جمع ہو کر ہمدانی کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے میں مسجدمع موکر ہمدانی کو پہچانیں گے اور
 ہمدانی اونکے ہاتھ سے نگہ بندہ کرنے کو چلے جاوین گے وہ تعاقب کرینگے تب پھر کے کو آوینگے

وان پھر ملاقات ہوگی دوبارہ پھر دینے کو نسل جاؤ گئے وہ لوگ پھر طلب کرتے ہوئے مدینہ کو جاؤ گئے
 حضرت حبیبؑ کے کو آؤ گئے وہ ان وہ لوگ بھی آکر ڈھونڈ سکے کہن و مقام کے درمیان باہر تمام
 ہیئت کے سیکے پسچ لوگ ایسے ممدی کے ساتھ ہوئے کہ دن میں مانند شیروں کے بہاؤ اور
 رات میں مانند درویشوں کے عبادت گزار ہوئے یہ مختصر ہو وایت نعیم بن حمار کا
 ابن اسعد سے یہ سب مقدمات شیخ جو نیور میں مرقوم ہیں اور یہ سب وایات رسالہ بیان
 وغیرہ میں موجود ہیں خطائے معلوم یہ کہ لکھا ہے کہ عادت یہ تھی کہ جب یہ عوی کرتے تھے تو اس
 لفظ سے تاریخ بھی نکلا کرتی تھی چنانچہ یہاں قال میں اتنی فو و مومن سے تاریخ نو سو ایک کی
 عیان ہوتی سبحان اللہ عیان راچہ بیان یہ وہی مثل پر کر دے کویم برے تو عبارت
 میں اتنی فو و مومن ابھی موجود ہے مانند دوسرے خوارق کھائے ممدی کے رفت و گذشت
 نہیں ہو گئی کہ اس کا ذکر کہ مشکل ہوا و ترجمہ جو چاہو سو بنا کر اور حضرت لگاؤ عد واس عبارت
 کے موافق قاعدہ تاریخ کے کہ حرف و مکتوبہ کا اعتبار ہے مرقوم کا آٹھ سو پچاس میں اگر قال
 کہ ایک سو اکتیس بھی غریب کیسے جاوین نو سو ایک یا سی ہو جاوینگے نو سو ایک کسی طرح سے
 درست نہیں ہوتے ہیں یہ ایک عوی کا بیان ہوا دوسرے دعوے کا حال سنئے کہ اسی صنف
 نے سترھویں باب شواہد الوریث میں لکھا ہے کہ دو بار دعوئی سن نو سو تین پچاس میں بیان عبارت
 ہوا نہ قال بامر اللہ عزوجل انا المہدی الموعود چنانچہ اسی لفظ مبارک آنحضرت میں تاریخ
 دعوے کی حق تعالیٰ نے ظاہر فرمائی غلط ہے بلکہ حق تبارک و تعالیٰ نے یہاں بھی تمہارا جھوٹا وافر
 ظاہر فرمایا اس واسطے کہ اس تمام عبارت کے ساتھ سو پچاس عدد ہوتے ہیں تیسرے دعوے
 کا بیان ہے کہ وہی بزرگ اسی کتاب کے سترھویں باب میں لکھتے ہیں کہ تیسرا دعوئی قصبہ ملی
 میں ہے نو سو پانچ میں بیان عبارت واقع ہوا قال بامر اللہ انا المہدی مبین
 مراد اللہ اور اسی الفاظ بزرگ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے تاریخ دعوئی آنحضرت کی ظاہر فرمائی
 یہ بھی غلط ہے بلکہ یہاں بھی حق تبارک و تعالیٰ نے تمہارا دروغ نے فرغ ظاہر فرمایا اس واسطے
 کہ اس تمام عبارت کے نو سو پچاس عدد ہوتے ہیں اور اگر قال کو علیحدہ کوہن جیسا کہ ظاہر
 معلوم ہوتا ہے آٹھ سو تیس سے بہتے ہیں غرض کہ تینوں دعوے غلط ہیں اور اس فرقے کے

پیشواؤں اور مضنین کا فہم و فراست محکم امتحان کو پونہجا اب خیال کیا چاہیے کہ اس فہم و
 عقل پر یونہی نہ ہجے وفاق کس خوبی سے سمجھے ہوئے ہو یہ ایک نمونہ ہے ان کے اعلاط کا اگر ان کی کتابوں کا
 کوئی مطالعہ کرے تو معلوم ہوئے کہ کس قدر مالا مال فرخزات ہیں خطائے جہارم صاحب
 پنج فضا میں لکھا ہے کہ دو نقشے کے روز منبر پر کہ درمیان رکھ مقام کے ہر خطے ہو کر بعد
 دعویٰ ممد ویت کے تین بار بار آواز بلند کرنا کہ من اتبعنی تمومومن انتہی معلوم ہوتا ہے کہ اس
 بزرگ نے نہ کبھی مکہ معظمہ دیکھا ہے نہ کبھی اوسکے نقشے میں غور کیا منبر مقام ابراہیمی کے جانب
 شمال پر ہو درمیان رکھ مقام کے اوسکا ہونا غیر متصور ہے کیونکہ وہ جاے مطاف ہے گھڑاوت
 کرنیوالوں کا رستہ ہواں منبر کیونکہ بن سکتا ہے اور منبر پر کھڑے ہو کر ایسا دعویٰ بآواز بلند
 اوس شہر مبارک میں خصوصاً اوسن مانہ احتساب میں کوئی عاقل تسلیم نہ کیا با شہلان ہند
 بسبب اسی دعویٰ کے اپنے ملکوں سے اخراج کیا وہاں کے علما اور حکام بغیر قتل کیے بغیر
 نہ چھوڑے خطائے نجم ان کے میران نے اس دعویٰ پر اپنے مرید شاہ نظام اور قاضی علاؤ الدین
 گواہ قرار دیکر پوچھا کہ قاضی بچند گواہ رضی قاضی علاؤ الدین نے کہا کہ قاضی بدو گواہ رضی
 سیان میران نے تواضع فقہیہ کے موافق تقریر کرنا چاہا اور نہ خود کے خیال میں آیا اور نہ قاضی
 علاؤ الدین کو سوچا کہ فقہائے نزدیک یہ دونوں گواہ کہ مرید خاص اور اوش خوار مدعی کے ہیں
 کہ پیر کا نفع و ضرر اپنا نفع و ضرر جانتے ہیں بیبر مدعی کے نفع کی گواہی میں نامقبول ہیں اور
 قواعد شرعیہ میں بزرگ وغیر بزرگ سب برابر ہوتے ہیں چنانچہ امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ
 اور ایک یہودی کے درمیان نزہ کے مقدمے میں مناقشہ ہوا اور مقدمہ محکم قاضی شمس الدین
 رجوع ہوا جناب مرتضوی بذات خود تشریف فرماے محکمہ ہوئے قاضی فرج سے کہا کہ آپ اپنے
 دعویٰ پر گواہ لائیے فرمایا کہ ایک میرے فرزند حسن اور دوسرے مرید گواہ ہیں قاضی نے کہا کہ حسن
 آپ کے فرزند ہیں ان کی گواہی میں قبول نہیں کرتا اور قہر کو چونکہ آپ آزاد کر چکے ہیں گواہی
 ان کو مقبول ہے لیکن ایک گواہ کفایت نہیں کرتا پس دعویٰ آپ کا ثابت نہیں ہوتا یہودی
 قسم کھائے اور نزہ لیجائے کہتے ہیں کہ اعتقاد جناب مرتضوی میں بیٹے کی گواہی باپ کے
 واسطے درست تھی لیکن اجتہاد قاضی کے موافق اطاعت کر کے تسلیم نہ پر رضی ہوئے

حکایت شافعیہ جناب مرتضوی کے محکمہ قاضی شمس الدین

جب یہودی نے معاینہ کیا کہ امیر المؤمنین میرے واسطے اپنے تابع قاضی کے پاس چل کر گئے
 اور کچھ نگاہ نفسانیت نہ کی اور قاضی نے ذرہ رعایت و حمایت نہ کی جانا کہ دین انھیں کا حق
 ہے اور اس قدر کیا کہ میں باطن مجھ کو اکرا تا تھا زہر حقیقت میں امیر المؤمنین کی یہ وہ آشہد
 اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللَّهِ دیکھئے جب قاضی امیر المؤمنین کے
 دعوے کے ذریعہ میں گواہی امام حسن پر راضی نہ ہو اخلاف قواعد فقویہ تمھارے دعوے کو نہ
 میں تمھارے خاص تلمیذ و مکی گواہی پر کتب راضی ہو گا خطائے ششتم یہ کہ دعویٰ کی سمجھ
 میں یہ نہ آیا کہ جبریات پر یہ دونوں گواہ ہوئے ہیں دعویٰ علیہم اوسکا انکار نہیں کرتے ہیں اور جس کا
 وہ انکار کرتے ہیں اوسکے یہ گواہ نہیں ہو سکتے ہیں یہ دونوں اس بات پر گواہ ہیں کہ تم نے من
 اتبعنی فتؤمن کہ امام علیہم کو اسکا انکار نہیں ہے تم اب بھی کہتے ہو جب بھی کہو ہوا گواہ کو
 اسکے باذن عدوت من عند اللہ ہونے کا انکار ہو گا اور ان مذکور سے اسکی گواہی غیر مخصوص ہے
 اگر کہیں کہ گواہوں پر بھی امر اتہی مشفق ہو تو وہ بھی تمھاری طرح مدعی اشف الہام کے ہوئے
 گواہ کہ تین شخص نے دعویٰ کشف کیا اور میں سے ایک سے ممدویت بتائی اور دوسری ولایت
 بتائی اور یہی ممدویت کے مصدق اور وہ انکی ولایت کے مصدق ہوئے کہ ع
 من نزل حاجی بگویم تو مر حاجی بگو، اب تینوں قدر مشترک میں شریک کہ دعویٰ ہیں دعویٰ علیہم
 تینوں کے منکر میں آپس میں ایک دوسرے کے گواہ نہیں بن سکتے کیونکہ میں
 وجہ شہادت لنفسی ہے کہ اگر انکی ممدویت ثابت ہوئی تو انکی ولایت بھی ثابت ہوئی علما
 یہ کہ ولایت صحت اعتقاد پر موقوف ہے اور صحت اعتقاد صحت ممدویت پر اگر صحت ممدویت
 انکی ولایت پر موقوف ہووے دور محال لازم آوے گا و لیل معنی ختم شود اور قول
 کے کہ التیسویں باب میں لکھا ہے کہ ترمذی میں باب الہدیٰ میں ہے کہ عن ارد طاة انه قال بلغنی
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان المہدی من ولدنا طمة بنت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعیش خمس عام ثم یبعث علی فراشہ ثم یخرج
 رجل من ولدنا طمة بنت رسول اللہ علی سیرۃ المہدی یقاؤہ عشر سنین
 ثم یبعث قتیلًا بالسلار اور یہ حدیث خود میر پر صادق ہے اور بعض معنفین ان

دین تشریح و مظهر طاہر اور حقائق تمام کی خدائات اور حقائق صمد و یگانہ کی اس حدیث میں

لوگوں کے بعد نقل اس حدیث کی ہوں لکھتے ہیں کہ بعد وفات مہدی کے خلفہ اون کے سید خند میر
 بعد میں جس کے مظفر الملک بادشاہ گجرات کے ساتھ جنگ کر کے مائے گئے اور حدیث ان پر
 صادق آئی جواب اس نقل میں ان لوگوں نے اقسام کی خیانت اور بے دیانتی کو کارفرمایا
 اس واسطے کہ ترمذی میں بابا جانی المہدی میں اس حدیث کا نام و نشان نہیں ہے البتہ نعم بن حکام
 ارطاة سے روایت کیا ہے چنانچہ رسالہ مہدی مؤلفہ مولانا علی نقاری اور رسالہ برہان شیخ علی نقی
 میں موجود ہیں لیکن چونکہ وہ روایت دوسرے کے مطلب کے مخالف تھی اس لیے اقسام کی تحریف و تبدیل
 کر کے عبارت مذکورہ صدر بقدر اپنے مطلب کے بنائی اور اس پر عید شدیدہ کا خوف کیا کہ حضرت سہیل
 تاب نے فرمایا کہ من کذب علی متعمداً فلیکنوا متعمداً من المناکر یعنی جو شخص
 کہ میرے عمر اچھوٹ باندھے پس چاہیے کہ اپنا ٹھکانا آگ میں ٹھہر لے یہ حدیث محدثین کے نزدیک
 متواتر المعنی ہے روایت نعم بن حکام یہ عن ارطاة قال بلغنی ان المہدی یعیش
 اربعین عاماً ثم یبعث علی فراشه ثم یخرجہ من محل من قحطان مثقوب الاذنین
 علی سیدۃ المہدی بقاؤہ عشرين سنة ثم یبعث قتیلاً بالاسلحہ ثم یخرجہ من محل
 من اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مہدی حسن السیرۃ ینزل و مدینۃ قیصر
 و ہواخرا میر من امہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ثم یخرجہ فی زمانہ الدجال و ینزل
 فی زمانہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام یعنی کہ ارطاة نے کہ مجھ کو پہنچی یہ بات کہ مہدی
 سہ ہجری کے چالیس برس پھر مہینے کے اپنے فرش پر پھر نکلے گا ایک مرد مسل قحطان سے کہ دونوں کو
 اس کے رسول خ ہو گا کہ مہدی کی روش پر چلے گا اس کو بیس برس بقا ہو پھر ہتھیار سے مقتول
 ہو کر مر گیا پھر نکلے گا ایک مرد اہل بیت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اہدایت یافتہ نیک سیرت
 ہو گا غر اگرے گا شہر قیصر و م کہ اور وہ پچھلا امیر و امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں چھپر
 اس کی کے زمانے میں دجال بھی نکلے گا اور عیسیٰ بن مریم بھی اترینگے انتہی آپ اس روایت کو
 منہ دیون کی روایت متقابلہ کر کے دیکھتے کہ مستدرجین اور خیانت کی ہر فقط اتنی بات پر کہ اس قحطان
 موعود کے توفیق میں بعد مہدی کے بیس سال رہنا وار د ہوا اور اپنے خود میر کو بھی دیکھا کہ بعد
 بیس برس کے مائے گئے پیغمبر ہو کر جلے سے باہر ہو گئے کہ تمام علامات سابقہ و لاحق

اور اگر اس کو سب کو نسل حضرت رسالت میں داخل کر کے اپنے میان پر جمادیا حالانکہ شیخ قحطان بن عامر بن
 شالح کہ ابو العین بن ہارو سکی اولاد سے ہو گا اور خود میرے تھکے اعتقاد کے موافق ہاشمی ہیں اگر
 آج یہ روایت اپنے جھانے کی ضرورت سے قحطانی بناف کے تھکے ہمدی کی ایشات جھوٹو جھوٹو
 کہ شواہد کے ستائیں تھوین باب میں منقول ہے کہ فرماتے تھے برادر میرے سید خود میرے حسینی سید ہیں
 ہم اور یہ ایک جدی ہیں انتہی قطع نظر اس سبب میان خود میرے کے بعد موافق اس روایت کے
 وہ دور سے میان کو نسل کے جنھوں نے قیصر روم کے شہر پرخا کی کہ وہ آخر اسیر
 اس امر کے ہیں تم لوگ اپنے ہمدی کے وقت سے آج تک کچھ کم چار سو برس میں کبھی غزوت سلطنت کو
 نہ ہوئے اور مصداق اس حدیث کے نہ ہوئے کہ **وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**
لَيَسْتَخْلِفُنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا أَنتَخَلَفْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ
الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا الا یہ یعنی عہد دیا امد کے جو
 لوگ تم میں ایمان لائے ہیں اور یہ کہ میں نیک کام کر کے اللہ تعالیٰ سے پیچھے حاکم کرے گا اونکو ملک میں جیسا کہ
 حاکم کیا تھا اون سے اگلوں کو اور جو ہائے گا اونکو دیں گے اور کچھ پس کر دیا اونکو اور دے گا اونکو ان کے
 دے کے بدلے اس انتہی بلکہ ہمیشہ اہل سنت کے ملک خوار یا ملک خواروں کے خیرات خوار ہے
 اور ہمیشہ اپنے مخالفین کے سامنے نشت خم و سرنگوں ہے اور ذلت نوکری کی کہ جا کر اور کو کرے
 ہی ہمارے نکلوا لازم ہے اور مصداق اس حدیث کے کہ **خُذْ بَعِثَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمُسْكِنَةَ** تم میں
 ایسا کو نسا شخص کب نکلا کہ قیصر روم پر چڑھائی کی اور پھر اس کے وقت میں وصال کب
 نکلا اور اگر نکلا تو اس کو کمان چھپا کر رکھا ہے کہ آج تک وہ مع کہ ہا ایسا کم ہی جیسا کہ گھسے کے
 سر سے سینک گم ہیں اور حضرت عیسیٰ نے کیسا نزول فرمایا انصاف کرنا چاہیے کہ حفظ
 پس میں سن مطابق ہوئے تو بس ہوا یہ علامات اگر نہ ہوں کچھ ضرور نہیں ہے جیسا کہ ایک
 شخص ایک امیر کے پاس آیا اور کہا کہ ایک ہاتھی جاؤ ہی اگر خریدنا منظور ہوے خرید دیجیے
 اوسنے کہ ایک نظر جھکو کھانا چاہیے اوسنے اپنی ٹھھی کھول کر ایک مچھر دکھلایا وہ
 کہا کہ دیکھ مجھے سو بڑا موجود ہے بہت عہد ہاتی ہے اور خلیفہ موصوف کی قحطانیت سوا
 ارطاط کے اور وہ نے بھی روایت کی ہے چنانچہ نعیم بن حماد نے قیس بن جابر

صدفی اور کعب اور عمر سے اور بطرانی اور ابن مسعود اور ابن عباس کے مفسرین بن جابر بن ابیہ
 عن جده سے روایت کیا ہے اور بعض نے ان روایات میں یہ کہ یہ قحطانی کچھ مہدی سے کم نہ ہو گا
 دلیل **ششم** میان خود میر کے مکتوب ملتانی میں لکھتے ہیں بعضی روایات کہ در حق مہدی
 وارد شدہ است اکثر اصحاب فتوحات در کتاب خود آورده است **کقولہ** الا ان الله
 خليفة يخرجهم وقد املات الارض جورا وظلما فيصلوها قسطا وعدلا ينشئ رسول الله
 في الخلق بضم الخاء اجلى الجبهة اقنى الانف مقرون الحاجبين يقسم المال بالسوية
 ويعيدل في الرعية ويفصل في القضية يخرج على فترة من الدين نزع الله به كل اربع
 بالقرآن ياتيه الرجل مبسج جاھلا بخلاجاتنا فيصير علم الناس اكرم للناس شجرا انما يصير
 بين يديه يعبدش خمسا اوسبعا وتسعا يقفوا اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئ
 ملك لسدده من حيث لا يراه يفعل ما يقول ويقول ما يعلم ويعلم ما ينشئ يصلي الله في
 ليلة يعز الاسلام به بعد نيله ويحيى بعد موته يظهر من الدين ما هو الدين في نفسه ويرفع
 المذاهب فلا يبقى الا الدين الخالص يعجز به عامة المسلمين اكثر من خواصهم بياضه
 العارفون بالله من اهل المحققين عن شيوخ وكشف تعريف الهى له حال الحيوان يقيمون
 دعوتہ وينصرونہ هم الوزراء يحلون ائقال المملكة ويعينونہ على ما قلده الله تعالى اشعا
 الا ان ختمه الاولياء شہيد موعين امام العالمين فقيد وهو السيد المہدی من آل احمد
 هو الصارم الهندى حين يبدي وهو الشمس يحلو كل نعم وظلمة وهو الوابل الوسمي
 حين يجيى وقد جاء زمانه اكل كل اوانه وظهف في القرآن الاربعة الاحق بالقرآن
 الثلاثة الماخضية قرآن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذي يليه ثم الذي يلي الذي يلي
 ثم جاء بينهما فترات تحدثت امور جواب معلوم نہیں کہ اس عبارت فتوحات
 کے نقل کرنے سے کیا غرض ہے شاید یہ ہے کہ معلوم ہووے کہ فتوحات میں جو احوال امام مہدی
 کے مذکور ہیں میان خود میر کے مہدی پر صادق ہیں اسی عن مرض سے میان مذکور
 نے عجیب جعل کی حال اختیار کی کہ وضع ثقات سے نہایت بعید ہو یعنی عبارت فتوحات
 میں قسام کی تحریف و تبدیل کو کار فرمایا کہ کسی جائے اپنے مطلب کے موافق کچھ الفاظ

دلیل ششم عبارت فتوحات میں کہ خود میر کے مکتوب ملتانی میں لکھتے ہیں بعضی روایات کہ در حق مہدی وارد شدہ است اکثر اصحاب فتوحات در کتاب خود آورده است

دلیل ششم کہ خود میر کے مکتوب ملتانی میں لکھتے ہیں بعضی روایات کہ در حق مہدی وارد شدہ است اکثر اصحاب فتوحات در کتاب خود آورده است

بوجہ ایسے اور کہیں عبارت فقرات کہ محال ہے دیکھ اڑائیے اور کسی کا معنی غلط سمجھ جائیگا
 تفصیل اسکی یہ تحریر ہے **اول** کہ قسطا و عدلا کی یہ عبارت اور اسی کو کہ **میتق من اللہ**
یوم واحد طویل اللہ ذلک الیوم حتی یبکی هذا الخلیفۃ من عندہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من قبلہ فاطمہ بنو اطمی اسمہ اسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم یبایع بین الشاہد والمقام یعنی اگر نہ باقی ہے دنیا سے مگر اکیلے دراز کر گیا اندر لے
 اس نکتہ کا والی ہو و خلیفہ یعنی خروج اس خلیفہ کا قضاے منتخب حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اولاد فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ موافق ہو گا نام اس خلیفہ کا نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بیعت کیا جاوے گا در بیان کن اسنو اور مقام پر ہم کے انتہی اس عبارت سے میان کو کر گیا خون تھا کہ
 صاف کر دینا یہ خیال کیا کہ بیعت رکرنے مقام کے در بیان ان کے مہدی پر صادق نہیں آتی ہر اس واسطے
 اس مقدمے کو حذف کر دینا چاہیے یہاں معلوم ہوا کہ مقدمہ بیعت رکرنے مقام کا کہ دلیل ششم میں مذکور
 ہو چکا تراش تراش میں مہدی کی ہر کہ انھوں بنسقوط ع اگر دینا تو اندر تمام کند کہ یہ حکایت
 انہر اگر کے اپنے مہدی کی خدمت کی اور متقدمین مہدی کو اسکی خبر تھی تھی رنہ خود مہدی سے خلیفہ خاص ر
 کیونکہ مخفی رہتا اسی سبب صاحب راجع الایصار وغیرہ مصنفین متقدمین بھی کہ ان کے بعینہ میں
 نقل کیا تحریر ہے **وہم** کہ لکھتے ہیں شبہ رسول اللہ فی الخلق بضم الخاء حالانکہ توحات
 میں عبارت اس طرح جو شبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخلق بضم الخاء
 وینزل عنہ فی الخلق بضم الخاء لاندہ لا یكون احد مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فی اخلاقہ یعنی شاہد ہو گا رسول خدا کے یہ خلیفہ صورت و شکل میں اور کہ ہو گا انھیں
 سے اختلاف میں اس واسطے کہ کوئی شخص خلاق میں مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نہیں ہوتا ہوا انتہی اس تحریر بیان محزون کی غرض یہ ہر کہ حضرت شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ مہدی
 اخلاق میں حضرت رسالت باب سے کہ میں پس اعتقاد مہدیوں کا کہ دونوں کو مساوی و برابر
 سمجھتے ہیں برباد ہو جاتا ہوا اس واسطے بیان یہاں چالاکی کر گئے اور کیا عجب ہے کہ یہ بھی ظہور
 ہو کہ شیخ اکبر مذکور ہونے کی سبب لکھتے ہیں اس لئے مہدی ہم شکل نہوں اور ان اہام میں بسبب
 قرآن و کے ہزار ہا آدمی افکے دیکھنے والے موجود تھے دعویٰ ہمشکلی کا مشکل تھا

شیخ جوہری نے یہاں تک کہ اس کے لئے

اسو سے بھی تحریف کو ضرور تھی اور جب زیادہ دوسرا آیا کہ دیکھنے والے نے یہ متاخرین ہمدیہ
اپنی کتاب میں دعویٰ آشکار کیا ہے بھر دین حالانکہ ابھی کتابوں سے مستنبط ہوتا ہے کہ مشکل تھے
چنانچہ شواہد الاولایت دلیل چہارم میں مذکور ہو گا کہ ہمدی دومیہ تھے حالانکہ حضرت مبارک
تمام سر مبارک اور خیر شریف میں میں ال سے کم سفید تھے کہ روایات صحیحہ و پیشتاہد میں اور اگر اختلاف
رنگ ان میں سے اختلاف شکل تسلیم نہ کریں تو اختلاف شکل شبہی بھی انکی کتابوں میں موجود چنانچہ
ولی یوسف رسالہ حجت المنصف میں لکھتے ہیں کہ ان کے بران جب کھڑے ہوتے تھے دونوں ہاتھ
مٹھوئے تک پہنچتے تھے حالانکہ حضرت رسالت کے حلیہ مبارک میں یہ بات ثابت نہیں بلکہ
ایک صحابی کہ نام انکا خرقاق یا عیر تھا و انکے ہاتھ دراز تھے اسی سبب انکا لقب و الیدین تھا اور
حدیث مسود صلوٰۃ میں انکا ذکر صحاح میں موجود ہے تحریف سو ہم یہ کہ اقی الانف کے بعد
لفظ فقر و ان کا جمین کا گروان تھا بطور یاد اور فقر و اسعد الناس اہل الکوفہ کا گروان تھا اور یاد
اس فقر کے کچھ قصور نہیں ہے کہ قابل نگاہ لٹنے کے ہو گا یہ کہ میان کے ہمدی کی تکذیب کرتا تھا
اسو سے کہ معنی اوس کے یہ ہیں کہ اہل کوفہ بے ایم ہمدی کے اور لوگوں سے بڑھ کر سعادت مند
ہونگے یعنی زیادہ تر مطیع و فیضیاب ہونگے اور ظاہر ہے کہ ہمدی جو پیور سے اہل کوفہ کہاں
سعادت اندوز ہوئے تھے لعین چہارم یہ کہ فیصل فی القضیۃ کے بعد یہ عبارت
شکل ڈالی یا تہ المجل فیقول کہ یا مہدی اعطینی وہ بین ید یہ المال یعنی لکھ فی ثوبہ
ما استطاع ان یحمله یعنی آئے گا اس خلیفہ کے پاس جو مسائل اور کہے گا کہ ای ہمدی اور وجہ کو
اور رسالہ میں ان کے مال ہو گا پس اوس کے کپے میں اوس قدر بھر دیں گے کہ اوٹھ سکے انہی
چونکہ یہ نشان ہمدی خود میر کی نہ تھی اس سبب اس عبارت کو حذف کر دیا کیونکہ انکے ہمدی ملاک
ملاک مال نہ تھے کہ یہ درود و ہشاد و فیہ صادق آتی اور فیقسم المال بالسویۃ یعنی تقسیم کرے گا
بالکبر بر سکونہ دیا سلیہ لکے ہمدی اس مضمون کو بکشا کشتی ادا کر لیتے تھے کہ جو کچھ
بطور زیارت کے آجاتا تھا اوسکو برہ برز و کر کے برابر تقسیم کر دیتے تھے اور حصہ کو سویہ
کے تھے لیکن پھر بھی ایک خلل رہتا تھا کہ مصاحبین بعضو کی سفارش کر کے کسی سویت
دلا دیتے تھے چنانچہ زور و جبر خاص و غیرہ کو تین تین سویت ملا کرتے تھے جیسا کہ ولی یوسف لکھا ہے

اور پنج فضائل میں لکھا ہے سید محمد اپنے فرزند کو مع او نیک ز ن پر سر کے تین آدمی میں نوسو
 دیتے تھے با این ہر تقسیم بالسویہ صادق تھا اور واضح ہو کہ عالم میں اس نے رسالہ معاوضہ
 حدیث فیجی الیہ الرجل فیقول یا مہدی اعطنی اعطنی فیجی لی فی ثوبہ ما استطاع ان
 یجملہ کی شرح میں لکھا ہے کہ آیا طرف آپ کے ایک مرد گجراتی سید خوند میر نہایت مسائل و حریص
 عظیم باطنیہ کا پھر بیٹا حضرت نے اوس پر خزانوں سے ولایت محمدیہ کے اسکی بہت موافق انتہی
 یہ وہ بات ہے کہ مدعی سست و گواہ چست پیران نمی پرند میدان می پراند خود خوند میر اس کلام کا
 محمل نیا کر و سکون فتوحات کی عبارت سے اوڑا ہے ہیں اور مریدین خود او نہیں کو اسکا
 مصداق بنا رہے ہیں عجیب جامع پھر اوسے سب لے میں لکھتے ہیں کہ شہر ماہ و میں ساٹھ قطار
 اشرفیوں کے ایک بار سال کو کنوئیرات کر دیے اور ایک ف بجائے والے کے دف میں ایک
 تسبیح سو موتی کی ڈال لی کہ ہر رات لاکھ محمومی کا تھا اور محمومی سواری پر اسوا دور و دور کی
 ہوتی ہر انتہی یہ قصہ بالکل بے اصل معلوم ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ بی اسکی اصل ہوتی تم سے پہلے خوند
 کو معلوم ہوتا پس اس بزرگ کو عبارت مذکور کے محفل ملتے سے اسقدر کیوں حسیں بی ہوتی
 کہ عبارت کے مکمل ڈالنے کی نوبت پونہ بی ملکہ بلا خوف تمام عبارت بلا حذف و تخفیف لکھ دینا
 تھا ورنہ یہ کہ اگر اسوا کر و پر اسوا کر و روٹی کی تسبیح کسی نے تمھارے حمدی کو خیرات میں نذر
 کی ہوتی تو اس عجیب غریب چیز کو موصوفہ ضرور لکھتے اور تمھاری کتب نقیحات کا کیا اعتبار ہے
 اگر کا ذیب سے مالا مال ہیں سلاطین حکام اوس نے اپنے کے تمھارے حمدی کے اسقدر دشمن
 تھے کہ کسی جا چین دی ملک ملک اخراج کرتے رہے اور اسقدر نقد و سلاطین ماہ و حکام مالوہ
 کو کہاں سے میسر ہوتا کہ ایسی شین بہا چیز نایاب پیدا کریں اور پھر ایک رویش کو حوالہ کریں اور ایک
 دفالی کو حوالہ کریں ان سب سلاطین ہلی بڑھک قدرت رکھتے تھے اونکا حال یہ تھا کہ میں سلطنت
 یعنی اگر وہاں گویا شاہجہان میں ایک تسبیح مروارید مساوی المقت دار و القیمت قیمتی ہجاس لاکھ
 روپی کی فراہم ہوئی تھی کہ آخر کو نادر شاہ کے ہاتھ لگی طرہ یہ کہ شواہد الوالات میں لکھا ہے کہ
 ساٹھ قناطیر اور تسبیح مذکور انکو سلطان غیاث الدین نے بھیجی تھی در حالیکہ اپنے بیٹے
 نصیر الدین کے حکم سے پابجولانہ طلا مقبہ تھا یہ کسی عقل میں آتا ہو کہ مقبہ مسلسل کو

حضرت سید محمد اپنے فرزند کو مع او نیک ز ن پر سر کے تین آدمی میں نوسو دیتے تھے

اسقدر قدرت خدائے پر موقی ہو اور طرہ ماجرایہ ہو کہ یہ قصہ تینوں عہدوں ہمدونیت سے پہلے
واقع ہوا چنانچہ باب و مہ سے ظاہر ہے سچ زاد و پیش میں تقدیر شہوت بھی علامت ہمدونیت
کچھ علاقہ نہیں رکھتی ہو اور سب پر علاوہ یہ ہو کہ اگر یہ نقل سچ ہو تو میران کی طرف طاعیب لگتا ہو
اس واسطے کہ مال بیت المال میں تمام مسلمانوں کا حق ہو اور کسی غیر مستحق کو اور میں سے دینا یا حق
زیادہ کسی کو دینا ظلم و خیانت ہے اس واسطے خلفائے راشدین اپنی ذات و اقربا کے واسطے بھی
زیادہ معاش مقرر نہ کرتے تھے پس اول اسقدر زخیر بیت المال کا شیخ موصوف کو دینا سلطان
موصوف کی خطا ہے پھر شیخ موصوف کا ایک کالی کو کہ بیت المال میں اس کا حق نہایت قلیل ہو
تب شیخ کو رو دو کرو کی حوالہ کر دینا خطا ہے اول سے بھی بدتر ہے شیخ بیت چہم ہے کہ
مال الانع بالقرآن کے بعد یا تید الرجل اپنی طرف سے بڑھایا اس واسطے کہ بغیر اس بڑھانے
کے عبارت مابعد کے ہمدی پر صادق نہ تھی بلکہ تذبذب کرتی تھی کیونکہ عبارت مابعد یہ ہے
یہی جاحلا نجیلا جانا فی صیغہ اعلیٰ الناس اکرم الناس فی صیغہ الناس یعنی ہمدی کیوں
شبہ امہ تعالیٰ ہمدی بنا کر گاؤں کی شام نہات علم نچل نے جرات ہو گئے اور صبح کو بیت
زیادہ علم میں اور کرم میں اور شجاعت میں ہو جاوینگے یہ موافق ہے ہمدیشہ امام حمد اور ابن
ماجر کے کہ المہدی من اهل البیت یصلیٰ اللہ فی لیلۃ یعنی ہمدی اہل بیت سے
ہیں درست کر دے گا اور کلام تعالیٰ ایک شب میں چونکہ یہ بات ان کے ہمدی ادعائی کے حل
کے سرسرخ مخالف تھی کہ مطلق الولاہت وغیرہ ان کی کتب میں مرقوم ہے کہ ان کے ہمدی مادر زاد ولی
تھے اور شیخ دانیال کی تعلیم سے سات برس میں حافظ قرآن ہو کر بارہ برس کی عمر تک
تمام علوم سے فارغ ہو کر باقیات علیٰ انواری و انوار کے ملقب ہوا علیٰ ہمدی کے تھے اور یہ
سلطان حسین حاکم یورپ کے ساتھ اجدادیت راؤ کے جنگ سخت کر کے اس کو مع فیل
سواروں کے قتل کیا اور کج حال شجاعت تمام لشکر کو زیر و زیر کر دیا تھا پس ان پر نہ یہ حدیث
صادق آتی ہو نہ عبارت مذکورہ فتوحات اس واسطے میان خود میرے اپنی جعلی عبارت یعنی پتہ
الرجل کو عبارت فتوحات کے اول میں لگادیا تاکہ معنی یہ ہو جاوے کہ جو شخص کہہ دیکے پاؤ
آئے گا اس کو سکایہ حال ہو ویکہ شام کو جاہل نچیل جان ہو گا اور صبح کو تاثیر صحبت اکرم

فیما لکذیہ یعنی دشمنان امام کے ہونے کی سبب سے کہنے والے علماء مجتہدین کے کیونکہ حکم اس
 امام کا لینے ایسے مجتہدین کے خلاف دیکھنا پھر داخل ہونے کی وجہ سے یہ فرمان امام کے
 بنو شعیب وغیرہ امام کے اور سید بن غربت و طمع اوس چیز کے کہ پاس امام کے یعنی مال دولت وغیرہ
 انتہی اسی سبب سے بعد اوس کے فرمایا کہ پھر جب عامۃ المسلمین اکثر من خواصہم
 یعنی خوش ہونے کی سبب امام کے علوم مسلمین زیادہ تر خواص مسلمین سے مراد خواص سے یہی تعلیم
 متعصب ہیں بالجملہ یہ عبارت بھی خود مر کے حدی کی تکذیب کرتی ہے اس واسطے اوس کا حذف
 کرنا مصلحت تھا کیونکہ ان کے حدی کے پاس شیعہ تھے اور وہ علماء مخالف بنو شعیب اور بنو
 زبیر و ان کے اور مال دولت نہ کہتے تھے کہ اوس کی رغبت سے فرمان برادر ہوئے تھے یعنی یا دوسرے
 یہ کہ یہ یعنی نہ علی ما قلہ اللہ تعالیٰ کے استقدر عبارت حدی کی نازل علیہ عیسیٰ بن
 مریم ہا المنارۃ البیضاء شرقی دمشق بین مہر و قدین متکئا علی ملکین مملک
 عن یمنینہ و مملک عن یمنینہ یقطر اسہ ماء مثل الحمان یخدر کانا خور من
 دیماس الناس فی صلوة العصر یعنی لہ الامام فیتقدم فیصلی بالناس یوم الناس
 بسنة محمد صلی اللہ علیہ وسلم بکسر الصلی یقتل الخنزیر و یقضي اللہ المہدی علیہ
 طاهرا مطهرا و فی زمانہ یقتل السفیانی عند شجرة نعوطہ و مشو و یخسف بحیث
 البیداء بین المدینة و مكة حتی لا یبقی من الجیش الا رجل واحد من
 حمیة سینبلیہ هذا الجیش مدینة الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ثلثة ایام
 شریر حل یطلب مكة فیخسف اللہ بہ فمن کان عجورا من ذلک الجیش
 مکرہا یخسر علی نیتہ القرآن حاکم و السیف مشید و لذلك و مر
 ان اللہ یزع بالسلطان ما لا ینزع بالقرآن یعنی نازل ہونے کا امام حدی پر عیسیٰ
 ابن مریم منارہ سفید شرقی و دمشق پر دو کپڑے رنگین مال زردی پہنے ہوئے لکھ دیے ہوئے
 دو فرشتوں پر ایک فرشتہ سیدھی طرف سے اور ایک فرشتہ بائیں طرف سے سر سے قطرات
 عرق مانند چاند نیچے مویوں کے ٹپکتے ہوئے کہ بہتے بھی ہوں گے یعنی سر جھکانے وقت سکے
 بالون سے قطرات پسینے کے ٹپک پڑیں گے اور سر بلند کر نیچے وقت جنم پر پہننے لگیں گے گویا کہ حمام سے

برآمد ہو اور لوگ نماز عصر کی تیاری میں ہو گئے اور امام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے واسطے بیٹھا بیٹھ گئے پس
 بڑھ کر لوگوں کو نماز پڑھا دینے حضرت عیسیٰ آرمیو کی امامت کو شیطانیہ عقیدہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر توڑ دینے
 شکل صلیب کو جسکو نصاریٰ گلے میں لٹے ہیں اور قتل کر دینے خنزیر کو اور قبض کر لیا اللہ تعالیٰ
 امام مہدی کو اپنی طرف طاہرہ اور اوکے زمانے میں مارا جاوے گا سفیانی نزدیک یکدخت کے مقام
 غوطہ و مشق میں زمین میں ہمسایا جاوے گا لشکر اوسکا مقام بیدار میں مریاں بیٹے وکے کے یہاں تک
 کہ باقی ہے گا لشکر میں سے مگر ایک آدمی قبیلہ حمینہ کا اور ایک تیرین ورتاک بیدار رسول میں لوٹا رہا
 مباح حرکت کا پھر چلے گا کے کے ارادے پر پس ہمسایہ کو گا اللہ تعالیٰ اوسکو جو شخصکل بطور
 مجبور ہو کے اس لشکر کے ساتھ تھا اوسکی بیٹے موافق اوسکا حشر ہو گا قرآن حاکم ہو گا اور تلوار بلند
 کر نیوالی ہوگی دین کو اور اس واسطے وار دہوایں کہ اللہ تعالیٰ بسبب سلطان کے خلق کو نہایت سے
 اوسقدر باز رکھتا ہو کہ بسبب قرآن کے اوسقدر باز زمین رکھتا ہو انتہی یعنی بسبب حق شہید سلطان
 اکثر خلق شریعت پر بہوار ہو جاتی ہو اور قرآن سے فقط خاص لوگ ہدایت یاب ہو پین اور بھی
 معلوم رہے کہ منارہ میضاے شرقی و مشرق کہ جس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے
 وہ پین ایک مسجد جامع بنی امیہ کی شرقی سمت پر واقع ہو اور حال اوس مسجد کا منارہ اذان ہی ہر
 پچھترہ مؤذن کہ طارم مسجد مذکور پین و غیر سے ہر روز پچیس مؤذن بالاتفاق نوبت بنوبت اوسپر
 اذان کہتے پین و راجحہ النظر اسی یعنی محلہ انصاری میں جانب شرقی و مشرق واقع ہر یہ بھی تھا
 کلان اور سفید رنگ ہو اتم لہ طور نے اس پر چڑھ کر عیانہ کیا کہ تمام شہر و مشرق مد نظر میں تھا
 اور غوطہ و مشرق وہاں سے بخوبی نظر آتا تھا اہل مشرق بعضے اوسکو فرد گاہ عیسوی جانتے
 پین اور غوطہ و مشرق ایک میں ہر فنائے مشرق میں نصیب کی جانب کہ تمام باغات و زراعات
 سے معمور ہو کتاب سیاست میں اسکی تفصیل لکھی گئی ہو اور مشرق اور غوطہ و مشرق کی تعریف
 حدیث امام احمد میں کہ مشکوٰۃ میں بھی موجود ہو مذکور ہو بالحدیث عبارت زیادہ تر سب سے تحریک
 و تذبذب مہدی جو نہ پور کی کرتی تھی اسواسطے میان مذکور نے حذف کر دیا تحریف
 و مبالغہ و سچم تحریف معنوی ہو کہ اشعار فتوحات کے معنی میان مذکور نے سمجھے اور اپنے
 مطلب کے موافق کچھ غلط تجویز کرتے اشعار مذکورہ کو اپنے مہدی کی تائید میں نقل کیا

در منارہ میضاے شرقی

سیا خنیز اشعار فتوحات کے معنی برابر

ورنہ اشعار مذکور بھی انکے مہدی کی تکذیب کرتے ہیں اگر معنی صحیح سمجھ میں آئے ہوتے تو انکو بھی
 کر دیتے اس واسطے ان اشعار کا اعادہ کیا جاتا ہے اور معنی صحیح بیان کیے جاتے ہیں اگر بیان صحیح
 کا شکیانہ کے مستحق ہیں سمجھ جاویں ان اشعار کا ان ختم لاء ولید شہید دو عین امام
 العالمین نقید یعنی آگاہ ہو کہ ختم الاولیا حاضر ہوں گے اور حالت کزات امام العالمین کی مفقود
 ہوگی مراد ختم الاولیا سے خاتم الاولایت المطلقہ ہے اور وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں خاتم الاولایت الحمد
 کہ وہ شیخ اکبر کے نزدیک خود ذات شیخ ہوا ایک دوسرے و مرغزی معاصر شیخ کے ہیں تو امام مہدی
 شیخ کے نزدیک خاتم الاولایت المطلقہ ہیں ورنہ خاتم الاولایت الحمد یہ چنانچہ یہ قدمات فتوحات
 وغیرہ تصانیف شیخ میں جایا مفصل مذکور ہیں بلکہ اسی باب میں سوچھی لکھتے ہیں کہ جہاں سے
 یہ عبارت خود میر نے نقل کی ہے بعد چند سطر کے لکھتے ہیں کہ خاتم الاولایت الحمد یہ سے بڑھ کر
 خدا کا اور مواقع حکم کا جاننے والا کوئی شخص اوکے زمانے میں نہ ہو گا نہ ان کے بعد ہو گا پس
 وہ اور قرآن خوان ہیں جیسا کہ مہدی اور شیعہ خوان ہیں اس کلام سے بھی معلوم ہوا کہ مہدی
 اور ہیں اور خاتم الاولایت اور ہیں تو تفصیل اسکی اس کتاب میں باب تسویہ میں بخوبی آوے گی
 انشاء اللہ تعالیٰ اور ادا امام العالمین سے امام مہدی ہیں چنانچہ شیعہ ثنائی میں خود فرماتے ہیں
 کہ ہوا السید المہدی من آل احمد پس معنی شیعہ کے یہ ہونے کہ ختم الاولیا عیسیٰ علیہ السلام
 حاضر و نہ ہو سکتا اور امام مہدی دینا سے رحلت فرما کر مفقود ہو جاویں گے اور یہی ہوں
 شیخ نے ما قبل اس شعر کے نہ میں دان فرمایا کہ یوم الناس بسنتہ محمد یہ کسر
 الصلیب و یقتل الخذیر و یقبض اللہ المہدی الیہ یعنی عیسیٰ آریوں کے
 امام ہوں گے طریقہ محمدی پر توڑیں گے صلیب کو اور قتل کریں گے خذیر کو اور قبض کر لیں گے
 اللہ تعالیٰ امام مہدی کو اپنی طرف بعد ان کے حضرت شیخ اکبر امام العالمین کی توجیہ فرماتے
 ہیں ہوا السید المہدی من آل احمد ہوا الصارم المہدی حیدر علیہ
 یعنی وہ امام العالمین سید مہدی و آل احمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا تیغ ہندی جو حقیقت
 کہ ہلاک کرنا نہیں اگرچہ بڑے سیان کے علم و فہم کا ذکر ہے لیکن اس کے ضمن میں ایک چھوٹے
 میان کی فہم محل کا حال بھی سن لیا چاہیے کہ عالم میان سے لاشعار حضرت میں اسی

موجود ہیں ہستی کا موجب تطویل ہے پس سو ہوا کر باوجود کہ باقی قرائے کے انکو لقب صدیق کر دینا
 جیسا کہ ان کے حق میں ہمدی جو نپور سے مقرر کیا ہے اور صاحب شواہد اللوالات اور میران جی بوج سید سلیم
 ویدہ ہمدیوں نقل کیا ہے نہایت غلط ہے اور اگر کوئی زبان نافذ اس مقدمے میں مطلوب ہے تو
 زبان امیر المؤمنین علی ہمدی کی کہ ہمدی جو ہمدیوں کا موجود ہے کہ ابن ماجہ نے روایت کیا کہ امیر المؤمنین
 علی ہمدی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَ اَخُو رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 وَ اَنَا الصِّدِّيقُ الْاَكْبَرُ لَا يَقُولُ كَمَا يَقُولُ الْاَكْبَرُ اَلَا كَذَابُ الْحَدِيثِ یعنی میں بندہ اللہ تعالیٰ کا
 ہوں اور بھائی رسول اللہ کا ہوں اور میں صدیق اکبر ہوں نہ کہے گا بعد میرے کوئی اس
 کلمے کو مگر کہ اذ بانہی ہمدی لوگوں کو خذ میرے کو صدیق ولایت جانے ہیں اور ان کے نزدیک
 صدیق ولایت صدیق نبوت سے افضل ہے بلکہ خذ میرے کو حضرت عیسیٰ بھی فضل جانتے
 ہونگے اس واسطے کہ سمجھتے ہیں کہ عیسیٰ ہمدی کے نظیر شریعت میں ہیں خذ میرے کو حقیقت میں نظیر
 اور حقیقت ان کے نزدیک شریعت سے افضل ہے لکن حجت حکمتہ کھنجر من اقواہم مقفودہ و
 بطلان حجتہ ان کے ہمدی ادعائی کی اس واسطے کہ شیخ اکبر کے کلام سے جا بجا ثابت ہوا کہ
 یہ ہمدی نہیں ہیں اور ان کے ہمدی نے کہا ہے کہ شیخ اکبر نے جو کچھ لکھا ہے اول لوح محفوظ پر نظر کر
 بعد قلم کر کیا ہے چنانچہ شواہد اللوالات کے چوبیسویں باب میں مذکور ہے اب اگر یہ بشارت صحیح ہے تو یہ
 لوح محفوظ میں ہمدی نہیں ہیں اور اگر غلط ہے تو بھی ہمدی نہیں ہیں کہ ہمدی غلط کو نہیں
 ہوتے ہیں کہ لا یخطی بالافتاق ہمدی کی شان پر یعنی خطا کرے گا و تلبیل نہ ہو ہی بیان
 خذ میرے کو مکتوب ملائی میں اوس باب فتوحات سے نقل کرتے ہیں کہ وصفت وزک ہمدی علیہ السلام
 میگوید وہم علی اقدام حال من الصلابة صدقوا ما عاهدوا اللہ علیہ ہم من لاعا ہم ما فہم
 علی لکن لا یحکمون الا بالقرآن لہم حافظ للیس من جنسہم و ما علی اللہ قط ہونص
 الوزر و افضل الامناء یعنی وزیر ہمدی صحابہ کرام کے قدم پر ہونگے کہ شیخ شان علیہ السلام تعالیٰ
 فرمائے گا وہ لوگوں نے سچ کر دیکھا ہے تول عہد کیا تھا اللہ اور وہ ذرا قوم عجم سے ہیں کہ انہیں کوئی
 نہیں ہے عربی کی زبان کو نہ تے ہونگے مگر زبان عربی میں و کا ایک نگہ بیان ہے کہ انکی جنس سے نہیں ہوتے
 کبھی انکی فرمانی نہیں کی و خاص وزیر کا ہے افضل سید نکاح ہستی میانہ کوئی فرض بیان کر چکا ہے

بطلان حدیث شیخ جوہر

دلیل عدم انصاف و احوال ہمدی میں کہ
 شیخ جوہر نے غلطی سے انکی کتاب کو لکھا

یہ کہ جس کی صفات مذکور بالا اس نے اسے حمدی جو نہیں جو بد میں یہ بدویت اور بدعت ہوئی
 ایک کچھ حقیقت میں اپنی تعریف میں خوئی منظور ہے کہ آپ اصل اور زمین کے اس کلام کا صادق آنا ان
 نزدیک کے وزیر پر عموماً اور میان بد کو پر خصوصاً محال ہے اس واسطے کہ لایحکون الا بالعزیز والکرم
 کرتا ہے کہ کجیاتی سے اس عربیت کے نہ کرتے بہت اور خلفائے حمدی جو نہیں اس کے بالکلیس کہ ہمیشہ
 گجراتی اور یورپی میں بابت کرتے تھے اور انصاف نامے کے بارہویں باب میں اس عبارت کی ایسی
 توجیہ کی ہے کہ چون کی سمجھ میں بھی نہ آئے گی یعنی لایحکون الا بالعزیز ای بالقرآن وقت اظہار ہو
 کہ صبر نہ کرے نہ کلام اسی نکلتا ہے نہ فقط وقت اظہار قرآن کے علاوہ کہ اظہار قرآن سے
 اگر مراد تلاوت قرآن ہے تو تخصیص نہ کرے حمدی کی لغو ہے کہ نہ تمام جہان قرآن کو عربی میں
 پڑھتا ہے نہ عجمی میں علاوہ یہ کہ اس سے تکلم نہیں کہتے ہیں تکلم چل چلا ہے کلام پر اور اگر مراد
 وعظ قرآن ہے تو خلفائے مذکورین عظیم و بیان قرآن کا گجراتی و ہندی زبان میں کیا کرتے تھے
 عربی میں اور طرف یہ کہ یہاں سب عجم بن گئے اور جہاں حدیث ہلک العرب کی توجیہ کرتے ہیں
 تو حمدی لوگ و مذکور عرب بنا دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حمدی مالک عرب کے ہونگے اس سے
 مراد میں عرب نہیں بلکہ قوم عرب ہی اور چونکہ یہ حمدی کے شیخ سید کے اولاد عرب ہیں عرب
 ٹھہرے حمدی جو نہیں مالک عرب ٹھہرے غرض کہ کسی ایک بات پر ثبات و قیام نہیں کی بلکہ یہ
 رہا کہ اصل اور را کہ کبھی ہر گز گناہ نہ کیا ہو کون ہو اگر مبین محمود بیٹے حمدی کے ہیں ان کی سب
 گناہی کیوں نہ ثابت ہو سکتی ہے کہ فساد کو جانے سے پہلے ہمیشہ نوکران کرتے پھرتے تھے چنانچہ
 باب دوم میں گزرا اور حمدی اور غنیمت میر ہمیشہ تعین کو عین بولتے رہے چنانچہ اصناف نامے کے
 باب نہم میں مذکور ہے اور اصل المذرا کی شان ہے کہ کبھی مصیبت و گناہ اس سے سزا دہو نہ ہو
 کہ مدت تک فعل ملعون کا نہ تک ہے اور بعد اس کے حیدرے نائب ہو جاوے اور اگر خود میان غنیمت
 وزیر کبیر بن جیسا کہ یہ لقب ان کی کتابوں میں بھی موجود ہے تو قطع نظر ان معاصی کے کہ پیشہ برکت
 سرزد ہوئے ہوں گے کہ خیال ان کے جانور لڑا نا ہے کہ ہمیشہ بلبل بازی اور لہو بازی اور مینڈھا بازی
 وغیرہ میں مشغول رہتے تھے جیسا کہ مذکورہ الصالحین میں لکھا ہے بعد برکت بھی ان سے گناہ
 سرزد ہوا کہ کبھی چنانچہ اچھی دلیل اس قسم میں ہے کہ بصریہ صریح کہ جمیع ارباب و مذہب ہیں گناہ

مذکور ہو چکے ہیں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ جب سیدہ حیدرہ نے زندہ مہدی کی شادی غالب خان کی
 لڑکی سے ہوئی میان خوند میر نے اس قدر آتش بازی چھڑوائی کہ لوگوں کے گھر جلنے کا خوف
 ہوا اور رسول ان کے کوئی انسا علی مہدی جو بنور کے مریدوں میں نہیں ہے کہ وزیر اعظم
 ٹھہرے حالانکہ دوسرے خلفائے بھی اقسام کے خون فساد کرنے کے بعد ملازمت شیخ کی اختیار
 کی ہر چنانچہ پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خلیفہ بالاختصاص میان نعمت ساتھ کابرجات ایک
 حبشی کو قتل کر کے خوف انتقام بادشاہی سے بھاگ کر ایران کے پاس آکر رہے ہوئے ہیں
 ایسے لوگ مہدی کے انصاف اور انہیں ہو سکتے ورنہ مخلوق نہیں کی کہ قلعہ و زمری چنین
 شہر یا رچیان ۲ ہران چون نگیر و آرجان ۲ علاوہ یہ کہ صاف فتوح فرماتے ہیں کہ وراے مہدی
 عجم ہیں اور حافظ الوزراء کوئی جس سے نہیں ہے اور یہاں شیخ جو بیوت کے تمام وزراہم سر
 و عجم ہیں غرض کہ یہ عبارت فتوحات بھلی نئی تصدیق نہیں کرتی ہی بلکہ تکذیب کرتی ہے اور
 اگر سابق عبارت پر نظر کی جائے تکذیب یاد و ذہن ہو جاوے کہ بعد چند سطر کے فرماتے ہیں کہ یہی وزیر
 مہدی صدیق پر صادق قدم ہو گئے اسی سبب ایک نگیر سے ایک تہائی دیوار مدینہ روم کی
 اگر دی گئی اور دوسری نگیر سے دوسری تہائی اور تیسری نگیر سے تیسری تہائی پس بغیر تلوار کے فتح
 کرینگے انتہی اور ظاہر ہے کہ یہ شہر وراے مہدی موضوع نے کبھی خواب میں بھی متخ کیا پس
 شیخ اگر ان زرا کی وزارت اور ان مہدی کی حمد و ست کے سنگر میں وکیل و مستم
 میان خوند میر و سی مکتوب میں ایک وہ عبارت فتوحات کی اپنے پیرو مشد کے بیان بزرگی اور
 اثبات خاتمیت کے واسطے نقل کرتے ہیں وہ عبارت یہ ہے اختصار ختم بختم اللہ بہ
 الولاية مطلقا و ختم بختم اللہ بہ الولاية المحمدية فاما ختم الولاية علی الاطلاق فهو عیسی
 علیہ السلام فهو الولی بالنبوة المطلقة فی زمان هذه الامة وقد حیل بینہ و بین نبوة
 التشریع والرسالة فیئزل فی اخر الزمان و انما خاتما لاولی بعدہ فکان اول هذا الامم
 نبی و هو آدم و اخوہ نبی و هو عیسیٰ عنی نبی الارث فیکون له یوم القیمة حشران
 معنا و حشر مع الرسل و اما ختم الولاية المحمدية فهي اجل شیخ مر الہند فی اجندہ
 الزمان فهو رجل اجل الجہۃ اتمی لاف مقرون الحاجین بشیخہ فی الخلق بضم الحاء

دینار جو عبارت فتوحات کہ جس میں میان خوند میر نے چھ جہات و احوال لکھے

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشبهه في الخلق بغير انحاء يصلح له الله في ليلة
 اوفي بي مدين يكون له العلامات الكثيرة كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في بعض الاحاديث وقد رايت العلامة التي اشار بها الرسول عليه السلام اخفاها
 الحق في ذات المهدي عن عيون الناس وكشفها لي حتى رايت خاتمة الولاية
 منه وهو المهدي الذي يختتم به الولاية المقيدة للمحمدية بمجرد في اخرا الزمان
 مع العلامات التي اخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرفها كثير من الناس
 ولا يؤمن اكثرهم به وقد ابتلاه الله تعالى باهل الانكار عليه فيما يتحقق به من
 الحق في سورة وكما ان الله ختم بمحمد صلى الله عليه وسلم نبوة التشريع كذلك ختم
 الله بالمهدي الولاية التي تحصل من الارث المحمدي التي تحصل من سائر الانبياء
 فان من الاولياء من يرث ابراهيم وموسى عيسى فهو لا يوجب دون بعد هذا
 الختم المحمدي ولا يوجب ولي بسنة الولاية المحمدية هذا معنى ختم الولاية المحمدية
 واما ختم الولاية العامة الذي لا يوجب ولي بعده فهو عيسى عليه السلام انتهى
 به عبارات فتوحات بين جواب سوالات حكيم نندي كي تهوئين فصل بين مسطورين لكن بيان
 مذکور به بيان نهايت تعريف و تبدیلی کو کار فرمایا حتی کہ اپنے کام سے خود بخود منفعیل ہو کر
 کتاب کا نام نہ لیا مگر یہ خیال نہ آیا کہ یہ راز ایک ایک روز فاش ہو جائے گا یہ عبارت فتوحات
 لکھی جاتی ہے تاکہ عقلاء انصاف پسند و نوگو مطابق کر کے دیکھیں کہ کس قدر خیانت
 کی گئی ہے شیخ اگر مقام مذکور میں فرماتے ہیں الختم ختمان ختم تختہ الله بالولاية
 و ختم تختہ الله به الولاية المحمدية فاما ختم الولاية على الاطلاق فهو
 عيسى عليه السلام فهو الولي بالنبوة المطلقة في زمان هذه الامة وقد
 حیل بیدہ و بین نبوتہ التشريع والرسالة فينزل في اخرا الزمان و اثر خاتمة الولاية
 بعده بنبوة المطلقة كما ان محمدا صلى الله عليه وسلم خاتمة النبي لا نبوة
 تشريع بعده وان كان بعده عيسى من اولى العزم من الرسل و خواص الانبياء
 ولكن زال حكمه من هذا المقام بحكم الزمان عليه الذي هو غير فينزل وليا

ذنبہ مطلقہ بشرکہ فیہا الاولیاء المحمديون فهو مننا وهو سيدنا فكان
 اول هذا الامر نبی وهو آدم و آخره نبی وهو عیسیٰ نبیة الاختصاص
 فیکون له یوم القيمة حشران حشر معنا وحشر مع الرسل اماماً ختم الولاية
 المحمدية فهي لرجل من العرب من اكرمها اصلاً ویکنا وهو فی زماننا الیوم موحی
 عرفت به سنة خمس وتسعين وخمسائة ورايت العلامة التي له قد اخفاها الحق
 فيه عن عیون عباده وكشفها لی بعد مئة فاس حتى رايت خاتم الولاية منه وهو
 خاتم النبوة المطلقة لا یعلمه كثير من الناس وقد ابتلاه الله بأهل الانكار علیه
 فیما یتحقق به من الحق فی سفر من العلم به وكما ان الله ختم بمحمد صلی الله
 علیه وسلم نبوة التشريع كذلك ختم الله بالختم المحمدي الولاية التي تحصل
 من الامرات المحمديا التي تحصل من سائر الانبياء فان من الاولیاء من
 یرث ابراهيم وموسى وعیسیٰ فهو لا یوجدون بعد هذا الختم المحمدي وبعده
 فلا یوجد ولی علی قلب محمد صلی الله علیه وسلم هذا معنی خاتم الولاية المحمدية
 واما ختم الولاية الذي لا یوجد بعده ولی فهو عیسیٰ علیه السلام انتهى یعنی تمام ہوا
 ایک ختم ہے کہ سبب اس کے امتعالی ولایت مطلق کو ختم کرے گا اور ایک ختم ہے کہ ختم کرے گا
 سبباً اور سکے ولایت محمدیہ کو پس لیکن ختم الولاية مطلقہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں پس ولی
 ہیں نبوت مطلقہ زمانہ اس امت میں اور تحقیق حائل کیا گیا ہے درمیان ان کے اور درمیان
 نبوت تشریع اور رسالت کے پس اوترینگے آخر زمانے میں وارث محمدی خاتم ہو کر کہ کوئی
 ولی بعد ان کے نبوت مطلقہ نہ ہوگا جیسا کہ محمد صلی الله علیه وسلم خاتم النبوت ہیں
 کہ بعد ان کے نبوت تشریع نہیں ہے اگرچہ بعد آنحضرت کے عیسیٰ سلوکوں والی العزم
 اور خاص انبیاء سے ہیں لیکن زائل ہو گیا ہے حکم انکا اس مقام سے بسبب حکم کرنے
 زمانے کے اون پر جو حکم کہ واسطے غیر ان کے کہ ہے یعنی القطار نبوت تشریع کا زمانہ
 دولت محمدی میں پس اوترینگے ولی ہو کر صاحب نبوت مطلقہ کے کہ شریک ہوتے
 ہیں ان کے اس مرتبہ میں اولیاء محمدیہ پس وہم میں سے ہوتے اور ہمارے سلاطین

پس ہوئے اول اس امر میں یعنی ابتدا سے سلسلہ ولایت میں ایک پیغمبر کہ وہ آدم ہیں اور آخرین
 اوسکے ایک پیغمبر کہ وہ عیسیٰ ہیں یعنی پیغمبر نبوت اختصاص فاکل منہ نبوت اختصاص
 نبوت متعارفہ ہو اور یہ آخر از نبوت مطابقت مذکورہ الصد سے کہ وہ اصطلاح شیخ میں ایک
 قسم کی ولایت کو کہتے ہیں کہ تفصیل اوسکی بحث تسوید میں آخر کتاب میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ
 انتہی پس ہونے واسطے حضرت عیسیٰ کے دو حشر دن قیامت کے ایک حشر ہمارے ساتھ
 اور ایک حشر رسولوں کے ساتھ اور لیکن خاتم ولایت محمد پس سے مرتبہ ایک مرد کو ہو تو وہ ہے
 کہ کریم تر ہی اور نکاحا صالت اور سخاوت میں اور وہ اس زمانے میں آج کے دن موجود ہے
 سینہ سپرانا اوسکو ۹۵۰ پانسوی پانچویں میں اور دیکھی میں نے اوسکی وہ علامت کہ چھپایا
 اوسکو اللہ تعالیٰ نے اوس میں بندوں کی آنکھوں سے اور کشف کیا اوس علامت کو میرے
 واسطے شہر فاس میں یہاں تک کہ دیکھی میں نے خاتم ولایت اوسکی اور وہ خاتم القیوم المطلق
 ہو نہیں جانتے ہیں اوسکو بہت آدمی اور مبتلا کیا ہو اوسکو اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں میں کیا وہ
 انکار رکھتے ہیں اوس چیز میں کہ اوسکو متحقق ہوتی ہو جانب حق سے باطن میں معرفت اسی
 کی قسم سے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ختم کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے نبوت شریعہ اوسکی
 ختم کیا ختم محمدی سے اوس ولایت کو کہ حاصل ہوتی ہو ارث محمدی سے نہ اوس ولایت کو کہ حاصل
 ہوتی ہو دوسرے انبیاء سے اوس واسطے کہ بعض اولیا وارث ہو ہیں ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام
 کے پس اولیا اپنے جاوینگے سو اس ختم محمدی کے اوس زمانے میں اور بعد اوسکے پس
 نہ پایا جاوینگا کوئی ولی کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو کہ یہ معنی میں خاتم ولایت محمدی کے اور
 لیکن ختم ولایت کہ جبکہ بعد کوئی ولی نہ پایا جاوے پس عیسیٰ علیہ السلام ہیں انتہی اب
 ملاحظہ کیجیے کہ بعد اولی بعد لاکے جو عبارت کہ حذف کر دی اختصاص ہے مجھے مضائقہ نہیں
 لیکن نبی الاختصاص کی جاے پر کہ نبی الاہرث کہ وہ یا سبب اوسکا پیغمبر ہی اصطلاح
 فقوحات سے کہ نبوت الاختصاص یعنی نبوت متعارفہ کے ہو اور نبوت الارث قریب المعنی
 نبوت مطلقہ کے ہے کہ ایک قسم کی ولایت کا نام ہے اصطلاحاً اوس سے اقرار کے واسطے نبوت
 آدم و عیسیٰ کی غرض کی کہ اعنہ بقولہ الاختصاص اہد تر اس سے ہے کہ بھی ارجح کہ بعد

عبارت شیخ کو اولاً کہی طرف سے بھی من المہدی الخیر بڑھادیا کہ اسے محض ہوا اس واسطے کہ شیخ
 اکبر فرماتے ہیں کہ مرتبہ غایت ایک شخص عرب کو چل ہو کہ وہ آج اس عصر میں موجود ہو اور میں
 فلاں سن میں اس سے شہر فاس میں ملا ہوں اور علامات اوسکی پہچانا ہوں اور بیان نے اپنے
 مہدی کی خاطر سے اس عبارت کی جاے پر یہ اپنے دل سے لگا دیا کہ وہ مقام ایک مرد کے
 واسطے ہو کہ آخر زمانے میں مہد سے آئے گا اور چنیں چنان ہو گا اور اوسے قسم سے یہ بھی ہے
 کہ اخفاھا الحجب کے بعد لفظ فیه کا تھا کہ ضمیر اوسے شخص عربی لیس طرف راجع تھی وہاں فی
 ذات المہدی بنا دیا حالانکہ اصل سخن میں مہدی کا نام بھی نہیں ہو اور کشفہالی کے بعد
 بعد مینہ فاس کا لفظ تھا اوسکو نکال ڈالا اور وہو خاتم النبۃ المطلقة کی جاے پر وہو
 المہدی الذی الخیر لکھ دیا اور باری الخیر المہدی کی جاے پر باری المہدی کر دیا اس کے
 اور بھی کسی جاے پر فراطر و تقریط پر کیوں تو قسم سے نہیں ہے یہ چھ تحریفیات بالا اللہ بہت
 خیر و کذب کے اتنا سام سے ہیں اگر ان بزرگ کو شیخ اکبر کے کلام سے اسے لال منظور تھا
 تو طریقہ ریاست و راست بازی کا یہ تھا کہ نہ کم و کاست نقل کر دیتے کہ لوگ صو کا لکھانے
 اور اگر اپنی رائے اور اعتقاد کا بیان منظور تھا تو شیخ کی عبارت لانا مناسب تھا بلکہ زبان سنی
 کہ جس میں تصنیف کتاب پر اپنی رائے اور گھڑت بیان کر دینا تھا کہ لوگ سند و دلیل سمجھتے
 کیونکہ اپنا قول اپنے دعوے کی سند نہیں ہو سکتا ہی رسولے اسکے اور عبارات بھی اس
 بزرگ نے اوسے رسالے میں نقل کی ہیں اگر سب کا استیعاب کیا جائے کلام طویل ہوگا
 اس واسطے اعراض کیا گیا کہ مشتے نمونہ خس و آراء باشند و اند کے دلیل ہوتا ہے کہ آئیے
 پیشوایان مہد و بیہ کے مزاج میں اس قدر فساد اور سخن سازی اور دوسرے کے کلام میں
 نے موقع دست اندازی ہو مقلدین ان کے کیا کچھ خاک اڑاتے ہو گئے اسی سبب اکثر کتابیں
 اس قوم کی اقوال کا ذرا اور روایات موضوع باطلہ سے لبریز ہیں اور مصنفین ان کے لئے حجاب
 جو زبان پر آتا ہوئے اندیشہ لکھتے چلے جاتے ہیں اور ہرگز نہیں شرماتے ہیں اشعار
 سیاہان کہ تاراج رہے کی گندہ و بدزدی جو ان ہاں یہ سیکندہ و بر و آتشے بر بنیاد گئے
 کو اور بھی دیدہ و دیدہ شرم و دیران نگار و روز سپید و قلم چون تراشد از مشک بید

سبب شہادت مہدی کے کہ ان میں سے بعض نے ان کی تحریفیات سے
 لال ہو کر ان کی رائے سے اس کے کلام سے اسے لال منظور تھا

محمد بن ابی بکر خطیب مسلمان زمین بیکار اولی الالباب بند

لکھا ہے کہ فرمان حق تعالی کا ہونا ہر اولی الالباب لکھنا بیکار زمین بیکار اولی الالباب بند
 جُفَی بَیْهَہُ الْاَیَّامُ سید محمدیہ آیت فقط تیرے گرد کی شان میں پہنچ کر مایہ میں جیسا کہ تو
 موسیٰ کا خطاب یہود اور قوم عیسٰی کا خطاب نصاریٰ اور امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب مسلمان
 ہماری قوم کا خطاب اولو الالباب ہر امتی اور ہر حصہ میں باب میں لکھا ہے کہ میرا حق نے خود میرے کو کہا
 کہ تمہاری خبر حق تعالیٰ نے اپنے کلام میں ہی ہو کہ اللہ نور السموات والارض مثل نور
 کمشکوٰۃ سید خود میرے قیام میں تھا تجلی حق تعالیٰ انصباہ فی مجاہدہ دل خود میرے انصباہ
 گا تھا کہ کوئی دوسری قوم نہ ہو کہ میں نے تجھے دیکھا کہ شہزادہ کے چوتھے آسمان پر نام بند کیا گیا کہ
 نام ہو تو نہ تو نہ لاشرفیہ ولا عنایت یعنی فایکھا تو کو اقلتم و جہا للہ دیکھا کہ زینتھا یعنی تو کو لے
 تفسر سہ نام لکھا یعنی ذات تمہاری بسبب ملکیت فیض الہی کے چاہتی تھی کہ بیوہ بھڑ روشن ہو جاوے
 لیکن بواسطے ہمدی کے نور علی نور ہو گئی لہٰذا اللہ لنورہ من نیشاء امرہ من سے خاص ذات
 بند کی ہر فقط لاغور نہ تھوین باب میں لکھا ہے کہ میرا حق نے دعویٰ کیا کہ حق تعالیٰ سے میں نے معلوم کیا
 کہ اسی قسم کے اٹھارہ آیات بعضے حق ذات ہمدی میں اور بعضے ان کے گرد کے حق میں ہیں اور
 وہ ہمدی میں ہوں اور مطلع الاولائت میں لکھا ہے کہ ان کے ہمدی نے ایک زرع عظیمین ملا علی قاضی
 سے پوچھا کہ سفارن سلف آیت تھیں علیہا لہٰذا کو کس پر حمل کرتے ہیں ملا نے کہا کہ
 بعضوں نے یہ بیان زبان صدیق پر حمل کیا اور بعضوں نے زبان فاروق یا عثمان یا علی پر پھر خلافت
 کیا کہ یہ چاروں حضرت کے زمانے میں تھے پس معنی شہ کے کہ واسطے تراخی کے ہر دست
 نہیں ہوتے ہیں پھر بعضوں نے کہا کہ زبان حسن بصری وغیرہ تابعین کے یہ بیان ہوا لیکن
 معنی اضافت علیہا کے کہ مانند یا لہٰذا کے ہر سولے مصطفیٰ کے کسی پر دست نہیں ہوتے
 میں اور وہ ان معنی میں کہ نہیں جنت میں پس حیران ہو کر کہا کہ مایکھا کہ یا نبیکہ الا اللہ اور
 بعضے کہتے ہیں کہ در حشر کے حق تعالیٰ عرش پر تھلی ہو کر بیان فرمائے گا میں نے کہا کہ
 یہ توجہ کی وجہ سے نزدیک بعصا ہو لیکن اسد بن ابی سے کیا فائدہ ملا علی نے کہا کہ آپ
 فرمائیے میرا حق نے کہا کہ یہ بیان زبان ہمدی ہوتا ہے ملا نے کہا کہ یہ معنی مبراہین سب
 اعتراضات سے اور حق میں انتہی مخصوص جواب مثل مشہور ہو کہ خبر بزرگ کو دیکھ کر خبر بزرگ

حرف تم کے معنی سمجھنا کہ اس کے ہمدی اور ملا علی قاضی کو شک ہو گیا

رنگ بیکر تھا ہی اس ملائی عقل بھی ولت تصدیق ان نرگوں کے چکر میں آگئے ہر کسٹھ کے منہ سے نکلنا
 شکل ہو گیا کہ آیت محکمہ متشابہ ٹھہر گیا کہ مباحثہ کرنا و لکھنا لا اللہ کہنے لگا اور آیت میں ملا
 غور کیا وہ سیکے ہوسکتی تامل کر کے دیکھا کہ وہ سب کس چیز کی تراخی کس چیز سے مذکور ہے آیت یہ
 ہر کسٹھ تھا ہی یہ لسانک لہجہ یہ طاق علیکنا جھٹکا و قراۃ فاقاۃ اقتراۃ
 فاقاۃ قراۃ و قراۃ علیکنا لہجہ یعنی نہ چلا تو اس کے پڑھنے پر اپنی زبان کہ کتاب اسکو
 سیکھ لے مقرر ہوا زمرہ ہر کسٹھ کے دل میں قرآن کو جمع کر دینا اور تم پر اسکو پڑھ دینا پھر جب
 تم پڑھنے لگیں یعنی جبریل کی زبان سے تو ساتھ ساتھ اس کے پڑھنے کے پھر مقرر ہوا زمرہ ہر اسکو
 کھول بتانا یعنی معنی بیان کر دینا عثمان رضی اللہ عنہ اسکی یہ کہ حسب وقت جبریل کتاب قرآن لائے
 بھولنے کے خوف سے اس کے پڑھنے کے ساتھ حضرت جبریل جی میں پڑھتے جلسے اور کہیں
 معنی بھی دریافت کرتے جلسے توجہ تک پہلا لفظ کہیں لکھا سننے میں آتا تو گھبراتے امدت لے لے
 نے فرمایا کہ اس وقت پڑھنے کی حاجت نہیں سننا ہی چاہیے پھر جی میں یاد رکھو انا پھر زبان سے
 پڑھو انا لوگوں میں ہمارا زمرہ ہر اور معنی تحقیق کرنے کی بھی حاجت نہیں یہ بھی ہمارا زمرہ ہر کسٹھ
 پر سمجھا دینا اور بیان کر دینا انتہی زبان شہادۃ علیکنا کہ بعد ذکر قرات کے دلوں میں اسکی
 مؤخر چاہیے یعنی قرات سے بیان تراخی چاہیے یہ حضرت کی حیات سے کہ اسکا مذکور آیت
 میں ہرگز نہیں ہر پس کہنا کہ معنی شعر کے حضرت کے زمانے میں درست نہیں ہو میں سرا
 نادرست غلط فہمی ہر شعر کو سیکھ لوں برس کی تاخیر کا زمرہ ہر اور زمرہ میں ہر شعر ہر کسٹھ
 انقض حیات مخاطب کے اسکا ظہور ہوا کہ بلا مطلق تاخیر اسکا مفاد ہو خواہ دیان ہو یا حکم
 شعور اس کے شمار میں چند شواہد قرآنی نقل کیے جاتے ہیں اَلَّذِیْنَ یُفْقِنُوْنَ اَمْوَالَہُمْ
 فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ فَکُلُّ شَیْءٍ مَّا اَنْفَقُوْا مِنْہٗ اَوْ اِیَّیْہِ قَا صًا لَّکُمْ غَاۤفِرًا لِّکُمْ لَا
 مَعْرُوْۤا عَلٰی مَا قَاۤنَکُمْ وَلَا مَا اَصَابَکُمْ وَاَللّٰہُ جَدُّہُمْ اَعْمَلُوْۤا لَکُمْ اَنْزَلَ عَلَیْکُمُ الْکِتٰبَ
 اَنْبِیَۃً اٰمَنَہٗ تَحٰۤسِبُ اَلَا یَہْدٰی اللّٰہُ مَنِ اَشَآءَ وَاَلَا یَضِلُّ مَنِ اَشَآءَ اَلَا یَهْدِی اللّٰہُ لِقَوْمٍ
 جَدًّا اَلَا یَهْدِی اللّٰہُ لِقَوْمٍ جَدًّا اَلَا یَهْدِی اللّٰہُ لِقَوْمٍ جَدًّا اَلَا یَهْدِی اللّٰہُ لِقَوْمٍ جَدًّا
 فِی عَمَلٍ جَدِّہُمْ کَیۡدًا لَّہٗ اَلَا یَهْدِی اللّٰہُ لِقَوْمٍ جَدًّا اَلَا یَهْدِی اللّٰہُ لِقَوْمٍ جَدًّا

اوس قرآن منزل میں مشکل ہے اوسکو تمہیں سمجھا کر بیان کر دینا تمہاری زبان سے بہلا کام ہے
 اور یہی معنی نظم قرآنی سے متبادر ہیں نیزہ کیسی سیرک سمجھے ہیں کہ اصل وسکایہ ہے کہ اگر محمد
 تم قرآن جبر پھیل کے پڑھ لو اور اوسکے معنی کا بیان ہم نو سو برس کے بعد کر دینگے اور نو سو برس تک
 تمام امت محروم البیان ہے جیسا کہ ضعیفہ بولتے ہیں کہ قرآن اصلی چالیس سو بیارے کا
 امام محمدی کے پاس غریبین پر جب قریب قیامت ظاہر ہونگے خلق کو دیکھنا نصیب ہوگا
 جب تک تمام امت قرآن سے محروم رہے گی فرق اتنا ہے کہ اوصوں نے قرآن سے محروم
 ٹھہرایا انھوں نے بیان سے اور ظاہر ہے کہ قرآن نے بیان معنی بیکار ہے پس انکا اعتقاد
 یہ ہوا کہ نو سو برس تک تمام امت کو اللہ تعالیٰ نے بیان معنی ہمارے سے محروم رکھ کر گرفتار خطا
 معنوی میں رکھا کہ خلاف مراد آئی بیان کرتے ہیں اور اب نو سو برس کے بعد جب بیان
 اُنکا اوسکو دکھادی میں سے ایک نے مانا اور باقی سب نے اوسکا انکار کیا اگر اوسکو حق پرینا
 ہوا ہوتا آج تک سب مسلمان روہرست و معنی صحیح پر رہتے پس اس تاخیر میں ہوا خراب و
 لکڑہ کرنے امت محمدی کے کیا مصلحت ہوئی یہ نہایت نادانی کا اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ باقی
 ماند و نکو ہدایت کرے اور توفیق فہم درست کی عطا فرمائے اور تاخیر بیان اگرچہ درست
 ہو لیکن وقت حاجت تک جیسا کہ حضرت رسالت کے واسطے قزاقستان فارغ ہوئے نہایت خیر
 کی گئی پس اگر معانی جو پوری کچھ بکار آمدنی ہیں تو سب کو اسکی حاجت تھی اتنی تاخیر کی کیا
 وجہ اور اگر بکار آمدنی نہیں ہیں اب بھی حاجت نہیں ہے البتہ تاویل قرآن یعنی مال مصداق
 آیات قرآنی کا کبھی بعد عرصہ راز کے ظہور پاتا ہے چنانچہ بعض اخبار کا ظہور ہو چکا اور بعض کا
 آئندہ ہوگا جیسا کہ خروج داتہ الارض اور یاجوج ماجوج وغیرہ حالات قیامت اوسکی تاویل یعنی
 معنی محملہ قرآن کی بھی حد نہیں ہے کہ ہر عصر میں علماء اولیاء استخراج کرتے جاتے ہیں لیکن تفسیر
 یعنی بیان مراد آئی بالرب حرام ہے اوسکا مدار روایت پر ہے اور حضرت اور صحابہ کرام حکماء
 قرآنیہ سے مراد آئی سمجھتے تھے اور بیان کرتے تھے آہرہ نہایت نامعقول امر ہے کہ جب قرآن
 اوترا وہ مراد کو نہ سمجھے اولیائے اصحاب کو بھی کخاص مخاطب آئی وہی ہیں بدستجھاوے بلکہ
 اوسکا بیان نو سو برس تک ایک شخص آئندہ پر معلق رہے کہ وہ اگر چند پور بیوں اوسکو امتیاز

شیخ محمود کابہ دعویٰ کہ بیان قرآن جو صورت تمام اختلاف عقائد و اختلاف نصوح قرآن ہے

کو سمجھا دے اور ان کے چند سادہ و اطمینان دہکنی نسخے لکھ دیں اور تمام امت سلفا اور خلفا محسوس و مہربان
 بلکہ یہ امام مخالف قرآن پر اور تفسیر ان علیہ السلام کے معنی شیخ جو نبیوں نے نص میں فرمائی کے
 خلاف کیے ہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الَّذِي لَكَ الْبَيِّنَاتُ لِلنَّاسِ**
مَآئِذِلَ الْيُحْصِيهِ یعنی اور اوتارنا اسے اس طرف سے اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ ذکر تاکہ بیان کرو
 تم آدمیوں کو جو کہ اوتار گیا ہو اس طرف اس کے امام محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر کسی مراد وحی ہے
 اور حضرت رسالت وحی کے بیان کرنے والے تھے اور بیان قرآن کا حدیث ہے
 ہوتا ہوا متقی **وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِلتَّبَيِّنِ لَكُمْ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ** یعنی
 اور زمین اوندی ہے تم پر یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کتاب لکھ اس واسطے کہ بیان کرو تم لوگوں کو جو کہ حسین جھگڑا
 ہیں یہاں فرمایا کہ کتاب و کتاب نے سے مقصود بیان ہے فقط آب صاف معلوم ہوا کہ بیان قرآن کا کام
 حضرت رسالت کا ہے پس کہنا شیخ جو نبیوں کا کہ بیان قرآن پر کام ہے مخالف قرآن کے ہے بلکہ اگر حضرت کا
 خاصہ زمین ہے بلکہ تمام بغیر نبیوں کا عہد تھا جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا **وَمَا أَوْسَلْنَا مِنْ**
رَّسُولٍ إِلَّا لِيُبَيِّنَ الْقَوْمَ لَكُمُ الْبَيِّنَاتِ یعنی اور زمین بھیجا ہم نے کوئی رسول بغیر نبیوں کا
 قیوم و سب کے تاکہ بیان کرے واسطے ان کے لائق آیت اب انصاف کرنا چاہیے کہ شیخ مدعی احمد ویت
 کستہ آیات قرآن کے مخالف قرآن کے معنی کرتے ہیں جیسے دعویٰ ہے کہ بندہ زمین مراد اس
 اور اسی طرح دوسرے آیات کے معنی بھی مخالف حدیث صحیحہ و زیفہ صحابہ و صحابہ و صحابہ و صحابہ
 چنانچہ نبیوں کا جمعہ میں **وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا إِلَيْكُمُ الْيُحْصِيهِ** کو خاص اپنے فرقہ احمد ویر پر عمل کیا
 حالانکہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ہم نے نبیوں سے اس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ
 نازل ہوئی سورہ جمعہ اور یہ آیت **وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا إِلَيْكُمُ الْيُحْصِيهِ** کو خاص اپنے فرقہ احمد ویر پر عمل کیا
 کہ یہ کون لوگ ہیں یا رسول اللہ حضرت سے جواب فرمایا یہاں تک کہ تین بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلمان فارسی بھی حاضر تھے حضرت نے اپنا دست مبارک سلمان پر رکھا کہ یہاں تک کہ اگر ہر سوائے
 ایمان یا اس فریاد کے تحقیق پہنچ جاوین و سکور حال ان لوگوں سے انتہی اس آیت کے
 محل کے سوال کے جواب میں ہاتھ سلمان پر رکھنا تھا امتداد صفت کے بتانا انصاف
 ولایت کرتا ہے کہ مراد آخرین منہم سے آیت مذکور میں قوم عجم ہیں بغیر نصیب کسی قوم کے

اسی واسطے سیفاوی نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ بعد صحابہ کے قیامت تک ہوں گے اس واسطے کہ
حضرت کی دعوت اور تعلیم سب امت کو عام ہو اور آخرین یا امینین پر معطوف ہو یا نہ تعلیم ہو
اور بعد صحابہ کی قید اس واسطے کہ مایا لکھو ابھہ فرمایا یعنی ابھی تک ساتھ لاحق نہیں ہو
ہیں بلکہ آئندہ کو لاحق ہو وینکے اور امام محمدی نے تفسیر عالم میں فرمایا کہ منعم اس واسطے فرمایا
کہ جب مسلمان ہو تو فتنہ دینی کے سبب انھیں میں ہو گئے اور ان سے قوم محمدی میں دلیل شد
ابی ہریرہ کے اور میری نقل ہے ابن عمر اور سعید بن جبیر نے مجاہد کا اور عکرمہ اور مقاتل نے کہا کہ ان سے
تابعین ملو اور بن زید نے کہا کہ جمیع مسلمان بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قیامت تک مراد ہیں
اور مجاہد سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ یہ تھکے کہ حدیث سے تخصیص مریدین شیخ جو نہد کی
نکلتی ہے نہ تو الیہ تفسیر سے ہاں البتہ علموت میں قوم محمدی شریک ہے مگر شہار چاہے اپنی جہت
اول ثابت کیجیے جہاں اشارات پر خوش ہو جیے ورنہ ایسا فرمانا چاہیے کہ ان خرد و صحت
بلکہ دشمنانہ راست اور اکثر آیات مذکورہ الصدر عام ہیں اور عام ہے کل افراد میں حکم واجب
آ کر تاہر لیکن نزدیک امام شافعی کے لفظی التمول ہی پس تخصیص بخبر واحد اور قیاس صحیح ہوتی ہے
اور نزدیک ہمارے قطعی التمول ہی اس واسطے ابتداء تخصیص کے واسطے دلیل قطعی چاہیے اور ظاہر ہے
کہ آیات مذکورہ میں مخصوص فنی یا قطعی موافق مطلب خانہ جو نو پر کے موجود نہیں ہے پس تخصیص
آیات قرآنی کی حکم نفسانی ہو اور دعویٰ امر الہی کا کہ تامل دلیل محض ہے اور اشعار کہ جناب مرقضوی
طرف منسوب کیے ہیں بعد اثبات صحت سند کے بھی مفید مقصود نہیں ہیں اس واسطے کہ ولایت
اس بات پر کرتے ہیں کہ امام محمدی وقت تبری دولت اسلام کے قائم ہو کر انتظام ملک و ملت کر دیے
نہ کہ تمہارے محمدی کی طرح آحار عایا ہو کر آپ تفرقہ اخرج و مغلوبی میں مبتلا اور مشہور بلا طبع
ہو کر روروی طور و اخرج میں بکال یکسی جیسے آئے تھے ولسنی جلی جاوین کے العیاذ باللہ
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا
اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم
مِّن بَعْدِ خُلْفِهِمْ أَمَنَّا الْآيَةَ لَعْنَىٰ عَدُوِّ اللَّهِ الْعَالِي فِي تَمِّ مِّنْ سِ اَوْنِ لَوُ كُونِ كِ
ہاں تھو اسیان لے لا اور کام لے گئے کہ یہ کہ خلیفہ و حاکم کرے گا او کو نہ میں میں جیسا کہ

خلیفہ کیا تھا اون سے پہلے ان کو اور البتہ جانے گا اون کے واسطے دین اور دنیا کے پسند کرنا پس اون کے
 واسطے اور البتہ میں نے گا اون کے خوف کے بعد اس میں انتہی یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے اہل سنت
 کے خلفا اور ائمہ کے ساتھ دیا فرمایا اور ان کے مخالفین کو ان کے مخالفین و رعیت بنا کر رکھا اور ان کے
 قیامت تک ایسی رہیں گے یہاں تک کہ امام مہدی بھی اس وعدے کے موافق ہے یہ
 عزت و خلافت پر جلوہ فرماویں گے اور حدیث شریف میں ہے کہ حضرت رسالت و وعدہ کیا ہے اللہ تعالیٰ
 نے کہ آپ کی تمام امت پر دشمن کبھی مسلط نہ ہوگا چنانچہ آج تک اسکا ظہور ہوا کہ تمام امت کبھی مخالفین
 کی سیخو رعیت نہ ہوئی اس سے بھی مذہب مہدویوں کا مطلق متنازعہ نہ ہوگا کہ یہی امت مہدی
 ہوئے تین سو تیس ہزار سال کے قبضہ و اقتدار میں کامیاب ہو کر تیار رہتے و دلیل و وارث ہم
 اخبر بن نعیم بن حماد عن محمد بن الحنفیہ قال کنا عند علی فسالہ رجل عن المہدی
 فقال ہیہات ثم عقد بیدہ لا تسأقل ذلک یخرج فی آخر الزمان اذا قیل للرجل
 اللہ قال فیجہم اللہ قومًا فرغوا کفر و السحاب یولف بین قلوبہم لا یستوحشون
 علی احد خیر منہم ولا یفرحون یا حد دخل فیہم علی عدۃ اصحاب بدر کما لیس بنقرم
 الا ولون ولا یدر لہم اخرون و علی عدۃ اصحاب طالوت الذین جاوز و امم اللہ
 یعنی نعیم بن حماد حضرت محمد بن حنفیہ سے روایت کی کہ فرمایا تھے ہم پاس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 پوچھا حضرت سے ایک شخص نے احوال مہدی کا پس فرمایا کہ وہ یہی ہے عقد کیا اپنے ہاتھ میں نوکا
 پھر فرمایا یہ نکالے گا آخر زمان میں جس وقت کہ کہا جائے گا اس مرد سے کہ ڈر اند سے ڈر اند سے
 یعنی جو کہ اگر خدا کو واسطے دیکر ڈر بتا کر اون کے ہاتھ پر بیعت کرینگے فرمایا پس جمع کر لیا اللہ
 اون کے واسطے ایک قوم انکاب ریز مانند ریز شارب کہ ان کے دلون میں الفت ہوگی نہ
 وحشت کرینگے کسی کے جانے پر اور نہ خوش ہوں گے کسی کے آئے پر بشمار میں اصحاب بدر
 برابر ہوں گے نہ سبقت لے گئے اولن پر اول والے اور نہ اون کے مقام کو پاوین گے نہ کھلے
 لوگ اور بشمار اصحاب طالوت ہوں گے جو کہ اس کے ہر ہر نہر سے پار اترے تھے انتہی
 عالم میان مہدوی رسالہ معارضہ میں لکھتے ہیں موافق اس قول کے شکے حضرت مہدی ہوں و علیہ السلام
 سن مہدی ہوں میں ہم چھوٹا کیا اللہ تعالیٰ آپ کے لیے قوم کو گریہ و زاری کرتی ہاری طلب روتی

بخلاف حدیث نبویہ و حدیث ائمہ
 برنامہ است محمدیہ

رسول و زید ہم کا امام چاہیے نہ وہی شخص جس صفات معارضہ عقیدہ سے
 کہ جس کو میں نے غلط کیا ہے

اللہ تعالیٰ میں اور عشق و محبت میں اس کے مانند زاری با دل کے بعد اس کے بروایت عبد الملک
 سجاوندی کے اپنے ہمدی کے اصحاب کا رد و ناویرہ نقل کیا بعد اس کے اپنے پیر سید یعقوب کے
 رونے کا احوال نقل کیا پھر کہا کہ اسی رد و قوم ہمدی میں ایسے لوگ اب تک بھی موجود ہیں شاید یہ
 اشارہ اپنی ذات کی طرف کیا جواب حاصل کلام دوم میں ایک کتہ صفت منقولہ کہ
 مذکورہ ان کے ہمدی کے اصحاب میں موجود ہیں پس حقیقت ہمدیت پر دلیل میں اور یہ سچ بکا
 محض ہر اس واسطے کہ صفات مذکورہ خصائص ہمدی سے نہیں ہیں کہ کسی دوسری جاتی کا جو ان
 بل کلام کا ملین طالبان حق اس صفات متصف ہوا کرتے ہیں البتہ ہمدی کے اصحاب میں
 یہ صفات بدرجہ کمال موجود ہوں گے کہ اس مقام میں متاخرین سے پیش قدم اور متقدم بھی گے
 ہم قدم ہوں گے مراد متقدمین سے ان کے مجاہدین ہیں یعنی اولیاء اللہ کیونکہ مطلق تفضیل
 راجع طرف تہمسن و تہمسنوں کے ہوا کرتی ہے و انبیاء و صحابہ کرام کہ فقیرانہ خصوص صحیحہ کو انکی
 تفضیل میں وارد ہیں اس تعلیم سے مستثنی ہیں و اس کمال نفسانی کا انبات متفقہ شیخ جو نیور
 میں مشکل ہے کہ دعویٰ بلا دلیل ہے اور شہرخص اپنے تئیں اور اپنے پیشواؤں کے تئیں کامل و فاضل
 سمجھتا ہے کچھ کام نہیں آتا ہی کہ ان سے ثابت ہوا کہ ان کے نفوس کمالات باطنیہ کہ متصف تھے
 یا بر یا وجہ جہ یہ حرکات گریہ و بکا اور ریاضات بجا و بیجا ان سے سرزد ہوتے تھے بلکہ شوق ثانی
 متباد و ظاہر ہی کیونکہ مدار عبادت کا صحت اعتقادات پر ہی اور مدار صحت اعتقادات کا مطابقت
 کتاب و سنت و اجماع امت پر ہی اور یہاں معاملہ بالعکس واقع ہوا کہ خود ان کے مشدود ہونے
 ان تئیں کو پس پشت ڈال دیا کتاب اجماع کی مخالفت جا بجا اس سلسلے سے ثابت ہی و سنت کی
 مخالفت کا خود اس بزرگ نے اپنی زبان سے اقرار کیا کہ بابا کہا کہ جو حدیث رسول اللہ کی اس
 ہندیکے حال کے مخالف ہو اسکو میں تسلیم و قبول نہیں کرتا ہوں پس اتنا ہی اپنے ہوا کہ نفس
 کی ہمدی کہ صدا احادیث صحیحہ اپنے حال کے مخالف دیکھ کر دین مسلمان اسکا نام ہی کہ اپنے
 احوال اخلاق کو مطابق اقوال افعال حضرت رسالت بنائے کرے نہ کہ حضرت رسالت کے
 افعال و اقوال کو اپنے مطابق کرے مثل مشہور ہے کہ پیسا گنویں کہ پاس جانا ہونے کفوان پاس سے
 کے پاس آتا ہی یہاں یہی آیت صادق آئی کہ **اَفَرَأَيْتَ هِيَ اتَّخَذَ اللَّهُ هُوًا لِّغِي آيَا**

پس لکھا تو نے اوس شخص کو کہ بنایا معبود اپنا خواہش نفس اپنے کو نظر فرما کہ تو مشرک نہ ہو حق
 و صفاء و لیکن میفرمے کہ مصطفیٰ بہ خلاف ہم کہ ہے کہ ہرگز نہ بل تھا اہر سید
 اور ظاہر ہے کہ بغیر صحت اعتقادات کے خالی روایا نہیں کیا کام آتا ہی شجر عرفی اگر گر بیہر شجر
 وصال ۲۰ صد سال می توان بہ تمنا گریستن ۲۰ اور یا بعد بھی یہ بیکار ہو جاتے ہیں کیا
 حکم کو معلوم نہیں ہے کہ خواجه کس قدر عبارات و ریاضات شاقہ کرنے سے یہاں تک کہ حضرت نے
 اپنے اصحاب کو فرمایا کہ تمہارا نماز روزہ اونکے نماز روزہ کے سامنے حقیر معلوم ہو گا لیکن
 قرآن اونکے حلقوم سے تجاوز کر کے مصدق قبول کو نہ ہو چکے گا اور دین سے ایسے خارج ہونگے
 جیسا کہ تیر نشان سے باہر و پار ہو جائے کہ کچھ اثر اوس میں آلودگی نشان کا نہیں رہتا ہی انتہی متعذر
 او کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھئے کہ فساد اعتقاد سے کس قدر محرومی عالمہ حال
 ہوئی اور ریاضات سب متباہ ہوئیں اس طرح جوگی و بلیگی و انیت و گسائین کس قدر صدات
 ریاضات اوٹھاتے ہیں کہ مہر و یون سے اوس کا عشر عشر بھی نہیں ہو سکتا ہی حالانکہ وہ سب
 ہباز و منشور ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ
 دُورِ الْأَمْرِ بِرِجْزِ الْجَبَابِلِ لَا تَابُ دُرِّیَانِ اس کلام کے نو کا عقد کیا اس سے مہر و می اشارہ
 نو سو برس کا سمجھتے ہیں اور اوس سے اپنے شیخ نو صدی کی حقیقت مہر ویت پر ہست لال کھتے
 ہیں لیکن یہ ہست لال ممنوع ہے اس واسطے کہ نو سو کی کوئی روایت وار نہ ہیں ہوئی البتہ نو سو
 مدت سلطنت مہدی کی روایات وار نہ ہو ہیں پس ہر روایات دلیل ہیں سببات پر کہ
 اس روایت میں عقد نو سو برس خلافت کی طرف اشارت ہے اور یہ احتمال جیسا کہ مطابق روایت
 ہے موافق روایت کے بھی ہے کہ ہر عاقل کے گاہ کہ نو سے نو سو برس ہوں یا نو مینے ہوں یا نو سو
 ہوں سمجھنا برابر ہے نہ کہ نو سے نو سو برس سمجھنا کہ مخالف حالات و ضعیف عقود کے ہے اس واسطے
 کہ واضع عقود نے نو عقد واسطے آحاد کے وضع کیے اور نو عقد واسطے عشرہ کے وضع کیے ہیں
 اب جیسا کہ آحاد سے عشرت مراد لینا غلط ہے ویسا ہی مسات یعنی سیکڑ مراد لینا غلط بلکہ
 غلط ہے اور علاوہ یہ کہ الالبیت اذرحی بافیہ من الیہ حضرت محمد بن خنیفہ کہ راوی اس کلام کے
 ہیں اور سو وقت حاضر مجلس تھے اور ظاہر ہے کہ حاضرین سب مطلع ہوئے کہ قرآن حالیہ و مستقبلہ

کلام کو غائبین سے بہتر سمجھتے ہیں چہ جائیکہ وہ حاضر تنگ کا فرزند صاحب و صاحب فضل اور صاحب
 ہو جو جیسا کہ وہ اپنے والد بزرگوار کے اصطلاح اور رموز و اشارات کے سمجھنے کی مہارت رکھتا
 ہو گا غائبین کہ باوجود تلبہ مکانی و زمانی کے نعم و فرست میں اوسکے انی غلاموں کے پاسنگ کہ
 یہ وہ نچتے ہوں اوسکے ساتھ کیا نسبت رکھتے ہوں گے پس جبکہ وہ اس کلام سے خوب ترس
 رہے ہوں دوسرے کا سمجھا غلط فہمی ہو اور حضرت محمد بن حنفیہ اپنی اصل و تخمین سے فرماتے ہیں کہ مہدی
 سنہ دوسو میں قائم ہو گئے چنانچہ نیم کی روایت میں موجود یس ظاہر ہو گا اگر اپنے والد ظہر العجا
 سے کچھ بھی انتشار و نوسو کا یا ہوتا ایسے قیاس کا کہ کو دوا لے پس احتمال نو برس
 خلافت کا نہایت مدلل معقول ہو اور نوسو کا بغایت کچھ و بوج ہو و اذا جاء الاحتمال
 بطل الاستکلال و دلیل ستر و ہم عالم میان رسالہ معارضہ میں رسالہ برہان سے نقل
 کرتے ہیں و یحاکم الطائفین فان الله بها كنوز الیست من ذهب لا فضة ولا كنز
 بها رجال عرفوا الله حق معرفته و هم انصار المهدی فرماتے علی رضی اللہ عنہ و
 اللہ تعالیٰ کے خزانے میں نہیں ہیں وہ اوسوئے سے دیکھیں ہر مرد میں عارفان ہوں
 جو حق معرفت کا ہی ہر مرد انصار میں ہمدی کے راہی اور یہ سب اوصاف موجود تھے حضرت مہدی
 علیہ السلام میں جواب مجیب اس قوم کی خیانتیں اور مستحقیات دریافت کرتے کرتے
 تھک گیا مگر یہ لوگ اس فعل سے نہ تھکے اگر ایک شخص ہو اوسکا حساب ہو سکتا ہی ہوا لیکن
 خلعت تک پست مرد تک سب ہی پیشہ رکھتے ہیں سولے خداوند سر مع احساب کے کوئی ہسکا
 حساب نہیں کر سکتا ہی مگر بقولیکہ ما لا یدرک کلام لا یتدرک کلام اوں یہاں ایک تطہر اس
 مختصر میں لکھا گیا ہی ابھی عالم میان اور و نیکے بزرگوں کی اس قسم کی خوبیاں اور بزرگیاں کامل
 گذشتہ میں بیان ہو چکی ہیں اوسلو میر نمونی تھی کہ پھر میان مذکور نے اندیشہ وہی پیشہ اس
 روایت میں بھی اختیار کیا روایا للطالق ان کو کہ اصل کلام مرقضی میں موجود تھا و یحاکم الطائفین
 کر دیا و میر کہ ترجمہ اوسکا بالکل ورا دیا میرے یہ کہ بھانڈو اسکے ترجمے میں سے ہوا کہ ضمیر
 اوسکی جامع طرف الطالقان کے تھی بالکل کمال الاچو تھے یہ کہ بھار جال میں بھی ہوا کو نکال دالا
 جب اتنی ہاتھ چالا کی کر چکے باقی روایت کو اپنے مہدی میں مطبق کر دیا کیونکہ ان الفاظ کے لئے تھے

دلی میں ملاحظہ فرمادے کہ اس میں کلام اس سے بڑا ہے
 اور مہدی کا اس کے ساتھ ساتھ تبدل و تحویر کر دیا

یہی روایت انکے مہدی کی تکذیب کرتی ہے اس واسطے کہ طالقان جیسا کہ قاضی میں لکھا ہے ایک
 قریہ پر درمیان بلخ اور ایک شہر پاریگنے کا نام بھی ہے درمیان قزوین اور ابراہیم کے صاحب
 اسمعیل بن عباد و بن کاہن غرض کہ جناب مرتضوی کے کلام میں طالقان نام مقام ہے میان
 مذکور نے اسکو صیغہ تنقید کا سمجھ کر لام کے سبب اسکو مجبور بالیا کر کے لفظ القین کر دیا لیکن
 جبکہ اعراب اس خود ہی سے صحیح کر چکے معنی میں ایسی چیز ہے کہ دو جہات میں لفظ بہا کی ایک
 طرف راجع و لکھا کر لے کہ ہاضمہ واحد و ثنوت یا جمع کی ہے اور یہاں مرجع تشبیہ ہے جب چھ
 نہ بن سکا پڑانا تھا یاد آیا بزرگوں کی پڑھی ہوئی موروٹی چھری نکال کر ترے میں سب کو چھانک
 اپنی مرعاضی عبارت تراش لی کہ یہاں کون پوچھتا ہے قیامت میں جب شاہ ولایت دعویٰ کرے
 کہ میرے کلام کو تیرے بیونت کر کے مجھ کیوں اتہام کیا وہاں کی بھگتان و میں بھگت لین گے
 شہر عاقبت کی خبر خدا جانے اب تو آرام سے گزرتی ہو بہت حال دن میوں کا ہو کہ مسند
 ارشاد خلافت مہدی پر بیٹھے ہیں اور اپنا لقب صادقین ٹھہرائے ہیں تو لوے بر حال دیگران
 اب جناب ولایت مآب کے کلام کے معنی صحیح لکھے جاتے ہیں کہ معلوم ہو کہ کلام ولایت نظام
 ہمارے لیل ہے نہ مہدیوں کی اور جناب مرتضوی انکے مہدی کی تکذیب کر رہے ہیں فرماتے ہیں
 کہ رحمت ہو مقام طالقان پر کیونکہ وہاں میں خدا کے خزانے ہیں کہ چاندی و سونے سے نہیں
 ہیں لیکن اس مقام میں ایسے مرد ہیں کہ انھوں نے خدا کو پہچانا ہے جیسا کہ حق معرفت کا
 ہے اور وہی گو کہ انصار و مددگار مہدی کے ہونگے اتنی اب میان جی آپ فرمائیے کہ تمھارے جہد
 کون کون سے طالقانی مرد مددگار و انصاری تھے علاوہ یہ کہ تمھارے میران مطلقا انصار کا انکار
 کرتے تھے اور کہتے تھے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے انصار و مہاجرین تھے
 اور مہدی کے فقط مہاجرین ہونگے انصار نہ ہونگے پس ثابت ہوا کہ جناب ہمدانی
 الغالب مہدی آئندہ کا ذکر فرما رہے ہیں تمھارے مہدی کا ذکر نہیں ہو شہر تھے کیا
 کام ہو مولیٰ علی سے + تو اپنے شیخ سد کو منالے + دلیل چار و ہم بقیلہ حادث
 و آثار رسالہ معارضہ متوجہا ما اخرجه الترمذی بلی رجل من اهل امیتی یواط
 اسمہ اسی یعنی والی ہوگا ایک مرد اہل بیت سے میرے متوافق ہوں ام اسکا میرے نام کے

انتہی ہاں جماعت کثیر عالموں کے عالموں سے امیروں سے فقیروں سے تصدیق و اطاعت کی کہ کیا
 تو کر دیا حق تعالیٰ نے آپ کو والی اہل بیت سے ہمنام نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم و مہتمما ما اخرج
 ابن ماجہ یکنون فی امتی المہدی ان قصہ سبعہ ولا فقسہ فتعفیہ امتی نعمۃ لکم تعنوا
 مثلہا قطعت فی اکلہا ولا تلک آخر منہا شئی ولما ل یومئذ کذا من یعنی میری امت
 میں مہدی ہوگا اگر کم زندگی کرے گا تو سات و گز نہ نوپہر پر نعمت ہوگی و ہمیں میری امت
 ایسی نعمت سے کہ نہ پر نعمت ہوگی و ایسا کبھی دینے جاگیگی ثمرات اپنے اور نہ ذخیرہ و جمع کرے گا
 کوئی اور نہ کوئی چیز اور مال سر و زمثل خرمن یا مال کے ہوگا انتہی ثمرات سے مراد وہ فائدے
 ہیں کہ جب تک لیے انسان پیدا ہو ہی ہاں موافق اس حدیث شریف کے کہ نو سو ایک ہجرت
 بیت اللہ شریف میں حضرت نے دعویٰ بن یعنی قوم کو مرنے کا اشدکار کیا پھر چپ ہوئے
 پھر نو سو تین ہجرت پر احمد آباد جرات میں دعویٰ مہدویت کا کیا پھر چپ ہوئے
 پھر نو سو پانچ ہجرت میں شہر بلی میں علانیہ دعویٰ مہدویت کا اور دعویٰ تصدیق نہ صرف
 انکار کفر کا صاف کیا پھر نہ چپ ہے بلکہ ہمیشہ اسے عسے پر وفات تک مصروف ثابت
 رہے اس عسے کو دعویٰ مصر و مگر کہتے ہیں پھر حضرت کے وقت میں پر نعمت ہوئی امت
 نعمتوں ولایت محمدیہ سے مثل ترکینا طلب یدار خدا تعالیٰ اور توکل تام و ذکر و ام و غلت
 و رویت خوابی و قلابی بصری غیفر کے جو احکام متعلق ولایت محمدیہ میں اور دیے گئے فائدے و ثمرات
 پیدا ایش انسان کے مثل فناے تعیین شخصی و بجا شہود ذاتی و تعلیمات جبروتی و لاہوتی کے
 اکثر ایک دم میں اور دنیا اور اہل دنیا ان کے نزدیک نہایت ذلیل تھے اور مال اس و زانی مبارک
 نظروں میں پایمال ہو گیا تھا انتہی مختصر و مہتمما ما اخرج ابن ماجہ قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق فیو طنون المہدی یعنی سلطاب
 یعنی فرمایا حضرت نے کہ نکلیں گے آدمی مشرق سے پایمال کر نیکی سلطنت کو مہدی کی کیامت
 کریں گے مہدی کی ہاں موافق اس حدیث کے کہی باخروج کر چکے ہندیاں جمعہ شرقی ہاں
 حضرت مہدی کی قوم مبارک پر جو حضرت کی سلطنت میں اور کہی با پایمال کر دیے قتل و اجراج
 و صبر و غرب و انواع و اقسام سے اور پھر قیامت تک کرتے رہیں گے اور معنی و طائر کے وقت

کے کیونین تو موافقت و تصدیق بھی ہندیوں اور مسلمانوں سے ہوئی اور ہر ہی کسی بھی
 مشرقی ہین و منہرہ ما اخرجہ نعیم بن حماد عن امیر المؤمنین علی بن ابیطالب
 رضی اللہ عنہ قال یوم المہدی اللطیف فیسقط علی یدہ و غیرہ قضیبا فی بقعہ
 من الکرامض فیخص یورق یعنی فرمائے حضرت علی رضی اللہ عنہ اشارہ کرے گا مہدی پرندے کو
 تو گر جائے گا و بر و او سکے اور گاڑے گا سو کھی لکڑی زمین میں تو ہر ہی پتے دار ہوگی نقلیات
 میں مذکور ہے کہ شاہ نظام فاروقی سلطان ملک خاندیس بعد تصدیق و صحبت مہدی کے عرض کیے
 ایک ذکر علماء کہتے ہیں کہ مہدی خشاک لگا دیکو نہ کرے گا اوس وقت حضرت مسواک کو گاڑے
 تو جھٹ بنہ ہوگی پھر اوکھاڑے اور فرمائے کہ یہ کام باڑی کر بھی کرتے ہیں لیکن ملو یہ ہے کہ
 مہدی خشاک لوں کو نہ کرے گا و منہرہ ما اخرجہ نعیم بن حماد عن طاؤس قال اذا کان
 المہدی یبذل المال و یشدد علی العمال و یوصل المساکین یعنی فرمائے طاؤس رحمہ اللہ جو کہ
 ہوگا مہدی تو خشک کرے گا مال کو سخت رہے گا غنیاء پر اور رحم کرے گا فقراء و منہرہ ما اخرجہ
 نعیم بن حماد عن کعب قال المہدی خاشع للہ کخشوع النبی صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم یعنی فرمائے
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ مہدی خاشع و مراقب ہوگا مثل خشوع کر کے کچھ لوں میں منہرہ
 ما اخرجہ ایضا عن علی رضی اللہ عنہ قال اسم المہدی محمد یعنی فرمائے علی رضی اللہ عنہ
 کہ نام مہدی کا محمد ہی انتہی سب روایات مصنف رسالہ معارف نے رسالہ بیان سے نقل
 کیے ہیں جواب روایت اول میں اگر والی ہوئے سے مراد ولایت عامہ اور حکومت تامہ ہے
 جیسا کہ دوسرے احادیث صحیحہ اس پر شاہد ہیں تو ظاہر ہے کہ یہ صفت تمہارے شیخ متنازع فیہ
 مفقود ہے پس حدیث تمکو ٹھٹھاتی ہے اور اگر دیکھو کہ ایک جماعت کثیر کا پر و مطاع بن جا جیسا
 تم سمجھتے ہو تو یہ بات کچھ خصائص مہدی سے نہیں بلکہ اہل بیت میں ہر ہر شخص ہنما
 حضرت کے ایسے ہوئے ہیں کہ ایک خلق انکی مطیع و مقتد ہوئی ہو یہ کیا خصائص و
 عجائب سے تھا کہ اوسکو حضرت رسالت خاص مہدی کے واسطے بیان فرماتے مشکل
 ہے کہ مہدی کے صمدی علامات بروایت ثقات ثبوت کو پونچے ہیں اگر ایک شخص میں اکثر علامات
 مفقود ہوں اور چند ایسے موجود ہوں کہ خصائص مہدویت سے نمون اوسکی مہدویت ہرگز

ثابت نہیں ہوتی ہے بلکہ ظاہری ہے کہ اوس مفتوحہ العلامات سے صاحب جہاد و فلسفہ انیت کی راہ سے
 دعویٰ کیا ہی اس واسطے کہ مصوم نہیں ہے اور اسی سے جواب ساتویں روایت اخیر کا بھی معلوم ہو گیا
 اور دوسری روایت اور رسولے اوس کے بعضے اور روایات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے
 کہ رائے محمدی یا بیچ یا سات یا نور علی ہر بعضی اصل الامور الفاشیہ مفہوم روایات نہیں ہے کہ بدین
 زمانے اوس میں جمع ہو گئے اگرچہ شوق ثالث پیشین اور لیں ضمنا داخل ہیں مگر اجتماع ثالث
 منقطع کلام نہیں ہے پس تین وقت میں تین عوے نکالنا تاکہ کوئی روایت فوت نہ ہوئے
 پس یہ محنت و فکر لیگان و بریل و ہر ایسے غیر ضروری لہرین اعتقد رہا فقط روایات کی کرنا
 اور ضمیمہ روایات ضروریہ الرعایت کو کہ مخالف حال میں اسیر شدت الایا تحریف لفظی و معنوی
 کر کے اصل مطلب کو بگاڑ دینا جیسا کہ دلائل سابقہ میں مذکور ہے انصاف و دیانت سے تعبیر
 ہر بلکہ اس روایت میں بھی اوس کا نمونہ موجود ہے کہ بعضے الفاظ سنا قط کر کے ترجمہ معکوس کیا
 معلوم نہیں کہ نسخہ غلط دستیاب ہوا تھا یا عمدہ اپنی عادت کے موافق یہ کام کیا لیکن بیان ابین
 بلاشبہ تحریف قصدی کی گئی ہے حدیث ابن ماجہ میں عبارت صحیحہ ہے تو فی الاَرْضِ اُكْلُهَا
 وَلَا تَكْلُجُزْ عَنْهُ شَيْءٌ الْحَرِيفُ یعنی دیو کی زمین ثمرات اپنے اوزہ پر کھے گی است
 کوئی شے کے تین اناج اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ماقبل میں جو نعمت مذکور ہے مراد
 اوس سے بھی نعمت ظاہری ہے نہ نعمت الایہ محمدیہ جیسا کہ ثمرات سے مراد ثمرات ارض ہیں ثمرات
 پیدایش انسان فی مثل فنا و تجلیات غیر کے اس واسطے کہ یہ چیزیں ثمرات زمینی سے نہیں ہیں
 بلکہ وہ اس کے سامنے ہیں شاید کہ مدویوں کے معارف حقائق زمین سے اوس گئے ہوں اور کتاب
 برہان میں یہ حدیث ابی نعیم کی روایت سے ہاں الفاظ مذکور ہے کہ یَكُونُ فِيهِ الْمَهْدِي
 الْمَهْدِي اِنِّي قَصَصْتُ عَنْهُ فَسَمِعْتُ سَيِّدِي وَلَا اَفْهَمُ اَنْ يَكُنْ اَفْهَمُ سَيِّدِي يَتَنَعَّمُ اَمْتِي فِي
 سَمَانٍ يَكُونُ لَمْ يَتَنَعَّمُوا مِثْلًا لِدَوْلَا اَجْرِي رَسُلِ السَّمَاءِ عَلَيْهِمُ الدَّرَارُ وَلَا يَحْضَرُ
 الْاَرْضُ مِثْلًا مِنْ بَنَاتِهَا اَوْ دَارِطُنِي اَوْ طِلْفُنِي کی روایت سے ہاں الفاظ مذکور ہے کہ
 يَكُونُ فِي الْمَهْدِي اِنِّي قَصَصْتُ عَنْهُ فَسَمِعْتُ سَيِّدِي وَلَا اَفْهَمُ اَنْ يَكُنْ اَفْهَمُ سَيِّدِي يَتَنَعَّمُ اَمْتِي فِي
 سَمَانٍ يَكُونُ لَمْ يَتَنَعَّمُوا مِثْلًا لِدَوْلَا اَجْرِي رَسُلِ السَّمَاءِ عَلَيْهِمُ الدَّرَارُ وَلَا يَحْضَرُ

آئید ہست کہ ذکر کرتے ہیں اور معتقدین یغنیں بجا بجا کر دیتے ہیں کہ میان کے ہاتھ سے کیا
 کام ہوا ہے کہ ایسے ایسے علمائے نامدار کا رد بکھریا مجمع صائب و جبرمی شکندہ قدس شہزادہ
 تحبہ بنی شمس و سکوت نہایت ناس اب باقی روایات کے غلط سے اعراض و اغماض کر کے
 قصہ مختصر کیا جاتا ہے کہ روایت سوم میں شرق سے مار شرقی بلاد ہمدی ہر اس واسطے کہ جسکا
 واقعہ بیان ہوتا ہے اوسیکے جہاں رہا ہوا کہ میں نے منہ مکمل کے پس ہمدی موضوع خود اوصین بلاد
 شرقی سے تھے اور یہ حدیث صادق نہیں ہے اور اسکی طرح لفظ سلطنت بھی قوم ہمدی پر
 کہ ایک جماعت درویش و فقرہ پر غیور صادق ہے اور روایت چارم میں ہمدی نہ کہوے جو مراد بیان
 کی ہے لفظ غیر من کا اور فی حقہ من الارض کا اوسکو ذکر کیا ہے اسواسطے کہ دل سینے میں ہوا کہ میں
 مقبہ اصل میں نہیں ہتے میں چنانچہ کہ میری لکن تعنی القلوب بالآئی فی الصدور و لا یجعل
 اللہ فی الرجل منی کذب فیہ او سپر شاہم ہر اور علاوہ کہ اگر ادب نہ کرنا لکری کا ہر جیسا کہ
 ظاہر ہو تو قطع نظر اوسکے ثبوت سے اور قطع نظر اوس سے کہ کیر شہر قبل عاوی ثلثہ ہمدی سے
 واقع ہوا ہے چنانچہ باب دوم سے وقت ملاقات شد نظام فاروقی کے معلوم ہوتا ہے پس علامت
 ہمدی سے اوسکو کیا علاقہ تب بھی ہو جب قبل انکے ہمدی کے مثبت ہمدی نہیں ہوا
 کہ یہ کام بڑی گرتھی کر سکتے ہیں اور اگر مراد لون کا سہر کرنا ہے تو وہ بھی مثل ہمدی کے دعوے
 محض ہے اور سکا بھی اثبات چاہیے جیسا کہ چھٹی روایت بھی عوی محض ہے اور سکا بھی اثبات چاہیے
 اور ظاہر ہے کہ جب تک معاملہ باطنی ثابت نہ کیا جاوے فقط ظاہری مہیت کر کسی کیا کام آتی ہے
 ایک عوی سے قبل اثبات کے دوسرے عوی یا یہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتا ہے بلکہ طریق اثبات
 ہمدی کا یہ ہے کہ کوئی علامت مختصہ ہمدی کہ روایت صحیحہ ثابت ہوا وہ شخص متنازع و غیر
 پائی جاوے اس طرح کہ اوسکا وجود اوس شخص میں خصم کے نزدیک بھی مسلم ہو یہ تین واسطے
 ہیں کہ اگر وہ خاصہ صفت ہمدی سے نہیں ہے یا روایت صحیحہ ثابت نہیں ہے تو اوسکا ہٹ جانے
 سے ہمدی کے سطح ثابت ہو سکتی ہے اور ایسی ہی ہیں اگر اوسکا وجود شخص متنازع فیہ
 میں خصم کے نزدیک غیر مسلم ہو تو وہ بھی مثل ہمدی کے ایک عوی محض ہے اور اول اوسکا ثبات
 چلیے پھر اوس سے ہمدی کو ثابت کرنا چاہیے اب تم لوگ اپنے ہمدی کے احوال طیفہ

وغيره كونه دليل مبرور في كونه يتيقن قاعده هو وسكا وجودها في ذلك غير مسلم في اسو اسطر
 ع باطل است انجدعي كونه باول وسكا اثبات چله تيم او بايخو بن ايت من حال كنه تفسيرا
 لكر كنهنا طمعي اسو اسطر كعمال سمر او عالمان خدات مملكت بين مثل تحسين صديق وخرج وغيره
 چنانچه قرآن بين كره واخلال بين علمها او يوكه مدي متنازع فيه ملك سكتت تحت عالمان ملك
 به روايت او كنه يوكه نهين بلكه كذب هو وليل بايخو بن زوهم تقيه احاديث واثار سراج
 الا البصار منها ما قال علي رضي الله عنه قلت يا رسول الله امنا المهدي ام من
 غيره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل منا يحق الله به اللاتي اي اظهره يا خير
 الظهور في زمانه واصل اصحابه في منازل المقر بين الصديقين فهم اهل المشاهد
 والمعاني والمكالمه ولكن لا يعرفهم الا الله واولياؤه كما قال تعالى اولياي تحت قبا
 لا يعرفهم غيري اخبره هذا الحديث جماعة من الحفاظ في كتبهم منهم ابو القاسم
 الطبراني وابو نعيم الاصفهاني وعبد الرحمن بن حاتم وابو عبد الله نعيم بن حماد وغيرهم
 ومثلهما ما روي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال دخل رجل على ابي جعفر
 محمد بن علي رضي الله عنه فقال له اقض مني هذا الخمسمائة تدبرهم فانها زكوة ما
 فقال له ابو جعفر خذها انت فضعها في جيرانك من اهل الاسلام والمساكين من
 اخوانك المسلمين ثم اقام مهدينا اهل المدينة قسم بالسوية وعدل في الوصية
 فمن اطاع فقد اطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله اخرجه الامام ابو عبد الله
 نعيم بن حماد في كتاب الفتن قلت قد وجد القسمة بالسوية والعدل في الرعية
 اي يمين اطاعه فقد اطاع الله واما من عصاه فقد عصى الله فلا يقبل عدله
 ومثلهما ما روي عن كعب الاحبار ان قال اني لاحد المهدي مكتوبا في سفها
 الانبياء ما في حكمه ظلم ولا عيب اخرجه الامام ابو عبد الله نعيم بن حماد
 قلت قد تحقق الرواية عن المهدي انه قال ذكرني كتاب الله وكتب الانبياء
 ولم يكن في حكمه ظلم ولا عيب كما هو المشهور ومثلهما ما روي عن الحارث
 المغيرة البصري قال قلت لابي عبد الله الحسن بن علي كرم الله وجهه باي شيء

قيل يا زوهم تقيه احاديث واثار سراج
 في اور خدات صديق سراج الا البصار

يعرف الامام المهدي قال بالسكينة والوقار قلت وبأي شيء قال بمعرفة الحلال والحرام وبحاجة الناس اليه ولا يحتاج الى احد قلت صدق الحارث هكذا قال المهدي
ومثما ما روي عن علي بن ابي ربيعة قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو في الحالة التي قبض فيها فاذا فاطمة عند راسه والحديث طويل
ذكر في اخره يا فاطمة والذي بعثني بالحق ان منها مهدي هذه الامامة
انما صارت الدنيا هرجاً مرجاً وتطأ هرت الفتى انقطع السبل واغار بعضهم
بعضاً فلا كبير يرحم صغيراً ولا صغير يقر كبيراً فيبعث الله عند ذلك منها من
يفتح حصون الضلالة وقلوباً غلفاً يقوم بالدين في اخر الزمان كما تمت به في
اول الزمان اخرج به الحافظ ابو نعيم الاصفهاني في صفة المهدي والنظر اليها
النصف الى قوله عليه السلام وقلوباً غلفاً وهو تفسير لقوله حصون الضلالة
فعلما ان المهدي يفتح القلوب الغلف بقبضه فيماتوها بعد له وهذا معنى ميل
الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً كما ذكر الامام احمد بن حنبل
في مسنده لا ويملاء الله قلوباً متهمة محمد غنى ويسعهم عدله ومثما ما روي عن
عبد الله بن عطاء قال سألت ابا جعفر محمد بن علي فقلت اذا خرج المهدي
بأي سيرة سيد قال يهدم ما قبله كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم و
يستأنف الاسلام جديداً كذا في عقد الدرر اي يهدم البدع وما اخطأ
المجتهدون فيه من العمليات والاعتقادات وهذا من خصائصه كما ذكرنا
قبل ويدل عليه قوله عليه السلام يقوم بالدين في اخر الزمان كما
تمت به في اول الزمان اذ لو لم يحكم بخضية المخطئين لا يقوم بالدين
كما قام به النبي صلى الله عليه وسلم فعلم ان المهدي يكون حاكماً بامر الله
كما ذكرت قبل ومثما ما روي عن علي بن ابي طالب في قصة المهدي
قال ولا يترك بدعة الا الهوا ولا سنة الا اقامها كذا في عقد الدرر ومعنى
هذا القول انه يكون فاعلاً بنسبه وامراً بالغير وهذا المعنى مؤيد

بما ذکر الشیخ سعدی بالفارسیۃ سمیت یتیمہ کہ ناکردہ دست آن دست کہ تباہ چند
ملت شست ، ای حکمہ بنسخہا فصدق المؤمنون بانہا منسوخۃ لان الکتاب
السمائیۃ مفسولة بالماء بل مفسولة عن قلوب من امن به ای علمہ منسوخۃ
وهذه المنقولات من عقد الدردوان کان بعضها ضعفا لکن لما وجدت
فیمن ادعی ظہر انہا كانت صحاحا فی نفس الامر لان لم تبلغ درجۃ جوا
حقیقت حال یہ کہ احادیث نہایت مخالف ہیں احوال ہمدی متنازع فیہ سے اور کلام رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کاسر سرتکذیب البطل انکار کرتا ہے اسواسطے ہمدوی لوگ وادی
حدیث میں بکمال احتیاط دے پاؤں چلتے ہیں جب ہادیت و آثار اپنے مخالف
حال سے دیکھتے ہیں ان کچھ دم نہیں ملتے ہیں اگر کوئی حدیث مختصر کہ جس میں احوال ملنا
بہ تفصیل نہیں ہے یا تھم لگی ہو سکون غنیمت جائزہ عوی مطابقت کا برپا کرتے ہیں یا کسی حد
کا ایک ٹکڑا اپنے موافق اور دوسرے مخالف نظر آتا تو سمین قطع و برید کر کے پارہ موافق کو
نقل کرتے ہیں حالانکہ جب با معان نظر و انصاف دیکھا جاتا ہے تو وہ موافق بھی مخالف بتاوی
چنانچہ اس صاحب سراج الابصار نے ایسی کیا کھدیش اول کے نصف اول کو نقل کیا
اور نصف ثانی کو حذف کیا حالانکہ خدا کے فضل سے وہ نصف اول جسکو اپنا شاہدہ دگار بنا کر لائے
ہیں وہ بھی انکی تکذیب کرتا ہے اسواسطے کہ تمام حدیث بروایت نعیم بن حماد اور ابو نعیم کے
یہ کہ عن علی قال قلت یا رسول اللہ من ال محمد بالمہدی أم من غیرہ فقال لا بل
منّا یحتمل اللہ یہ الدین کما فخر بنا و بنا ینقدون من الفتنۃ کما انقدوا من
النیر و بنا یؤلف اللہ بین قلوبہم بعد عداوتہ الفتنۃ کما الف بین قلوبہم
بعد عداوتہ النیر لک بعد عداوتہ الفتنۃ اخوانا کما اصبحوا
بعد عداوتہ النیر اخوانا فی دینیہم یعنی علی مرتضیٰ فرماتے ہیں کہ عرض کیا میں نے
یا رسول اللہ ہمدی ہم الہیت میں سے ہی یا جاہلے غیر سے فرمایا نہیں بلکہ ہم میں سے ہی نعم
کہے گا اللہ تعالیٰ بسبب اس کے دین کو جیسا کہ شرع کیا بسبب ہمارا اور ہمارے سبب چھٹائے
جاوینگے فتنے سے جیسا کہ چھٹائے گئے شرک سے اور ہمارے سبب موافقت کر دینگا اللہ تعالیٰ

طور پر ہوا کہ قضا جاری ہو چکی اگر مانے گا ماحور ہو گا ورنہ بھی ہو جائیگا تیسری بات فتنے سے بچا
 مانا ورنہ بھی نہ ہوا بلکہ بدستور سابق اہل اسلام سے قبل فتنے میں بلانے کے سبب ایک فتنہ ناز کے سبب
 بڑھ گیا جو تھی بات عدوت جا کر باہم اتفاق ہو جانا اور حدیث موصوٹ کے سبب توحا و ضمائر کے
 ہونا ہو کہ جو لوگ شرک سے چھٹانے لگے ہیں ہی لوگ فتنے سے چھٹانے جاویں گے اور انھیں کے
 دلعن میں اتحاد و الفت ہو جاوے گی اور وہ سب لہان میں فقط فرقہ و مذہب اور ظاہر ہو کہ مسلمانوں میں
 تالیف قلوب نہ ہو بلکہ اختلاف عدوت ان کے قدم کے وقت یوں فیو مار و تیز مار ہی علاوہ کفر
 ان کے مذہب نہ دوسری میں بھی چوتہ فرتے ہو گے ہیں اس قوم کا اعتقاد یہ ہے کہ ان کے مذہب میں فرمایا ہو
 کہ جو کہ گروہ میں چوتہ فرتے ہو گے ایک جی باقی تمام مالک ہیں و فرقہ ناجیہ ہو کہ جامع اعتقاد
 یعنی عقیدہ خود میرا اعتقاد ہے چنانچہ انکا شاعر کہتا ہے شعر موعود کے فرمان سون فرقہ تہترین
 ہلاک ہر اک پس حد اعتد تھا ہر اک تہی ہر موعود معلوم ہو کہ ان ہر ایک کے سبب اختلاف و فتنہ
 دو چیز بھی زیادہ ہو کہ تہ فرقہ اسلام کے ایک سو سینتالیس فتنے ہو گئے حدیث ترمذی وغیرہ میں
 وارد ہو کر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اَنِّیْ بَیِّنَیْ اَیْمُنُ اِسْرَآئِیْلَ نَحْنُ نَقُوْلُ عَلٰی اَنْتُمْ تَنْتَبِہُوْنَ سَبْعِیْنَ
 مِلَّةً وَّ تَقُوْلُوْنَ اَمَّیْ عَلٰی کُلِّ مِلَّةٍ سَبْعِیْنَ مِلَّةً کُلُّهُمْ فِی النَّارِ اِلَّا مِلَّةً وَ اَحَدَةً قَالُوْا کُلُّهُمْ
 هٰی یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ قَالَ مَا اَنْتَ عَلَیْہِ وَاَصْحَابِیْ یعنی یہ تحقیق نبی اسرائیل متفرق ہوئے بہت
 اور میری امت متفرق ہوگی تہرت ہر ایک تمام گ میں جاویں گے سو ایک ملت کے صحابہ عرض کیا کہ وہ
 کون سی ایک ملت ہو کہ رسول اللہ فرمایا جس میں اور یہیے اصحاب ہیں اتنی ہی ان سے معلوم ہوتا ہے کہ موعود
 کو کہ امت محمدی سے خارج ہیں اس واسطے کہ اگر وہ اصل امت ہو تو حضرت فرماتے کہ میری امت ایک
 سینتالیس ملت پر متفرق ہوگی اور روایت دوم کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص نے امام محمد سے
 رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ مجھے یہ یا رسول اللہ میرے مال کی از کوۃ کے آپ بھیجیے آپ نے فرمایا کہ تو ہی
 انکو اپنے مہمانے مسلمانوں مساکین میں تقسیم کر دے پھر جب ہر مل بیت میں کا ہدی تھا تو ہو گا
 تقسیم ہو کر ہی اور عدل رحمت میں کر چکا پس اسکی اطاعت و نافرمانی خدا کی اطاعت و نافرمانی ہوگی
 انتہی اب بنظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ اس سوال کے جواب میں مذکورہ مذہب کو کچھ نہ سبب نہیں ہے
 اور جب تک مسلمانوں کی سلطنت کی طرف اشارہ نہ کیا جاوے جاوے نہ ہو تو یہ اصل تمام ہے کہ فرمایا ہو

حدیث متفقہ اسکی کلمات کہ انکو چوتہ فرتے ہو کہ وہ کون سی امت ہوگی سے خارج ہیں

وزکوۃ چار بیون چہ زندہ اور اموال تجارت کی تحصیل کر کے اوسکے مصدقین خرچ کرنا خلفاء و مسلمانین
اہل اسلام کا کام و عہدہ بہ منطوق اس آیت کہ خذ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَاتًا اور اسی پر زیادہ نبوت
آج تک عمل امت اسلامیہ کا چلا آتا ہے پس حضرت امام محمد باقر نے کہ مانند اکثر اہل بیت کے کہ
سلطنت اور امامت ظاہری نہیں کہتے تھے اس کام سے انکار فرمایا اور اہل بیت میں سے
ہمدی کی طرف اشارہ فرمایا یعنی ہم اہل بیت کو بسبب نہونے خلافت امامت ظاہری کے ہمدی
تحصیل و تقسیم زکوۃ کا نہیں ہوا البتہ ہم میں امام ہمدی کا امامت ظاہری و باطنی دونوں کہنے ہوئے
زکوۃ وغیرہ تحصیل کرینگے اور پھر بالسویۃ تقسیم کریں گے اور اس لئے کہ مسلمانین چونکہ زکوۃ کو موقع پر
صرف نہیں کرتے ہیں تو آپ تحقیق ہمسایہ پر تقسیم کرنے اور یہ گمان نہیں ہو سکتا ہے کہ خود امام
کو زکوۃ دینا اس شخص کو منظور ہو اس واسطے کہ وہ فی اعلیٰ سبب جانتے ہیں کہ نبی ہاشم پر زکوۃ لینا
حرام ہے اب ثابت ہوا کہ شیخ جو نو پر امام محمد باقر نے حوالہ نہیں کیا ہے اس واسطے کہ یہ بھی سبب تحقیق
سلطنت کے عہدہ اخذ زکوۃ کا نہیں کہتے ہیں اگر ایسی مطلق لینا درست ہوتا حضرت امام محمد باقر
رضی اللہ عنہ خود ہی لے لیتے پس قسمت بالسویۃ بھی اشارہ طرف سلطنت خلافت سے ہو رہی
مال خیرت کہ درویشانہ ہاتھ لگے اوسکو چیلون بالکون میں بالسویۃ لٹ کھانا کو اسامہ مقداد عظیم الشان تھا
اور اوسکی پیش گوئی مناسب ہوتی اور ایسی عدل رعیت سے بھی اشارہ طرف حکومت عالمہ مسلمانین
ہو کہ تمام بلاد اسلامیہ کا شرق سے غرب تک حاکم ہو کر عدل و انصاف تقسیم بہ ہما نہایت عظیم الشان ہو کر دنیا
میں گنتی کہ لوگ ایسے ہو جن میں ہر چیز مدید و طالب پر عدل کرنا کچھ نادر است کہ نہیں ہو کہ قابل اخبار ہو
نہار ہا بلکہ اٹھا اس صفت کے لوگ اصل امت میں گندے ہیں کہ اپنی رعیت خاصہ یعنی اہل و عیال و
خادین و طالبین کے ساتھ بجا عدل و انصاف لبر بری اوقات کیے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں
ہو کہ کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیتہ یعنی تم سب اپنے متعلقات خاص کے نگہبان ہو
اور ہر ہر اوسکی رعیت کا سوال کیا جاوگا اور ہر واسطے معصوم کا حال ہو اگر کعبا جہان فرمایا
کہ میں مہدی کو اسفار یعنی کتابوں انبیاء میں مکتوب پاتا ہوں کہ اوسکے حکم میں ظلم و عیب نہ ہو گا اوسپر
مصنف سجاوندی لکھا کہ ہمارے ہمدی روایت ہو کہ انھوں نے کہا ہے کہ میری ذکر کتاب اللہ
اور کتاب انبیاء میں ہو اور لکھا کہ مشہور ہو کہ اوسکے حکم میں ظلم و عیب نہ تھا پہلے امر کا دعویٰ ہمدی کیا

اور دوسرے کا مہدویوں نے دعویٰ حضرت سے اثبات کسی چیز کا نہیں ہو سکتا اس پر پہلے اوسکو ثابت کرنا پڑے
 کہ کیونکر معلوم ہوا کہ کتاب نبیا علیہم السلام میں تھا اور ذکر ہو یا نہ ہو کتابی اگر امام مہدی کا ہوتا تو تھا اور احمدی کا ہوتا تو
 ثابت ہوا اول نزاع ہی سیکو اسی دلیل گردانا مصداق علی المطلب ہو گیا کہ جملہ احادیث مہدی ہونا
 اسے ثابت ہوا کہ میرا ذکر کتاب نبیا میں ہے اور کتاب نبیا میں میرا ذکر یہ ہونا اس سے ثابت ہوا کہ میں مہدی
 ہوں کوئی عقل بھی اس استدلال کو پسند کر گیا علاوہ یہ کہ کلام کعب جبار سے صفا معلوم ہوتا ہے کہ ہزار
 انبیاء سابقین میں مہدی کا ذکر ہے اور قرآن میں نہیں ہے ورنہ ایسے موقع بیان میں اوس سے سکوت کا کیا
 کرنے اور مہدی نے اوسکے خلاف دعویٰ کیا کہ میرا ذکر کتاب اللہ یعنی قرآن میں اور کتاب نبیا میں بھی
 ہی پس فی لیل فی قصور۔ دعویٰ کامل ہوا اور دوسرے امر یعنی اوس کے حکم میں ظلم و عیب ہونے کا دعویٰ کہ جو
 نے کیا ہے وہ بھی دعویٰ بلا دلیل ہے اور دعویٰ شہرت کا غلط ہے کہ اسے ثابت ہوا کہ تھک شیخ کے حکم
 ظلم و عیب تھا بلکہ تھکری کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اوس کا حکم ظلم و عیب سمور تھا چنانچہ شرح اسکی
 دلیل اخلاق میں بیگی انشاء اللہ تعالیٰ اور روایت جو کارہم کا حاصل شیخ کہ علامت پہچانے
 امام مہدی کی ہے کہ صاحب سبکیہ و وقار ہو گئے اور حلال و حرام کی ممانعت رکھتے ہوئے اور لوگوں کو
 طرف حاجت رکھتے ہوئے اور وہ کسی طرف حاجت نہ ہو گئے مگر خدا کی سبکیہ و وقار کا انداز معلوم نہ ہوا کہ
 کس قدر سبکیہ و وقار مذہب کی علامت ہے کیونکہ مطلق سبکیہ و وقار ہر مسلمان مہذب میں ہوتا ہے بلکہ
 امر اہل دنیا میں بھی ہوتا ہے اس لیے اس کے تنہا اس علامت کو حارث بن مغیرہ نے معرفت مہدویت
 میں کافی نہ جان کر دوبار سوال کیا کہ کیا ایسی شئی یثی اور کسی چیز ہے پہچاننا ہو یا کہ معرفت حلال
 و حرام سے اسکو بھی راوی نہ گئے کافی نہ سمجھا کیونکہ تقدیر معرفت معلوم نہ ہوئی اور مطلق معرفت
 ہر مجتہد و عالم کو ہوتی ہے اس واسطے سے بارہ سوال کیا کہ اور کس چیز سے پہچاننا ہو یا کہ حاجت مانس
 پس معلوم ہوا کہ اسوئہ علامت مہدیک میں فقط ایک ایک اور شیخ جو یورپ میں و باتیں خبر کی قطعاً
 مفقود ہیں اور اہل عرب میں بھی ترمذی اس واسطے کہ سید بھی تقریریں غزوہ نبی میں بھر کھاتے تھے چنانچہ
 دلیل دوم میں کچھ ذکر ہو چکا ہے اور مطلع اللہ لایت میں لکھا ہے کہ بادشاہ سید قاضی کو ان کے پاس بھیجا کہ
 ہمارے قلعے پر چلے جاؤ میرا بیٹا نماز اور کہا کہ جب حکم خدا کا ہو گا چلا جاؤ گا قاضی نے کہا کہ طاعت
 اولی الامر کی واجب ہے میرا بیٹا کہ بادشاہ تیرا ظلم ہے ایسے شخص کو اولی الامر نہیں کہتے میرا قاضی کہا

بھری تھی اسی موافق صل بھی بھرنے کا تقبیہ بربر آوے اور روایت امام محمد بن حنبل کی سلام یہ کہی کہ قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشرکم بالمہدی رجل من قریش من عترتی یبعث فی امتی
 علی اختلاف من الناس نکازل فیملأ الارض قسطاً وعدلاً کما ملأہن جوارحہم من
 ویرضی عنہ ساکن السماء وساکن الارض ویقسم المال اصحاباً بالسواء بنیر الناس یملأ
 قلوبہم متحد غی و یسعہم عدلہ حتی انہ یامرونا دینا دینی من لہ حاجتہا فیما یتاہ
 احد الارجل واحد یتاہ یشک فیقول یت السادن حتی یعطیک فیما یتاہانا رسول اللہ
 الیک لتعطینی ما لا یقول احد فیضی ولا یتطعم احد یحلم فیلیقہ حتی یكون قد استظہر
 ان یحلم فیخبر بہ فیدلہم فیقول انکنت احشع امتی نفسا کلہم دعی الی ہذا المال
 فذلکہ غیری فیردہ علیہ فیقول ان لا تقبل شیئاً اعطینا فہیلت فی ذلک ستا
 اوسیعاً او ثمانیا وتسع سنین ولا خیر فی الخیر بعدہ فرما ید رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 بشارت ہوئی کہ صاحب محمدی کے لک ایک مرد ہی قریش سے والا میری سے اوٹھایا جاوے گا امت میری میں
 وقت اختلاف آدمیوں اور نزلوں کے پس بھر دیکھا زمین کا وعدل ان سے جس کا بھری گئی غلیم
 وستم سے اور راضی ہوئے اور سن رہے والے آسمان کے اور رہنے والے زمین کے اور تقسیم کر گیا مال
 صحاح برابر آدمیوں میں اور بھر دیکھا دلوں امت محمد کو عطا اور شامل ہو گا او نکو عدل او سکایا نہ تک
 کہ وہ حکم کرے گا ایک منادی کو پس اگر لگا کہس شخص کجا جت ہی طرف میرے پھر آوے گا او سکے پاس
 کوئی نہ کرے گا ایک مرد کا امام موصوف کے پاس کہ سوال کرے گا پس کہیں کے کجا خادم کے پاس نہ کرے دیوے
 تکلو پس آوے گا او سکے پاس کہ میں بھیجا ہوا دیکھا ہوں تیری طرف نہ کرے دیوے تو تکمال پس کہے گا کہ
 بھر لے پھر بھریا اور دے اوٹھا سکے گا پس اللہ لکھا یہاں تک کہ وہ جاوے گا بقدر طاقت اوٹھا نے کے
 پھر لے کر نکلے گا پس نام ہو گا پس کہے گا کہ میرا نفس سہا بہت محبت سے زیادہ حریص ہے کہ کھٹ لے
 طرف اس مال کے پس کہیں چھوڑا او سکے ہو سکے میرے پھر پھر لے گا او سکے محمدی پس کہیں کہیں کہیں
 زمین لیتے ہیں جس چیز کو کہ یتہ میں پس بھر دیکھا امام اس حال میں چہ یا سنا یا آٹھ یا نو برس اور
 زمین خیر ہر حیات میں بعد او سکے انتہی آب ملاحظہ کرنا چاہیے کہ صاحب سراج الابصار کہ مقتدر انصاف
 و متعصب شخص ہے کہ اس تمام کلام سے موثر چھپا لیا اور پیچ کے دو قہر وادھڑاٹھا لیا کہ بھر دیکھا

دلون است محمد کو غنا سے اور شامل ہو گا ونگو عدل اوس کا اور اس سے غنا نہ اور عدل اور پیش نہ اور لیا
 اوپر گزریا قیام و سباق کلام کو نہ لکھا کہ قابل میں تقسیم مل کا ذکر ہو کہ وال ہو غنا سبب تقسیم حاصل
 ہوئی ہو اور بعد اوس کے قصہ مناد کو نہ لکھو کہ واسطے دینے مال کے نہ لکھو اور لوگ قبول نہ کریں
 کیونکہ تقسیمات سابقہ سے غنی و آسودہ ہو چکے ہوں گے اور پھر قطع نظر اس سے اگر پادشہ مرض غنا سے
 غنا قلبی بھی مراد ہو اسی حدیث میں جو دوسرے امور مذکور ہیں وہ تھکے مہدی میں کہاں ہیں غنا کا
 ہونا کتابت ہو اور دلیل اول میں اوس کا بیان ہو چکا اور اختلاف زلز لون کے وقت میں اوتھکا کے
 مقصود یہ کہ اونکے سبب وہ اختلاف و زلزلے موقوف ہو جائیں اختلاف موقوف نہوا اور زلزلے
 کہاں تھے اور زمین کو عدل انصاف کہاں تھا اور زمین کے بہت والے اونسے کیا ضعی ہونے
 بلکہ ہر زمین والا اپنی اپنی زمین سے کانتار ہاں آسمان آسمان آسمان کو اسی پر قیاس کیجئے شجر کو زلزلہ زمین یا
 کو سواختی کہ کہ بر آسمان نیز پر داختی ہا اور منادی نے واسطے عطا کے کہ لکھا کہ کوئی شخص سبب
 غنا کے طالب نہوا اوس کا ایک کے اور یہ کیا عادت ہو کہ چھ بین ایک بات لکینا اور باقی سخت ہو لینا
روایت ششم حاصل ہے کہ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بیشتر مہدی یہ ہوگی کہ کمال
 کے بغاات کو ڈھلے گا جیسا کہ رسول خدا نے کیا اور سلام کو از مر فوتارہ کر دیکھا تھا سراج الالبصا
 نے کہا کہ بدشا اور خطاؤں مجتہدین کو علیا و اعتقاوت میں وہادے گا اور حاکم ہو گا در میان
 مذہب کے انتہی ڈھلے بغاات ہرادیہ ہو کہ بدعام و بداعمال سلام کو موقوف و نا بود کرینا تاکہ اسلام
 از مر فوتارہ ہو کر ماند زمانہ نبوت کے سنت محض نے امیر شریعت ہو جاو اور یم شیخ جو نبوت سے
 وقوع میں آیا اور یہ مراد نہیں ہو کہ ترک بدشا کا زبانی امر کرین یا اپنے چند مریدوں پر دسکو جاری کرین
 اس میں مہدی کی کیا خصوصیت ہو تمام علماء دین را سنی کرتے ہیں اور خطاے مجتہدین کے حکم ہونے کے
 واسطے بہت بڑا علم چاہیے کہ تمام اجتہادات مجتہدین کے ماخذ استنباط کو چنانچہ طریقت و تنبیہ
 کو پہچانا پھر ماخذ کے مراتب صحت مستقم کو جاننا اور استنباط صحیح کو غیر صحیح سے تمیز کرنا اور تمام شرائط
 اجتہاد کے حاصل کرنا یہ کلام ایسے شخص کا نہیں ہو کہ لوگوں کے لئے کہ نماز کی سنتیں مجکو بتلاو کہ و
 یا جماعت نماز کے شرائط نہ پھانے جیسا کہ روایت چہارم میں مذکور ہو چکا اور آیات قرآنی پر بعضی
 ناط کرے جیسا کہ اس تمام کتاب میں اوس کا بیان ہوا ذکر ہو اور ایسے مقدسین عوی کشف غلا عقل

ونقل لاطل محض بر سر هند و یونان و غیرہ کہ ثابت کردیون کی مسماں اجتہاد یہ کہتے ہیں اور علی کے مہدی کی حکم
 ہو کہ کسی کو خطا نظر آئے اور دلیل خطیہ بر مسماں کی بیان کر دے اور یونان اثبات لاف زنی کچھ کام نہیں آتی ہے
 اور ولایت مہتمم کا حال ہے کہ جب انصوی فرماتے ہیں کہ مہدی کسی تختہ کو بغیر دلیل کیے چھوئے گا کہ وہی
 سنت کو بغیر قائم کیے چھوئے گا جس طرح لایعبار کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ عمل کر سکا اور دوسروں کو
 اگر کر سکا جیسا کہ پیغمبر مہدی کی بات پر صحیح ہے کہ نادر و قرآن درست بہ کتب خانہ جدید ملت شہسواران اگرچہ
 گفتگو کی گنجائش بہت تھی لیکن قصہ مختصر کیا گیا اس واسطے کہ تمہاری تقریر کے موافق بھی یہ روایت تمہارے
 مہدی پر صادق نہیں ہے اس واسطے کہ وہاں کہ سنت اور دواعی ملت تھے اس واسطے کہ کہا کہ طری سنت
 اور عمدہ پیش حضرت رسالت ہو اور سب سے مہدی ہو لہذا بھی عمل کیا اور زیارہ و زیارت حضرت زین العابدین علیہ السلام کی سنت فعلی ہے
 اور نہایت مؤکد ہو و سکتہ ترک کیا اور اس کے ضمن میں بہت سی سنتیں کہ ہوں مثلاً اکیس گویا اور چوبیسی
 نماز پڑھنا اور مسجد اہل بیت کی زیارت کو جانا سو اس کے اور بہت مشابہ بنویہ کہ تمام سنت اونسے اتباعا
 مشرت ہو تو یہی ہو اور صحابہ آج تک سب سے متبع و مشاہد پر اتباع اندر کی کہ سب سے بہن بالکلیان بزرگوار
 ترک کیے اور بعد از اہل بیت کے بعد از نادر و بعد از خراج و ایجاد میں کہ گویا ایک شریعت تازہ تراشی یعنی بیس
 فرض تازہ لکھے کہ پانچ نماز کے سوا ایک چھٹی نماز فرض چھڑائی اور کوئے کے سوا ایک عشرینا ایجاد کیا کہ دلیل
 اخلاق اور بحث تسبیح میں اس کی تفصیل آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ یہ روایا کہ معتبر حسین اس کا جواب بفضلہ تعالیٰ
 نجوئی ہو چکا اور دوسرے روایات کہ کوئی دوسری کتابوں میں کوئی نہ کہ ان کا غلط و موضوع اور الامل نے
 معنی اور کتب و ایجاد میں اس سے اعراض کیا گیا ال ل چاہتا ہے کہ خود لکھے پر و شد کہ تقریرات کو جو وقت
 مباحثہ مہدیت کے نزدیک ہو میں گزارش کروں کہ اس معین انصاف خود ولت کی بزرگیان اور خوبیان
 بیان کی مسئلہ زیادہ تر مخلوط ہو وین و لعل نشانہ و ہم مباحثہ کشمیر جنوری کہ بذات خود مقصدی اثبات
 مہدیت ہو کہ خلافت سے مشکلا د مباحثہ و گفتگو کی جاوے اور انجنوری تیز زبانی کی ہی ہو کہ اصل مطلب یہ
 ہی بات سب کچھ ہے یہ تفصیل مطلع الولاہت میں لکھا ہے و خدا را و سکا ہے کہ حیات کے مہدی کی مکتبہ خراسان
 شہر فامہ میں پونچھ وہاں کے علما خبر دعوی مہدیت کی مسئلہ ایک سال تک مباحثہ کرتے رہے جب ب
 عاجز ہو گئے وہاں کے حاکم فیر النون تمام ماجرا و شاہ خراسان میرزا حسین کی خدمت میں اس مہدیت
 ہارت کو لکھ کر دیا کہ ابوشاہ مذکور سچا اپنے ملک میں سے چار عالم یعنی ملا علی قلیا خانی اور ملا محمد شرفانی

ایضاً یہ روایات مقلدین و متقلدین
 ایضاً یہ روایات مقلدین و متقلدین
 ایضاً یہ روایات مقلدین و متقلدین

اور ملا علی گل اور ملا خدوم کو انتخاب کر کے تمام کتابیں اپنے کتب خانے اور تمام شہر کے علماء کے متنبانوں کی مع
ایک جماعت کے انکے حوالے کیں ان سب کمال جہد فشتانی دو مہینے تک وہ تمام کتابوں کو اولٹ پلٹ
کر کے چار سوال انتخاب کر کے چاروں عالم چار سو سووار کے ساتھ فرار ہو کر واپس ہوئے پوچھے مقام مذکور
میران کی خدمت میں اگر سوال شروع کیے سوال اول تم اپنے متنبین محمدی ہو عموماً کہتے ہو کہس لیل سے
کہتے ہو اور کہاں سے کہتے ہو جواب بندہ نہیں کہتا ہر زمان حق تھا کا تلو اور لایو سید محمد محمدی
موجود ہے سوال دوم تم کو سنا مذہب کہتے ہو جواب ہم مذہب مصطفیٰ رکھتے ہیں کسی مذہب پر مقید
نہیں ہیں سوال سوم تم کس تفسیر سے بیان کرتے ہو جواب ہم مدار المدعیان کرتے ہیں اور جو تفسیر
کہ اس بندہ کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہو ورنہ غلط ہے سوال چہارم کہ تمام امت میں بحال
پیش لاکر دیو چھ کے نرم دعویٰ رویت الہی کرتے ہو اور تم خلق کو اس کی طرف دعوت کرتے ہو جواب ایسی آیات
ذکر فی فتن کاں یزجوا لقاۃ ربہ فلیجعل علیہا لقاۃ اور من کان فی ہذہ اعلیٰ فہو فی الاخرۃ
اعلیٰ اور اولا تھم فی مرتبہ ہیں لقاۃ ربہ ہر اکلا کلا کل شیء یفطی اور کذکر لہ الا لقاۃ ہوینک
اکلا لقاۃ اور لکن تکرانی وغیرہ سے رویت اردینا میں ثابت کر کے پوچھا کہ قاضی محمد گواہی عطا کیا کہ بد گواہ
مقبول ہے یا نہ کیا کہ ایک ہم دوسرے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی مانتے ہیں یہ حق کی اور سیدنا محمد کثیر الشاہد
کہا کہ دیکھو حاضرین جو چاہو سو پوچھ لیا علی فیاضی ابراہیم کہتا تھا کہ ابراہیم کو تھیں ایک گواہ میں جو جب اس کا
حل ہو چکے تصدیق کر کے برخاست کی جہاں پہنچا رہے تھے یمنوں عالموں نے ماعلی فیاضی سے کہا کہ ہو کو بے غیر
تھا کر کے بادشاہ کی طرف سے کھنکریا حکم تھا تم نے وقت انکار کیا ان کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کیوں پوچھ
لیا کہ اگر حضرت کی آواز سے ہم مشرف ہو جا ماعلی نے کہا کہ میں نے یہ خیال کیا کہ جب روح ہمارے مقابل سے مرکب
تھی اور سوقت کا کلام عطا جہاں نے سو برس میں حل کیا جواب کہ آئینہ شمشاد سے برابر اگر ہم کلام
کی ہوا کو نہ ہو چکے کچھ اشکال لاوین ظل غیظہم واقع ہو گا اس واسطے فقط میری گواہی پر میں نے انکاف کیا
اور شہادہ الولاہت میں لکھا کہ وہ دو طرف اشارہ کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ابراہیم علیہ السلام دو گواہ
حاضر ہیں پوچھ لیا وہ جواب ماعلیٰ میں یوں لکھا کہ یہ قتلہ کو سخن مجبہ صادق کا کافی ہے اگر ہم اس سے پہلے
حاجت نہ تھی کہ تھی اور سوقت اپنی ہر د کو پہنچے اور محمد رسول اللہ اور ابراہیم علیہ السلام کو دیکھتے ہو
خدا کا کلام کہ پوچھ جو لوگ کراؤ کے حضور میں تھے وہ ہر د کلام کو دیکھتے ہیں اب کہ یہ تمام راجح ہیں

و معلوم کہ بعد پوچھنے کے ہم کیا تھے جواب اس مقام میں چند اشکال ہیں اشکال اول کہ ایک
 برس تک علماء کا ہر مباحثہ کرتے رہے پھر وہ مینے تک علماء ہاتھ نہ اٹھایا اور ان کو کتابوں سے انتخاب کرنے
 سے یہ چودہ مہینے ہوتے ہیں پھر مطلع اللوایت میں لکھتا ہے کہ بعد اس حال جواب علماء ہاتھ تصدیق
 مروت کی کر کے ملا علی ہمدانی صحبت میں رہا اور تین شخص بادشاہ کے پاس گئے بادشاہ نے ان کو بانی
 سب کیفیت سنا مصدق بیک زاریار سے شیخ کے واسطے کوچ کیا لیکن بعد اس منزل کے کہ وہ سب
 ضعف پری کے گھر گیا اور شاہ اللوایت میں لکھا ہے کہ راہ سے قریب بنو کے کہ خبر تہ شیخ جو پوچھنے
 سنا لکھ گیا لیکن بادشاہ اور شیخ الاسلام وغیرہ علماء ہاتھ و قمار ہوا کہ اکثر خلایق اس عمر تصدیق مروت
 کی کی غرض تھی کہ یہ تہ آنے والے علماء اور آئے بادشاہ کے چودہ مہینوں پر اور اضافہ ہوئی حالانکہ کا قیام
 شیخ موصوف کا قافہ میں نو مہینے ہی جیسا کہ تمام کتب مروت سے ثابت ہو چکا ہے پھر وہ مین میں کو رہ چکا ہے مہینے
 میں اتنے مہینے کیونکہ داخل ہو گئے وہ وہ یہ کہ سرزمین ہند میں کہ چند غریب اور عایا معتقد ہو اور سلاطین و حکام
 ہمیشہ نکال نکال کرتے رہے جہاں تک ملک ہاں مذہب موجود ہیں اور خراسان میں اگر بادشاہ و علماء اور عایا
 مصدق ہو گئے تھے چاہیے تھا کہ وہاں یہاں زیادہ مذہب تھی ہوتا کیونکہ الملک الدین تو امان اللہ
 علاوین حلو کہ قول مشہور ہے اور ایسی دستور ہے کہ جس ملک کا بادشاہ حکام و مذہب کو قبول کرتے ہیں
 رعایا بھی اس پر قدم رکھتے ہیں اور اس بلاد میں مذہب تہ تک سوغ پاتا ہوا اور فروغ پاتا ہے حالانکہ اس ملک میں
 مذہب مروت کا کوئی نام بھی نہیں جانتا ہے اور تہ شیخ موصوف کو مستقر رہنے میں ایک ہندو سیہ
 کی تہ قریب ہو اور یہ بھی کسیکو نہیں معلوم ہے کہ ان بزرگ نے دعویٰ مروت کیا کیا تھا یا مذہب ہندیوں کا
 کیسا ہوتا ہے اور کہان ہے اور کس کی تاریخ عجیب میں کہ یہ سلطان میرزا حسین اور امیر ذوالنون اور علماء
 خراسان تصدیق کی تھی حالانکہ ہندو گبات کی تاریخ میں باوجودیکہ پھر چند رہا ہے کہ کوئی حاکم و وزیر ہند
 نہوا تھا قصہ کے رواج و اخراج کا سطور یہ موصوم یہ کہ یہ چار سوال اس قلم تل تھے کہ تمام علماء ہند و مہینے
 کی دروہی کر کے انتخاب کریں کیا باوجود استعد و رقی گوانی کے ان کے دلوں پر یہ نہ لیا تھا کہ تمام علماء
 و خصائص ہندی کا حدیث صحاح میں ان کو نہیں موصول گئے اور چار باتیں ایسی لیکر چلے کہ ہر شخص ہل
 سکتا ہے کہ میں ایسا ہوں کہ مذہب کا عقیدہ نہیں ہوں اور جو تہ یہ کہ موقوف ہو موصوم ہوا کی سبب
 ہے اور میں اگر مہی سے دعویٰ کرتا ہوں اور میری بات پر کو یہ محمد رسول اللہ ہیں یہ سب عیب ہے بلکہ

ان خود کو ممدویت کی دلیل ٹھہرائی اور سدھی راہ کی سچائی میں اپنی جہاد میں یہ کہ سوال جواب لایا گیا ہے
 کہ سوال ان کے ایمان جواب ان کے ایمان سوال کے کہ مدعی موعود بلا امر انہی نہیں ہوتا بلکہ پس جبکہ مدعی موعود
 ہو تو دلیل کو چھٹی حقیقت میں ہمدی باہر آئی ہے تو دلیل کو چھٹی ہمدی کا جواب دیا کہ میں ہمدی باہر آئی ہوں
 یعنی سوال دلیل کے جواب میں عین عمو کا اعادہ کرنا اگر کوئی اپنی سچائی والا بھی ایسی گفتگو کرے کہ لوگ
 سہین کے چبھا کہ ممدیت کا مدعی ایسی تقریر کرے اور علم خراسانی یا سانی رضی ہو جاوین
 یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک عوی محض ہے فقط ترک تقلید اگر کوئی ہمدی ہو جاوے تو ہزاروں لایا گیا ہے
 کہ عقیدہ کسی نہیں ہے ہمدی ہو جاوین ترک تقلید کرنے واسطے ایک مقام علمی پر جتنا کہ وہ مقام ثابت
 نہ کریں ترک تقلید حرام ہے اور وہ مقام علمی خود ان کی ہواں حال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعوی کیا کا نام نہ
 مشک انست کہ خود مہوید کے عطار کو بدست شیعہ کہ سوال سوم کا جواب بھی عوی محض ہے ہزاروں لایا گیا ہے
 اس واسطے کہ ان کے علمائے ہواں نے اس میں کفر نہیں کھی اپنی تفسیر بالے گناہ نہایت ہزار تفسیر کا روایت پر ہوا
 صحیح ثابت ہوا کہ فلاں آیت کی ہر حضرت رسالت پناہ کے کہ جن پر یہ قرآن اور اس پر اس طرح بیان فرمائی
 ہے اس کو مفسر نے نقل کیا ہے اور بعضی کا معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس ہ
 تفسیر حضرت رب الفکر کی طرف سے ہوئی آیت کہنا کہ جو تفسیر بندے کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح
 باقی غلط ایسا کہنا ہوا کہ خدا و رسول جو معنی کہ بندے کے بیان کے موافق بیان کو کہوں وہ صحیح ہیں اگر کوئی
 مخالف بیان کریں وہ غلط ہیں انتہا عند العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن نہ بان پراتا ہوا پھر یہ دعوی
 کہ میں خدا کی راہ بیان کرتا ہوں کہ اس سے ثابت ہوا کہ تم خدا کی راہ بیان کرتے ہو مفسر یہ کہ صاحب
 مطلع الولاہت سوال چہارم میں خود لکھتا ہے کہ رویت نیاوی تمام امت میں محال ہے جبکہ تمام امت
 نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہوا اس کے لطلان پر اور اجماع دلیل قطعی پر خصوصاً اجماع صحاح
 کہ تمام امت میں ہر بھی اہل ہوں کے ہمدی کی نزدیک و سکا سنہ کا فرموتا ہو پس لازم آیا کہ رویت
 دنیاوی کے محال قطعی ہو گئے بھی قابل ہوں اس کے ممکن بلکہ موجود ہو نیکی بھی قابل ہیں عجب تقریر ہو گئی
 فہم ہر اشغال مشتہم یہ کہ میرا نے دعوی رویت پر دو گواہ ٹھہرائے ایک آپ اور ایک نبی حضرت
 رسالت پناہ کی طرف کی اور یہ کہ سمجھے کہ آپ اس جو میں مدعی ہیں کہ وہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ خطا ہے کہ
 ایسی بات بھی سمجھے آخر کو صاحب ثنواہ الولاہت نے کہ اس کی تصنیف مطلع الولاہت سے متاخر ہے

شیخ محمد بن عبد اللہ
 ایسی کہ سوال ان کے ایمان
 وہ جواب ان کے ایمان
 وہ جواب ان کے ایمان
 وہ جواب ان کے ایمان

شیخ محمد بن عبد اللہ
 ایسی کہ سوال ان کے ایمان
 وہ جواب ان کے ایمان
 وہ جواب ان کے ایمان
 وہ جواب ان کے ایمان

اسی قیامت کے بند و بست کے واسطے حضرت ابراہیم کا نام بڑھا کر دیا گیا کہ وہ اس کے واسطے معلوم ہوا کہ جیسا کہ حضرت
 ابراہیم علیہ السلام پر فرمایا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی انور کیا کیونکہ ان حضرات کا نہ کلام کیسے سنا
 اور نہ انکو کیسے اوس مجلس میں لکھا کلام سننے کے خود ملا علی وغیرہ ملایان ہلہری مقبول اور نہ بھٹکائی
 خود ملا علی کے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ شواہد الولاہیت کی عبارت میں مذکور ہوا کلام ملا علی نے جواب دیا کہ اگر ہم
 اس تہ پر چڑھ جائیں تو جھٹکی جھٹکی اسی وقت اپنی ملا کو پہنچتے ہمارے محمد رسول اللہ اور ابراہیم خلیل اللہ کو
 دیکھتے انہیں معلوم ہوا کہ ایسا نہ فقط ایک شاندار ہوائی کیا کہ نہ وہ ان کوئی نظر ٹھارے کیسی کجا آواز
 سنا گیا لیکن ہی ہرگز ثابت نہ ہوئی اور فقط بیان کا دعویٰ محض نے دلیل شہرہ دیکھا اشکال شرعاً
 مذکورہ قصہ کے میراث اثبات رویت دنیاوی کیواسطے نقل کیے ہیں ہرگز اوسے رویت دنیوی پرستش
 نہیں ہو سکتا کیونکہ کائنات اول قصہ کان یوم خلق آدم رکنا ہوا پنے رب نے کی اس پر چاہیے کہ کرے نیک کام
 اور نہ شریک کرے اپنے رب کی عبادت میں کیسی کو ملاقلے رب رجوع طرف اللہ تعالیٰ کے دار آخرت میں
 کہ تمام اعمال عبادت اوس میں کیواسطے ہیں یا دیر خداوند عالم کا اوس عالم میں کہ اوس سے ستر کوئی نعمت نہیں
 اور آیت دوم کہ من کان فی حلالہ اعطی الخیر فی الاخرۃ الخی واصل سیدنا کے معنی یہ ہیں اور جو
 کوئی ہمارا حسن چہان میں نہ تھا سچھے چہان میں نہ تھا ہر اور زیادہ و پر بارہ سے حضرت عبداللہ بن
 عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ قبل میں جو نعمتیں اس چہان کی ہر ایک لذیذ چیز سے تفضیلا
 تک مذکور ہیں جو شخص ان نعمتوں میں باوجودیکہ علیہ کرہا نہ تھا بارہ وہ شخص امر آخرت میں کہ اوس کا معائنہ
 نہیں کیا ہوا و دیکھا نہیں ہوا نہ تھا اور سگاہ و ترہیز اور یہ معنی نظر قرآنی سے نہایت مناسب ہیں کیونکہ
 ذکر ان نعمتوں کے ذکر آخرت کا فرمایا اس آیت میں کہ یوم نذعوا کل اناس یا ما احصیہم فی اوتی
 کتابہم بکتابہم فاولئک یقرءون کیا انہوں کو لیکھتے تھے فینکاح یعنی جس میں ہم ملاوٹے
 فرمے کہ ساتھ ان کے ہر ایک کچھ جسکو ملاوٹا نہ تھا اعمال اوس کے سید ہا تھیں سو ملاوٹے چھٹے انہوں کو ملاوٹے
 اور ایک کے کا تہان و لون تذکرون کے فرمایا و من کان فی حلالہ اعطی الخیر فی الاخرۃ و من کان فی حلالہ
 کیے کہ جو شخص اس میں نیامین خدا کی قدرت اور آیات اور حق بات دیکھنے سے اندھا ہوا پس نہ حق
 میں بھی نہ تھا اور سگاہ و ترہیز اور حضرت حسن بصری فرمایا کہ جو شخص دنیا میں کافر بارہ وہ آخرت میں

بھی اچھا اور زیادہ تر راہ بھولا ہوا ہے اور آیت سوم اَلَا اَنْتُمْ فِي حَيْرَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّكُمْ اَلَا اَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
 شنی و فیحیط کے معنی یہ ہیں آگاہ ہو وہ لوگ جس کے میں ہیں اپنے رب کی ملاقات سے آگاہ ہو تحقیق وہ رب
 گھبراہٹ میں ہے نیز کوئی قیامت میں نہ نکدھو کا اور شک ہو اور رب ہر جز کو گھیر رہا یعنی ہر جز کی اوسکو
 خبر ہو کوئی چیز اوسکے علم سے باہر نہیں ہے اور آیت چہارم اَلَا اَنْتُمْ لَكُمْ اَلْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ اَلْبَصَارَ
 وَهُوَ الْكَافِيُ الْعَلِيمُ کے معنی یہ ہیں کہ اوسکو نہیں پاسکتی آنکھیں اور وہ پاسکتا ہے آنکھوں کو اور وہ
 جاننے والا خبر کفنے والا ہے انتہی مقدر کہتے ہیں کہ دیدار آدمی جیسا کہ دنیا میں نہیں ہے آخرت میں بھی
 نہیں ہے اور اس آیت کو اپنی دلیل ٹھہرتے ہیں اور اہل سنت یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ دنیا میں نہیں ہے مگر آخرت
 میں ہوگا اس واسطے جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں نفی اور دل کی یہ اور دل کہ کہتے ہیں احاطہ کو اور شوق کو
 جان لینے کو اور یہ بات العجب آخرت میں بھی نہ ہوگی نقطہ دید ہوگی کہ دوسرے آیات و احادیث سے ثابت ہو
 اگرچہ یہ بیان اوسکا کچھ کر نہیں ہے اور اس عبارت میں متنازل ہے کہ اس آیت میں دنیا کی رویت کی نفی نہیں
 دنیا میں ابصار اوسکو اور کہ نہیں کر سکتے ہیں اور آخرت میں دیکھا جاوے گا اور آیت پنجم وَلَمْ يَجْعَلْ لِّمِثْقَلٍ ذَرَّةٍ مِّنْ عِلْمٍ كِتَابًا وَكَلَّمَكَ رَبُّكَ فَتَبَّكَ قَالَ تَرَىٰ اَنْتَ اَنْظُرُ الْكَذِبُ قَالَ كُنْ تَرَىٰ وَلَٰكِنْ اَنْظُرُ اِلَى الْكِبَالِ
 فَإِنِ اسْتَفْهَمْتَ كَأَنَّهُ قَسَمٌ تَرَىٰ فَاَكَيْتَا عَلٰی رَبِّكَ لِتَجْلِبَ جَعَلَهُ ذِكْرًا وَتَحْمُومُ مَوْسٰی صَعْفًا
 فَلَمَّا اَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ اَلَيْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِيْنَ کے معنی یہ ہیں اور جیسا کہ
 ہمارے وقت پر اور کلام کیا اوس سے اوس کے رب بولا اور بتو جگو دکھا کہ میں تجکو دیکھوں کہ اتنا تو جگو تر گزندہ گاہن
 دیکھتا ہے پھر کی طرف جو وہ اگر ٹھہرا ہے ٹھہرا ہے تو دیکھو گا جگو پھر جب نمود ہوا رب و در کا ہوا کی طرف
 کر دیا اوسکو دکھا کر اور اگر ٹھہرا ہو وہی بہوش ہو چرب چونکا بولا تیری ذات پاک ہی میں نے توبہ کی تیرے پاس
 اور میں سب سے پہلے یقین لایا انتہی قصہ اسکا یوں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے مقبرین
 وعدہ کیا تھا اللہ تعالیٰ جب تمہارے دشمن فرعون قتل ہو گیا تو تم کو ہلاک کر گیا تم کو ایک کتاب دے گا کہ اس میں تمہارے
 وحی کا بیان ہو گا پھر جب اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا اور بنی اسرائیل کو نجات دی حضرت موسیٰ
 جناب باری میں اوس کتاب کی درخواست کی حکم ہوا کہ میں ان روزہ دکھو حضرت موسیٰ نے فرعون
 فرعون کے جب سپر کر چکے اپنے مومنہ کی بو کو کہ بسبب دنوں کے پیدا ہوئی تھی مسواک سے منہ
 کر لیا لاکھوں کہ ہندو عالم سے بات کرنا ہو حکم ہوا کہ تم نہیں جانتے ہو کہ روزہ اوس کے مومنہ کی ہجرت

نزدیک مشک کی بو پہنچے اب من و نہر اور کھوجت وقت بھی پورا ہو چکا موسیٰ علیہ السلام غسل کر کے اور کپڑے صاف کر کے طور سینا پر حاضر ہوئے اوسی گاؤں پر کہ وہاں آجاء موسیٰ ملیقاتنا پس دیکھا کہ اللہ تعالیٰ سات فرسنگ تک میدان طور میں تیار کیا اور تیری ہی اور شیطاں اور جانوون زمینی کو وہاں سے ہٹا کر صاف کر دیا اور آسمانوں کے پردے اٹھ گئے ہیں کہ ملائکہ ہوا میں کھڑے ہوئے نظر آتے ہیں اور عرش الہی ظاہر معلوم ہو رہا ہے اور قلم کی کشت کا آواز سنا جاتا ہے پس کلام الہی شروع ہوا اور مناجات و راز گوئی اس طرح ہوئی کہ موسیٰ نے سنا اور جبریل کہ اوٹھ کے ساتھ تھے اونھوں نے سنا حضرت کلید السلام علیہ جلاوت کلام سے اس قدر ذوق و شوق میں آ گئے کہ باجوہ یکجا تھے کہ آیتاں یاد کر رہے تھے ایک کمال اشتیاق سے پکارا اٹھے کہ رب ربی انظر الیک جناب باسچی و باپانی تو فرما تو نکلو گزید کیسکے گا کیونکہ کسی شب کو بیجاقت نہیں ہے کہ دنیا میں جو بیجاقت ہے جو دنیا میں بیجاقت ہے وہاں کجا و کجا موسیٰ کما الہی میں تیرا کلام سن کر مشتاق و بیدار کا ہوا ہوں اور تجھ کو دیکھ کر جانا میرے نزدیک ہے بہتر ہے کہ وہ زبیر مدین میں سب بہاؤوں پر لڑا ہی تھا حکم ہوا کہ ایک طرف نظر کرنا اگر یہ تجلی کی تاب لاسکا اور اپنی جاکر تائمر ہا تو تم بھی کچھ سکھو گے پس جناب تیری تعالیٰ نے اول اپنی مخلوق میں کی سخت ہونا کی چیز نمودار فرمائی کہ چونکہ جو کچھ مخلوقات کے بہتیت کی تاب لاسکے گا وہ خالق کے مہابت کی کیا تاب و لگاؤ شناید اس واسطے بھی کہ ان چیزوں کو دیکھ کر کچھ مزاج خود کو رعایت پذیر ہو جاوے پس پہلے صواعق اور رعد اور برق پہاڑوں کے طرف چار فرسنگ تک حاوی کیں اور آسمانوں کے فرشتوں نے موافق حکم کے نمودار ہونا شروع کیا پہلے آسمان نیلے فرشتے تھے اور آسمان سے مانند سخت کڑے بادل کے خدا کی تسبیح و تقدیس کرتے ہوئے سامنے آئے پھر آسمان و م کے فرشتے مانند فرشتوں کے تسبیح و تقدیس کرتے ہوئے روبرو آئے یہ حالت دیکھ کر سر حضرت موسیٰ کے جسم اور سر کے تمام بال کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے کہ میں یہ سوال کر کے نام ہوا اب اس جگہ سے کچھ عورت نجات کی ہو جاوے اور ملائکہ کے شرار نے کہا کہ موسیٰ صبر کرو جیسا کہ تم نے سوال کیا ہے صبر کرو یہ جہنم سے دیکھا ہے بہت میں تھوڑا ہی تھوڑا ہی آسمان ہوم کے فرشتوں کا ایک لشکر عظیم مانند گرسوں کے کمال شدت اور زور کے ساتھ تسبیح و تقدیس کرتا ہوا اور ان کے آواز کے فضل و شرف کی مانند معلوم آئے کہ تھے حضرت موسیٰ نہایت گھبراہٹ میں نہنگی سے مایوس ہوئے اور ملائکہ کے فضل و شرف کی مانند کہ ان کی فرزند ظن اپنی جا پر تھے ہونا کا ایسی چیز بن کر دیکھو جس پر جو نہ ہو سکے گا پھر آسمان چاروں

پس کیا عظمت تیری اور کیا عظمت تیری فرشتوں کی تو رب بابر اور لاله آبادی اور ملک الملوک
 ہو کوئی تیری برتری نہیں کر سکتی یا وہ کوئی تیری سے قاطع ہو سکتی ہے پھر سو اسے جسے نہیں
 کوئی شریک کیا عظمت تیری اور کیا جلال تیری تو رب العالمین ہے عبد الباقی بن سلام اور کوئی جبار
 فرمایا کہ عظمت الہی میں ہر مظلوم پر بقدر بزرگوں کوئی کے تجلی ہوئی تھی کہ او کو سکھ کر دیا اور سدی کہا
 کہ بقدر خضر کے تجلی ہوئی تھی اور دلیلیں ہو کہ ثابت اس سے روایت کی ہو کہ حضرت رسالت ثابت آیت فلسفہ
 تجلی رب العالمین ہے کہ ابراہیم کو خضر کے بڑا علی پر لکھ کر فرمایا کہ اس قدر ہوئی تھی کہ چار چھٹیا اور مسلمان
 سے اس قدر روایت ہو کہ اس قدر تعالیٰ نے ستر ہزار پودہ عین سے بقدر درجہ نور ظاہر کیا کہ ہر مظلوم پر کر دیا و خود کو
 صغیراً کجی نے کہا کہ جو کون موسیٰ پر ہوش کر کے کہہ کر دیکھو اور تیرے جسے کر دے و موسیٰ کی حیرت کو
 عنایت ہوئی و آقا علیؑ نے کہا کہ حبیبی علیہ السلام کرے آسمان فرشتے ہوئے کہ ابن عمران کا سوال آیت کیا
 اور بعضی کتابوں میں لکھا ہے کہ حبیب موسیٰ غشی میں پر ہوئے تھے ملائکہ آسمانوں کے آئینہ پل کر چو کہ وہ بیٹے حاصل
 عورتوں کے تھے کہ طبع کی تھی ہلنا غرت کے نہ تھنے کی پس جب حضرت موسیٰ کو فاطمہ اور چچا کہ میں نے ایک بڑی بکا
 سوال کیا تھا کہ میرا لائق تھا کہ اسے سچے آدائی نہایت الدنیا یعنی تو پاک ہو اور میں تو بی رسول رویت سے
 و آنا کوئی المؤمنین اور میں پہلا مومن اور ایمان لانا والا ہوں اس بات پر کہ تو دنیا میں نہیں لکھا جاوے گا اسی
 یہ خلاصہ ہے تفصیل بہتر و کامل محال القرآن بالغیر و کے اس نام پر اس کا معلوم ہوا کہ تمام مفسرین کے نزدیک کہ
 صحابہ زبائین بھی ان میں ہیں آیات مذکورہ الصدقہ وقوع رویت دیوئی تھیں ان میں ہوتا ہے اور اسے شیعہ جو کہ
 خلاف معنی بیان کیے ہیں اور شیخ نے عجیباً استدلال کیا ہے کہ بعضی آیات کہ نفی وقوع رویت پر دلالت
 کرتی ہیں جیسا کہ ابن تریانی اور لادکر الالبصار اور سلو بھی استدلال وقوع رویت میں پیش کیا یہ عجیب طبع کہ
 کچھ عقل و نقل سے علاقہ نہیں رکھتا البتہ سوال حضرت موسیٰ اسکان پر دلالت کرنا ہو لیکن اسے نقلی تصانیف وقوع
 دال ہو اور بیان کلام نقطہ وقوع میں ہذا اسکان میں غرض کہ اس سب میں اس معلوم ہوا کہ بعضی آیات کے جسکا
 شیخ مودودہ سمجھے ہیں مخالف روایت ہیں پس ہر وجہ اس قاعدے کے کہ اذ جاء الاحادیث
 بطل الاستدلال آیات سے باوجود کہ وہ اپنے استدلالات مدللہ کے استدلال وقوع رویت پر نہیں ہو سکتا ہے اور
 ہر سبب بل سنت کا یہ کہ وسط حد تعالیٰ کی حرمت میں مکن ہے محضاً اور عیناً واقعہ میں محاکم آیات و احادیث پر دلالت
 ہو رہی ہیں مکن ہے محضاً اور اسکان میں ہر خلاف ہو کہ اتفاق ہوا کہ رویت حد تعالیٰ کی روایت میں واقع نہیں ہے

دلالت کی تھی کہ وہ روایت میں ہے
 شیخ نے عجیباً استدلال کیا ہے کہ بعضی آیات کہ نفی وقوع رویت پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ ابن تریانی اور لادکر الالبصار اور سلو بھی استدلال وقوع رویت میں پیش کیا یہ عجیب طبع کہ کچھ عقل و نقل سے علاقہ نہیں رکھتا البتہ سوال حضرت موسیٰ اسکان پر دلالت کرنا ہو لیکن اسے نقلی تصانیف وقوع دال ہو اور بیان کلام نقطہ وقوع میں ہذا اسکان میں غرض کہ اس سب میں اس معلوم ہوا کہ بعضی آیات کے جسکا شیخ مودودہ سمجھے ہیں مخالف روایت ہیں پس ہر وجہ اس قاعدے کے کہ اذ جاء الاحادیث بطل الاستدلال آیات سے باوجود کہ وہ اپنے استدلالات مدللہ کے استدلال وقوع رویت پر نہیں ہو سکتا ہے اور ہر سبب بل سنت کا یہ کہ وسط حد تعالیٰ کی حرمت میں مکن ہے محضاً اور عیناً واقعہ میں محاکم آیات و احادیث پر دلالت ہو رہی ہیں مکن ہے محضاً اور اسکان میں ہر خلاف ہو کہ اتفاق ہوا کہ رویت حد تعالیٰ کی روایت میں واقع نہیں ہے

کیسے واسطے سو حضرت رسالت کے شب معراج میں بلکہ بعض کو کہا تو میں نے اس اختلاف میں نہ پایا علم کلام کی بہتر کتابوں میں اس کی تفصیل نہ کو رہی اور شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ سلف خلف میں سے کسی شخص سے دیکھا نہ حق سبحانہ کا صحت کو نہ پوچھا اور اولیا اور مشائخ طریقت سے کوئی اس کا قائل نہیں اور کئی اسلامی اسلام کا دعویٰ کیا اور مشائخ اتفاق رکھتے ہیں اسکے مدعی کی تکذیب و تضلیل پر اور انوار مظاہر فی حق لکھا ہے کہ جو شخص کہے کہ خدا تعالیٰ کو دنیا میں ہوا کچھ سے عیاں دیکھتا ہوں میں اے اللہ تعالیٰ بالمشافہ مجھے کلام کرتا ہے کہ فرما دیا جو ایسا انتہائی آس میان بخوبی ثابت ہوا کہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دنیا میں رویت بھری سوا حضرت رسالت کے کیسے واسطے شہادت نہیں پس علم میان اشتقاق کہہ کر حاشیہ پر عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کی کہ دراصل کان رویت حق در دنیا خود یک حکم یا نسبت اگر درین مقام خیر ممکن است اور از غایت قرب کمال حاصل نشد و باشد دیگر جگہ کو حاصل نہ شد یا رب مگر رویت بھری ان خصوص میں آخرت متوقف آن نشاء و تہشہ شد و نیست بل ان دلیل قاطع باوجود حصول رویت بھری در دنیا ہو جس کی مناسبت بنیاشاء و تہشہ نہ تواند کہ بعضی تفصیل و جوہر حالاً متوقف نشاء و تہشہ بود و بافتنا آخر کہ فیصل ثالث اس کتاب نقل کی ہے کہ مشہور رویت بھری نیلوا ہے و حضرت رسالت صحت میں ہر دو فریق کے واسطے کہ وہاں فقط حضرت کی رویت معراج کا ذکر ہے و شیخ شروع باب رویت اللہ تعالیٰ میں اس قدر سخت انکار کریں کہ اوپر مذکور ہو چکا پھر اوسے باب کی فیصلہ ثالث میں اقرار کریں کہ یہ عقل میں نہیں آتا ہوسوا عالم میان کہ ان کا فہم سب علیہ و اگر کوئی شخص ادنیٰ تاہل اس مقام میں کرے یا صاف کہے گا کہ یہاں حضرت کی رویت کا ذکر ہے فقط اس واسطے کہ قبل میں اسکے برہنہ صریح رویت بھری دینیوں میں اختلاف صحابہ کا مذکور ہے اور فیصل اس عبارت اول عبارت ہو بحقیقت حضرت رسالت ورا ایہام خلق و قول ایشان خصوصاً در شب معراج کہ اتم و اکمل و اعلیٰ و ارفع مقام قرآن مستحکم اسکان رویت حق در دنیا خود الی آخرہ اور ضمیر لافقرہ انچہ ممکن است اور امیرین اصح طرف آن حضرت کے ہو اور حفظت قرب کمال کا بھی دل اسے لہر ہے کہ ہر اد حضرت رسالت ہیں اور میں دلیل مقدمہ خلق دلیل مذکور ہوئی عمدہ شواہد و ظہور و دلالت ہے کہ اسی پر مبنی ہے شیخ جو نہ بکا بڑا مدار و قرار ہے اول عبدالمک

دلیل قاطع ہوا خلاف ان کے کہ ان کے خلاف ہے اور ان کے خلاف ہے اور ان کے خلاف ہے

کی کیونکہ اخلاق اصل علت تصدیقات کے ہیں بعد اوسیکے بہت طویل تفصیل سے اقوال علماء و اولیائے
 مقدسے میں کج اخلاق انبیاء و اہل صدق و علت تصدیق ہو ہیں نقل کہیں چنانچہ عبارت شرح عقائد فلسفی
 وقد استندل بالرباب البصائر علی بنو تنوین جھین آخر تک نقل کی تعبیر اسکے طوابع سے نقل کیا
 کہ اخلاق عظیمہ صدق حضرت رسالت تاب پر شاہ تھے جیسا کہ ملازمہ صدق اور اعراض میں تمام علم اور بخت
 اس درجہ پر کہ ایک وز کے قوت سے زیادہ کبھی نہ کھا اور نہ جماعت اس حد پر کہ کبھی نہ ہٹا اگرچہ مثال حد کے واقعہ ہونا
 سامنے آیا اور خصائص اس سے ہے کہ تمام بغاوت و فصحاء و عرب کا کوساگت کر دیا اور اطرار و دیکھو باوجود کمال مہیا ہوئے
 اور ترغیب اعتقاد و تواضع ساتھ فرقہ کے اجتماع ان صفات کا اور فرائض عظیمہ عزت و اوقوفی اللہ انبوت سے ہوتی
 بعد ہر نقل کے صاحبزادہ الامجد کہ کہ جب باب بصائر کے نزدیک اخلاق حمیدہ نبوت ثابت ہو جاتی ہے زیادہ
 نبوت میں اگر ایک کوئی شخص اس کا مکر کا کہ نبوت کے کچھ کرے اور موصوفہ تمام اخلاق حمیدہ اس کی تصدیق
 میں کیا تامل ہے اور پس دلیل قطعی کرو و احادیث طحیہ سے کیونکہ اس کا انکار و رد ہو سکتا ہے بعد اسکے تفسیر
 رحمانی سے ترغیب کلام نقل کیا کہ باب بصائر کو اخلاق کریدہ دلیل کافی ہو اوقاف میں کہ فرقہ میان کلام اللہ
 کلام بشر کے نہیں مہیاں سکتے ہیں مجزہ و کاری سوا سے بعض محققین کہہا کہ قاصر حیرت اعتقادات صادق
 اور اعمال صالحہ پر استدلال کرنا اور کمال ان دونوں کے کمال کسی شخص میں اس کے صدق و وجوب تابع ہے لہذا
 کہ باوجود جن شخصوں میں ان دونوں میں علمی سے معالجہ و ارض نفوس کا کرے ہم چاہیں کہ وہ نبی صادق و اولیائے حق
 انتہی بعد اسکے مصنف کو اپنے مذہب کے صحابی کی ریاضت کا بیان کر کے انکو ملہا اور احرام و حائے کا بیان بعد اسکے
 تفسیر پیشا پوری عبارت جواب شکال امام رازی میں نقل کی کہ دعوت الی اللہ و دعوت الی اللہ سے فرق در میان صحاب
 معبود و ساجد اور الہام ملکی و دنیوی شیطانی میں معلوم ہو سکتا ہے بعد اسکے کلام امام ابو محمد نے کہا کہ
 تفرقہ شافعی سے نقل کیا ہے میں نے فرما دے اخذ اللہ معنی انی لانا ائیم کہ قرآن
 کتاب حکمت نہ جائے کہ رسول مصدق لانا معقولہ لکونہ صحت یہ و لکن تصور کیا کہ جو جیسا کہ
 اقرانہ کا کہ جو کہ میں نے مذکور کیا کہ علم چھوڑ کر تم پائے کی رسول سے چھوڑا کہ باطن لیکو تو اوپر جان لاؤ
 اور اوسکی ہڈی کے یعنی مصدق لانا معقولہ کے معنی میں اس کے اقوال و افعال تمہاری کتاب کے موافق ہوں انہ
 اگرچہ قرآن میں ہرگز نہیں صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کیوں سے قرآن معنی سلوک علم کا انبیاء سابق میں بھی جاری
 تھا کہ سب انبیاء اور امتہ نہیں اسکے جو جلیلہ تھا کہ جب کوئی مصلح احوال و احوال میں موافق انبیاء سابق

و حال ان میں ظاہر ہو کر دعوی نبوت کا کرتا تھا اور اس کی تصدیق واجب ہوتی تھی پھر اگر کسی کو غیب سے مشہد
 رہتا تھا مجرہ طلب کرتا تھا اور جو شخص مجرہ دیکھنے کے پہلے ایمان لاتا تھا اور اس کا ایمان اقویٰ ہوتا تھا
 مانند ایمان ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے کیونکہ اصل مقدمہ نبوت میں خلاق ہیں اور مجرہ ظاہر میں ہو سکتا ہے
 ہوتا ہے اور لیکن امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جبکہ ہر کوئی فی الواقع خلاق انبیاء کمال الہیت میں پھلا کوئی
 خطاب خدا اور رسول کی طرف سے اور جو شخص اپنے احوال میں باذن اللہ کسی ممکنات کی کثرت سے اس کو متوجہ نہ کرتا ہو
 واجب نہ ہو خلق پر کہ قبول کریں اور بات کو اور نہیں جائز ہوتی ہے بلکہ یہ اس کی بشرطیکہ قبل اسکے اس کی
 زبان پر کبھی شطح ظاہر نہ ہو اور اس کا مزاج جو جو ہو اور جو غالب ہو اور اس کے محض انہو اس کی
 تکرار یا قیاسیہ جیسا کہ کسی پیغمبر کی تکرار یہ کریں کیونکہ تکرار میں اس کی بغیر ہر اور کفر و فساد کی کفریہ اور اخبار
 اس کی جانب آتی ہے بواسطہ روح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ دلیل ظنی اس کی متغایہ میں ساقط ہو گا اور کوئی
 جو شخص اس مقام کو پہنچے گا خدا تعالیٰ رافضہ اگر یکا پس ازات اس کی واجب تصدیق ہوئی اس لیے کہ وجوب تصدیق
 انبیاء علیہم السلام کی اسببیت حال محمودہ و موافقہ خصال انبیاء گذشتہ کے ہوتی ہے پس خصلت علت پر تصدیق
 کی اور وہ موجود ہے اس کی میں اس حکم و سی پر و انہو کا اور یہ اصول فقہ حنفیہ سے برائستہی کلام غرض اس طرح
 مصنف سراج الانصار لکھا اسکے حدیث استہادی کی نقل کی کہ اس میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اخلاق نبویہ
 سے مستند لال اور فی فزی کیا کہ واللہ ما یخربک اللہ ابدا انک افضل امر و تحصل الکمال و تکسب
 المعدوم و تقری الضیف تعین علی نوائب الحق اور حدیث ہر نقل کی نقل کی کہ اس سے بھی حضرت
 رسالت اخلاق سے آپ کی نبوت پر مستند لال کیا اور کلام امام ابو حامد محمد غزالی کا نقل کیا کہ انہو کی حقیر نسبت
 کے اخلاق بیان کر کے کہا ہے کہ ان تمام اخلاق کا اجتماع کتاب میں غیر منصوص ہے اور احوال حضرت کے شانہ و طاقت
 سے حضرت کے صدق پر بیان تاکہ اعلیٰ جاہل و محکم بولتا تھا واللہ ما هذا وجه کذاب پس تصدیق نبوت
 کی معرفت احوال سے ہوتی ہے خواہ ہر شاہد یا ثبوت اسے جیسا کہ کوئی شخص طے فقہ کی حقیقت کو جانتا
 ہو کہ وہ لیا اور فقہاء کو اس کے شاہد احوال و سماع اقوال سے بھی پہچان سکتا ہے اور اگر شاہد نصیب
 نہ ہو تو ان کی تصدیقات دیکھنے سے یقین ہو جاوے گا کہ مثلاً شامی فقہ میں اور جالینوس میں جیسا کہ
 قرعہ معنی نبوت کے سمجھ جاوے کہ ہر قرعہ ادا دیش کا مطالعہ کرے یقین حاصل ہو جاوے گا کہ خود صلی اللہ علیہ وسلم
 اعلیٰ درجہ نبوت پر ہیں اور بعد ان کے متقلات کے جوڑے سے اس یقین کی تائید ہو جاوے گی کہ کیسا سچ

و جان کو خلق کہتے ہیں اگر وہ ہدایت اچھی ہوئی خلق حسن ہو اور اگر ہدایت بد ہوئی خلق متبع بد ہو اس پر
 خلق کہتے ہیں ہدایت راہنہ نفسانی کو کہ جس سے افعال بلا تکلف یا سانی صادر ہو یہ نہایت بد لکین اگر کسی
 ہدایت ہو کہ اس سے ایسے افعال سرزد ہو جن کو شرعاً اور عقلاً پسندیدہ نہ ہوں اس ہدایت کو خلق حسن کہتے ہیں
 اور اگر ناپسندیدہ ہو تو اس میں خلق قبیح ہو لکین ہر دو شرط مذکور اصد ضروری ہیں کہ ان سے ہدایت نفس میں
 ثابت ہو ورنہ اگر کبھی کبھی آدمی سے مثلاً او در ہش نسبت یا وغیرہ اغراض کے صادر ہوئی سبباً و سبباً
 خلق نہ ہوگی ورنہ یہ کہنے تکلف و آسانی اور اس سے وہ فعل صادر ہو ورنہ اگر تکلف مثال خرچ کیا یا حالہ غضب
 بشقت اپنے تئیں ضبط کیا سبباً و آسانی کا خلق نہ ہوگا یا بخل خلق نام یہی ہدایت باطنیہ کا اور جیسا کہ عقلاً
 حسن طبع قطعاً کہہ کیا کہ کیا خیرات کے اچھے سے حاصل نہیں ہوں بلکہ تمام راہ حسن سے چاہے جس طرح
 کامل ہو ایسی باطنی میں چار ارکان ہیں جب اول چاروں میں حسن آویں گاہے جس خلق تمام ہو گا وہ چارہ ہیں قوت علم
 اور قوت غضب اور قوت شہوت اور قوت عمل قوت علم یعنی دانش معروضہ نفس عاقل و نفس ملکی کہ بعد ازیں
 فکر تیز و شوق اور ارکان حقائق کا اور اس کا حسن یہ کہ اقوال میں صدق و کذب کو آسانی پہلے جدا پہچان لیوے
 کہ یہ سبب پر اور یہ جھوٹ اور اعتقادات میں حق و باطل میں آسانی تیز کر سکے اور افعال جمیل و قبیح میں فرق پہچان سکے
 جب قوت درست ہوئی آدمی حکیم ہو گا کیونکہ حکمت دو قسم ہے حکمت نظری یعنی چیز کو جو ضبط ہے کہ نفس الامر
 میں ہیں ایسی جاننا بقدر طاقت بشری کہ دوری حکمت عملی یعنی جیسا کہ چاہیے یہی دینی کام کرنا بقدر
 حوصلہ اور طاقت کے اور قوت غضب یہی کہ نفس سببی کہ مبداء ہر چشم و دیر و تسلط و تکرار و دفع مضار کا
 اور اس کا حسن یہ کہ تابع قوت علم و حکمت کہ یہ کہ سختی کی جا سختی اور نرمی کی جا نرمی موافق فرمان و عقل کے
 کرے تاکہ جو شے نے وقت اور تیار ہو سکے واقع نہ ہو کہ او جو صفت حکم کہ شجاعت و سبکی تابع ہو گیا ہو اور قوت
 شہوت و نفس یہی کہ مبداء ہر شہوت شح و خواہش ان کل و شراب و مشوق و لذائذ و جلب منافع کا حسن
 اور اس کا بھی یہی کہ تابع قوت علم و حکمت کہ یہ کہ مافوق حکم عقل و حکمت کے خط حاصل کرے اور اس کے متابعین
 اتباع ہو اور ہوس نکرسے تاکہ صفت عفت کی کہ سخاوت اور سکون تابع لازم ہو پیدا ہو و اور قوت عدل و
 قوت کا نام یہ کہ حبوت علم کو اول درجہ اعتدال تو سطر کہ کہ ان دونوں قوتوں میں غضب شہوت کو بطور مذکورہ
 الصدد کے اس کے تابع کر دیتی ہو اور حکمت تجا و نہ ہو زمین تہی ہو اور جب قوت میں کہ نہ کہ جب ایک انداز اعتدالی
 ازراہ قوت وسط پیدا ہوتی ہو و اس کو فضیلت عدالت کہتے ہیں اور یہی خلق حسن ہے اور شرط و قوت قبیح و چنانچہ

افراط قوت غضبیه نور ہر اور تفریط جس پر یہ دونوں خلق قبیح ہیں اور درجہ متوسط شجاعت ہر وہی خلق پسند
 ایسی قوت شہویہ کی افراط اور تفریط کو جو نہ ہو قبولے ہیں کہ دونوں محدود ہیں اور متوسطت عفت کی علامت
 نیک ہی ہے اس طرح حکمت بھی درجہ میان نام اور اس کی افراط کو کہ بڑی کستے ہیں یعنی نہ ضرورت و نہ ممتنع
 فائزین و مٹانا اور تفریط کو کہ کستے ہیں یعنی بے اختیار و بے احتیاط عمل عقل نکرنا اور نہ خلقت ایسا وسط تمام حکم
 متعین میں متاخر کر کے اتفاق پر کہ اصول اس بنا سے فاضل کے چارہ ہیں حکمت شجاعت عفت عدالت اور شروع
 اسکے پیشمار ہیں اور بقدر شہو و کثرت فطریق میں کوہ ہیں چنانچہ دکا و عفت فہم و صفاء ہیں استقامت و حسن
 تعقل و تحفظ و تدبیر کہ یہ انواع جنس حکمت پر ہیں نہایت مہذبہ و بہت شجاعت عالم سکون نفس و شہامت تحمل و تواضع
 و حمیت نہایت شجاعت کے انواع ہیں اور جیاد و رفیع جو سن ہر مسابقت و صبر و قناعت و وقار و ورع
 و استقامت و خفا و جہت عفت کے انواع ہیں اور صدق و الفت و فلوصلہ رحم و سکا فاق و حسن شکر و حسن ادا و د
 و تسلیم و توکل و عبادت جنس عدالت کے انواع ہیں اور ضد و انکی بر و اکل و بد و طلاق میں اور کوئی شخص شجاعت
 اور مفاخرہ نہیں ہوتا یا اگر انھیں صفات خواہ و سکا فاق میں ہوں یا او سکا فاق و اسلام میں اور سکا فاق اگر کوئی
 دولت مال سے فخر کرے عقل کے نزدیک قابل اعتبار نہیں بلکہ فخر و فحش کی معرفت یہاں شکل موتی کی ایک کستہ کہ
 یہ فضائل ہمارے اور ان کے دفع اکثر غیر فضائل سے بسبب شکستہ ظاہر کی شکستہ ہو جائیں اور میں فرق و تمیز کرنا
 نہایت دشوار ہے تاہم اگر اکثر کو نیکو دھوکا واقع ہو جائے اس وقت اس وقت فضیلت سے کہتے ہیں کہ اس کا سبب انھیں
 بہت درایت چنانچہ اکثر لوگ تحصیل علم و حکمت و تکمیل قوت عقائد میں نہایت جانفشانی اور عرق ریزی کرتے ہیں
 حالانکہ سبب اس کا یہ تو ہے کہ جہاد و منزلت اور بزرگی و رفعت نام آدمی خلق پیدا کر میں پسندیت تکبر
 کی اس کا سبب بنی یا اس واسطے کہ مال و عیش اور لذت اکل و شرب و وس علم کے سبب سے حاصل کریں پس حرص
 شہوت اس کا سبب بنی یہ علم فضیلت نہوا بلکہ لذت ہوا کیوں کہ سبب اس کا خراب تھا و علم فضیلت ہی
 کہ سبب اس کا یہ ہو کہ حق و باطل میں تمیز کر دین اور پھر باطل آجتناب حق کو اختیار کر دین تاکہ روح انسانی پاک
 پاؤ اور قابل قرب حضرت الوہیت کے ہو و اس طرح بعضی لذات شہو آدی و اعراض کہتے ہیں اس سبب
 اس کا کچھ غرض فائدہ ہوتی ہیں و سکو عفت نہیں کہنے کے یا اکثر خرچ کرتے ہیں بغرض شہوت کے
 بار بار باطل طمع جائز یا قرین یا دوسرے اعراض دنیاوی کی خاطر سے یہ سخاوت نہیں بلکہ ایسی بعضوں کی فاضل
 مشابہ شجاعت مصلحت ہو ہیں بغرض تحصیل مال کے چنانچہ قطع الطریق وغیرہ کہتے ہیں یا واسطے نام کرنا

اعلاق میں و قسم کی معرفت شکل موتی کی ایک کستہ بالغ

بھتی بھسلے گا اور جنہ میں کہ مانند زائل کے محیط ہو اور انھیں کا شمر ہو واقع ہو گا اور ظاہر ہے کہ یہ مکرر و مکرر مستحق نفع
 کہ کمال اعتدال اور نہایت اخلاق پر اخلاق حضرت تمبا گاہی زکات بنا حاصلی اللہ علیہ آدوسلم کے ایک ایک
 لعلی اخلاق عظیمہ اور ان کی شان میں رو بہ روزات عالی صفات اخفرت کی مستجمع اخلاق تمام انبیاء و مسلمین کی
 بلکہ تمام مکمل ان اخلاق کی واقع ہوئی کیونکہ حضرت کو لڑائی ہو کہ فیصلہ نہ ہو اقتدا یعنی بتیقا قبل
 سیت کو اختیار کرو اور ظاہر ہے کہ حضرت نافذانی امر الہی کی غیر متصور ہو پس لازم آیا کہ حضرت قبل گاہی سوال آتی
 سب اخلاق و سیرتیں انبیا سابقین کی چل فرمائیں اور چونکہ بعض اخلاق باقی تھے اور کچھ بھی تمام و کمال
 فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا کہ بعد از لا اختتام مکارم الک اخلاق یعنی بھیجا گیا مین کمال کمرون اخلاق
 نہ کہ کوہ شد و قائل شمر حسن یوسف موسیٰ یحییٰ داری انچہ خویان ہر داند تو تمام داری پس لایا بہ
 خدا طلبی کا مضمون کیا حضرت کے طریق و روش اختیار کرنے پر چنانچہ فرمان طلق نازل ہوا کہ در حق گفتن
 عزیز الا سلام دینا فلن یقبل منہ یعنی جو شخص کہ سوا اسلام کے کوئی دین نہ ہو تو خدا کا گھر نہ قبول
 کیا جاوے گا اور اس لکھ انبیا اولو العزم کو بھی سوا پر وی حضرت کے چھ چہ نہیں پر چنانچہ فرمایا لو کان ہو
 حیاء ما وسعہ الا انبیا یعنی اگر کوئی موسیٰ علیہ السلام زندہ کنیا پیش کرتی ہو تو سو پر وی ہر سیرت و عیسیٰ
 علیہ السلام کا اقترا اور حضرت کی پر وی کرنا خود مانند آفتاب کے روشن ہو جس جو شخص حضرت سے ان اخلاق پر
 جسد نفیس مشابہ ہو وہ اس قدر آفرید گارے بھی قریب ہو اور جسد رک اخلاق محمدیہ دوسرے پر وی
 قرب حضرت الوہیت بھی دوسرے پر وی جو شخص جامع ہو کمال ان اخلاق کا مستحق اس امر کا کہ طلق میں نہ لے فرستے
 مطاع کے کہ سب خلق اس کی طرف رجوع کرے اور جمیع افعال میں اس کی اقتدا کریں اور جو شخص ان
 اخلاق سے جاوے گا اور ان کے اخلاق سے موصوف ہو وہ مستحق اس امر کا کہ بلا دعا و دعا میں کل جاوے کیونکہ وہ
 شیطان بعین قریب ہو گیا باجواب واجب ہی ہو کہ تمام اخلاق میں اخلاق محمدی و مستور العمل مقرر کیے جاوین اور
 او نہیں کی اقتدا کی جاوے بلکہ مسئلہ حمد و ثناء دلیل نہ کوئے الصد میں جو عبارت تفسیر کاشف المعانی کی
 نقل کی ہر اوسین بابا مصرح ہو کہ احوال افضل بہنہی کے موافق کتاب انبیا سابقین کے اور مطابق روش
 انبیا سابق و حال کے چاہیے ہوئے اور اس امت میں اخلاق ولی کے مطابق اخلاق انبیا کے چاہیے ہیں
 اور ضرور ہے کہ جو خبر کہ وہی دینا شرع اس کو قبیح نہ مانا ہو بلکہ جملے پوزان بھی اخلاق میں اتباع شرع سے
 کی ضرور ولایت تھی تھے چنانچہ اخلاق ماضی میں لکھا ہو کہ کتاب نیکو و احسان کہ اس کی موصوف الہی

دستور العمل اور نہایت اخلاق کا اخلاق محمدیہ ہیں

حکایت بیان محمدیہ و انبیا و احوال انبیا و احوال انبیا

مذکور ہو چکے ہیں اور باقی آئندہ آویں گے انشاء اللہ تعالیٰ اور چونکہ اتباع قرآن کی بنیاد منیٰ پر ہے جب تک منیٰ اعتبار
 اپنے بیان پر موقوف ہے یعنی ہوئی قرآن کی اور آپ بیان کا قطعی ہونا خود اتباع قرآن پر موقوف تھا جبکہ
 اتباع قرآن آپ کی قطعیت بیان پر موقوف ہوا اور محال لازم آیا اور یہی تقریر اتباع احادیث میں بھی ہے کہ
 تمہاری ولایت جیسا کہ ثابت ہوئی کہ تم اپنے اخلاق کو مطابق احادیث کے ثابت کر دو گے یعنی جب تک تمہارے
 اخلاق مطابق احادیث کے نہ ہو گے قابل اعتبار کے نہ ہو گے اور ولایت ثبوت کو پوچھنے کی سبب کہنا کہ جو حد
 میرے احوال اخلاق کے مطابق ہو وہ صحیح ہے باقی غلط نہایت موقوف ہے کہوں کہ اچھا اخلاق مطابق احادیث
 پایا اعتبار کو کہنا کچھ بڑا کج صحت احادیث کا ٹھہرنے جاوین خلاصہ کلام یہ ہوا کہ ثبوت اخلاق حسنہ
 موقوف ہے مطابقت احادیث تفاسیر صحیحہ پر کہنا کہ ثبوت احادیث تفاسیر موقوف ہے انھیں اخلاق
 حسنہ پر در محال ہے کہ کوئی عاقل حکم کا اگر کہیں کہ وہ احادیث تفاسیر جن پر ثبوت اخلاق موقوف ہے وہ
 ہیں اور جبکہ ثبوت اخلاق پر موقوف ہے وہ دوسرے ہیں جواب اسکا یہ ہے کہ ثبوت اخلاق انھیں احادیث تفاسیر
 کیا جاتا ہے جس میں ذکر اخلاق کا ہے اور اپنے اخلاق و احوال کے مطابق کر کے بھیجی ہے احادیث تفاسیر کو مانی
 جاوینگے کہ جس میں ذکر اخلاق ہے اور نہ یوں کہنا ہوا کہ جو حدیث تفاسیر میں لکڑیاں زمین کا ہوا اور نہ
 حال کے موافق ہو وہ غیر صحیح ہے نہ نہایت نامستعمل ہے اور اگر کہیں احادیث متواترہ قطعیہ اور آیات قطعیہ
 کج صحت میں کلام نہیں ہے اخلاق شیخ کے اول و ثانی کے مطابق ہوا کہ ثبوت ولایت ہو گئے بعد اوسکے
 احادیث تفاسیر طبعی کی صحت مطابقت اخلاق مذکور پر کہ دلیل قطعی موقوف رہی جواب
 اسکا یہ ہے کہ احادیث غیر متواترہ ظنیہ اور میں بعضی مشہور اور بعضی آحاد صحیح ہیں بالاتفاق سب قابل استدلال
 و مفید ظن ہیں خصوصاً فضائل اعمال میں احادیث ضعیفہ بھی مقبول ہیں چنانچہ صحیحہ بلکہ وہ ہمد و یوں کا
 کتاب انصاف نامے کے باب دوم میں مضمرات سے نقل کیا ہے کہ جو شخص خبر واحد اور قیاس کا انکار کرے اور
 کہ وہ حجت نہیں ہے وہ شخص کا فہم جاتا ہے پس جبکہ احادیث مفید ظن ہیں اب اگر بعضے اخلاق یا اعمال
 مؤثریت کے ان احادیث میں مذکور ہیں اور شیخ جو بیور میں مرفوعہ میں تو علامہ ظن اسباب کا ثبوت ہے کہ شیخ انھیں
 الاخلاق میں اور حمیدی نہیں ہیں اور ظاہر ہے کہ اس طرح کے ہوتے ہوئے قطعیت کمال اخلاق یا ثبوت
 مؤثریت کی ناممکنہ مطلق ہے کہ نہ قطعی و یقینی ہو اور نہ تاہم کہ اوسکے جائز مخالف کاظم بلکہ ہم بھی نہ ہو اور قیاس کی
 یہ کہ ہر خبر و حال سے خالی نہیں ہے یا اوس میں احتمال معین مخالف کا ہے یا نہیں ہے اگر ہر اوس خبر کے برابر ہو

قوت میں ہو سکتا ہے کہ کھینکے اور اگر دونوں میں ایک غلبہ ہو تو غلبہ کو ظن میں غلبہ کو دوسرے
 میں اگر اس خبر میں کمال منہموم مخالف بالکل نہیں ہو تو اس کو خیرم کہتے ہیں یا اس کے بھی وہ حال ہیں
 کہ واقعہ کے موقوف پر یہ مخالف اگر مخالف ہو تو وہ خیرم کہتے ہیں اور اگر موافق ہو تو یہ بھی وہ حال ہیں کہ
 کسی کے لغو اور زعمائش سے وہ معتقد اور بالکل ہو سکتا ہے یا نہیں اگر ہو سکتا ہے تو وہ تقلید ہے اور اگر بالکل نہیں ہو سکتا
 تو یقین پر آپ ظاہر ہے کہ جب شیخ کے اخلاق کو دلیل تھے ولایت محمدیت کے کوئی جانب مخالف لایا لایا
 ظنیہ یعنی بدلہ حادثہ اور شہود ہو دعوی کمال اخلاق اور ولایت محمدیت کا جو فی الواقع ہرگز نہ ہو بلکہ ظن
 یا شکوک یا موموم ہو گیا اب اس گمانی اخلاق و ولایت احادیث و تفاسیر کو جو سپر سے امت کا
 عمل جلا اتھا رہ کر دنیا کے مفکر پیدا کی وجہات یہ خدا و رسول پر کہ کوئی ایمان دار اس کا وار نہ ہو گا۔
 دوسرے جواب یہ ہے کہ بہت سے اخبار ظنیہ منسخر المعنی جب مجتمع ہو جائیں تو وہ بھی قطعی ہو جائیں چنانچہ
 متواتر کی حقیقت یہی ہے کہ بہت سے اخبار احادیث کی تہ متفق ہو گئے ہیں بات معتبرہ یقین کو پہنچ گئی اگرچہ
 ہر واحد جدا جدا ظنی تھی مثال اس کی محسوسات میں یہ ہے کہ سی بالوں کی بسبب جمع و اتفاق بالذکر کے مستند قوی
 و مضبوط ہو جاتی ہے حالانکہ کچھ بالوں کے اوپر کچھ نہیں اور ہر بال علیحدہ وہ نہایت ضعیف تھا اور یہ تواتر
 دو قسم ہے ایک کہ لفظ خبر بھی تمام روایات میں متفق ہو سکے اور اس کو متواتر اللفظ المعنی کہتے ہیں دوسری یہ کہ الفاظ روایات
 کے مختلف ہو ہیں لیکن کسی ایک معنی کے اوپر کرنے میں تمام روایات متفق رہیں اور حدیث کو پہنچ جاوے اس کو
 متواتر المعنی کہتے ہیں وہ بھی قطعی ہوتی ہے چنانچہ یہاں بھی ایسی واقع ہو ہے کہ جدا جدا احادیث و آثار طاعت
 مہدی آخر الزمان بیان میں یہ ہیں کہ مسائل و احادیث مثل عقد الدرد اور القول المختصر و علامات
 المہدی المنتظر و المہدی و المہدی ان علامات مہدی آخر الزمان اور لفظ المہدی فی احادیث و علامات
 وغیرہ کے لوں احادیث و آثار سے معقول ہیں چنانچہ ایک سال قول مختصر میں لفظ شیخ ابن حجر کی حدیث اس کی
 دوسرے علامت مہدیہ استحضار صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین نقل کی ہیں اور چونکہ یہ علامت شیخ جو بنو
 میں بالکل معقول ہیں حتی کہ اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا ہو یا باپ کا نام عبد اللہ ہو یا کہ اسور و عاتقہ اللہ و اولاد
 کثرۃ الوجود ہے اس قدر بھی جس بزرگوار کے حق میں ثابت نہیں ہو سکتا ہے جس کا علامت مہدی کے وجود کی کیا
 و لائل سابقین لہ و لہ بظن کہ ہو چکا پس اس روایت اس بات پر دل پر کہ شیخ متنازع فیہ میں علامت مہدی
 کی معقول ہو اس مسئلہ کو دہرے مقدمہ لازم ہے کہ شیخ و دعوی محمدیت میں کا وہ ہرگز نہ ہوں مگر یعنی ناقص

علامت ہدایت ہو گا یا تحصیل تعبد علیہ السلام اور دعویٰ احمدیت میں کاذب ہو گا نہ قریش کے کسی کام روایات میں اور
ظاہر ہے کہ تمام روایات اس قدر مشترک کہ حق میں درج ہو تو اس میں بیش قدر کو متواتر و قطعی ہوئی اور دلیل قطعی ملے گی
دعویٰ شیخ کا ثابت ہو اور کذب بھی کثرت میں گناہ خلق بدیہ ثابت ہو واپس اس اطلاق قطعی ہو گا بلکہ اطلاق
اور کلام قطعی ہو واپس ایسے اخلاق کو محکمہ حدیث حضرت صادق و مصدق کا ظہر اعمال علیٰ رضی اللہ عنہما سے جواب
یہ کہ اس میں سوچا کسی برس میں ہفت قیم میں اس حدیث میں جتنا حدیث صحیحہ ملے گا ایسے کلام میں صاحب اطلاق حدیث
کندے ہیں کہ تمام قطعاً و طعنات احادیث پر عمل کر کے کوئی اور قیدہ قائل اخلاق واجبہ و مستنودہ بلکہ مستحبہ
و مندوبہ بھی ضرور گذشتہ کیا ہو اور صدر کلمات باہر اور خوارق ظاہرہ کہو کہ میں اس حدیث جیسا کہ شیخ جو
سے کمیت میں یادہ میں کیفیت میں بھی یادہ میں کیونکہ شیخ قطعاً کے فقط عامل میں اور یہ حضرات تمام
قطعاً و طعنات کے عامل میں اور ہر قسم کے خلق محمدی کے متصف ہیں خواہ روایت قوی سے ثابت ہو
ضعیف سے پس ان کے اخلاق کی جانب غائب ہوئی اور یہ سب شیخ مذکور کے باب احمدیت میں تکذیب کرتے ہیں
پس جو جباً قرار دے دیکھ کر اخلاق کو دلیل قطعی جتنا میں شیخ مذکور کا کذب قطعی ہو جواب جو تھا
یہ کہ صحابہ کرام سے لیکر کج حکم کسی جوابی یا امام یا مجتہد یا عالم یا عارف یا غوث یا قطب کے دعویٰ نہیں
کیا ہے کہ یہ اخلاق ایسے کامل ہیں کہ اب جو حدیث کہیں سے حاصل ہو و صحیح ہو یا غلط ہیں اس حدیث
بدعت ہو اور بدعت بلاشبہ اخلاق سید سے ہے اخلاق حسنہ سے جواب یا پانچوں یہ کہ شیخ مذکور کا دعویٰ
یہ بھی ہے کہ میں تابع تمام رسول خدا کا ہوں کہ یہ اقدم اتباع آنحضرت میں ایسا ثابت ہے کہ یہ موجود نہیں
کہ تاہوں اور خوبی میں روشن ہے کہ اتباع تمام ہے ہو گا کہ تمام منہ ان اخلاق محمدیہ پر عمل ہو اور نہ کہ میں اس اخلاق
چار میں جیسا کہ مذکور ہو اور نہ کہ میں انکے بشمار اور حقیقت اجناس ضمنی میں نہ ہوں اور نہ کہ میں اس کا نظریہ میں ہیں
کیونکہ احادیث میں سو اچند حدیث کے متواتر نہیں ہے اور قرآن میں بھی تفصیل تمام نہیں ہے بلکہ بطور اصول
واجبات کے مذکور ہیں اور جاتا تفصیل احادیث نظریہ میں اور جیسا کہ فقط قطعاً پر اختصار ہو اور سو تو تابع تمام
ہو بلکہ تابع ناقص ہو اور دعویٰ اتباع تمام میں کاذب ہو گا کذب قطعاً اخلاق ہے کہ میں اس اخلاق ناقص ہو
دخوش اخلاق ہو جواب حصلہ ہے کہ قرآن سب قطعی ہے اور عمل مالہ ان کے یہ معنی میں کہ قرآن کے معانی پر عمل کرنا
اور معنی انھیں نظر دینا ہے کہ آنحضرت و صحابہ کرام سے دعویٰ میں معلوم ہو کہ میں اس صحت اخلاق متوقف
ہوں علیٰ عمل ان قرآن پر اور عمل ان قرآن متوقف انھیں تفسیر کی صحت پر اب اگر صحت ان تفسیر کی متوقف

اخلاق پر موقوف ہو کر موقوف علیہ کا موقوف ہونا لازم آتا ہے اور وہ محال ہے کہ بعد اس کے
 وہ احوال و افعال شیخ جو بنو اور اس کے خلفاء کے گذارش کرنے میں آتے ہیں کہ جب تک منشا اور مبداء اخلاق
 بد واقع ہو نہ اس واسطے ہر ایک کی تعبیر بد خلقی کی گئی ہے تاکہ ناظرین بالانصاف یہ ظاہر ہو کہ جو بواسطہ
 دعویٰ انما ولاغیری کے مقدمہ اخلاق میں مسند لائے احوال و افعال مخالف قطعاً و قطعاً گئے ہیں اور محض
 احادیث کے بھی میں اور کس جہان سے قرآن و مسند سے حشر رسالت بنا ہوا ہے اور یہ معلوم ہو کہ اس کے قول
 اٹکا کہ ہم سب اس قطع غیر قطعی و متواتر کے خلاف نہیں کرتے ہیں غویٰ مخلص ہر ایک قطعاً و قطعاً کے بھی خلاف گئے
 ہیں اور مسند نبوی غیر قطعی کے بھی مخالف چلتے ہیں بد خلقی و اس استنادی مال غیرین بدترین
 صفات اور تمام دیوانہ دہاں میں اس کا گناہ و محصیت ہر ایک تصنیات سے ہر اوصاف آتی بھی اس کی نہیں پر
 دلی پر کو لا تاتھا و آموالکم بیکم بالباطل الا یہ یعنی اور نہ کھا مال بیک و سرے اسپسین
 ناحق الا یہ و سوا اسکے اور بہت سی آیات اور احادیث دال ہیں اس بات پر کہ کسی مسلمان یا کافر ذمی کا مال
 کھا نا حلال نہیں ہے اور چونکہ یہ مقدمہ سب عالم میں تصنیات سے ہر زیادہ نقل و لائل کی حاجت نہیں ہے محصلت
 شیخ جو بنو کی اسباب میں نقل کرنا چاہیے وہ یہ ہے کہ انصاف کے اٹھوں باب میں مذکور ہے کہ بی بی شکر خانوں
 اور چند شخصوں کے اسباب میں پانچ ٹھکڑے گور وادہ جو میان نظام لب بیک بطور شایعیت کے لائے ہو گئے
 اولیٰ کو لے چنڈو کہ اس کا سوا اس کے واسطے کر لے لکھی کے انکو دیے تھے میان نظام و کروٹ کو روکو و مری
 سے وقت مراجعت اپنے ساتھ واپس لے گئے جب سے روزیاد آچا ہا کلامت مذکور و سکا ہا کہ کہنا سے
 آج جا کر یونہی ان کے ہمدستی منع کیا اور کہا کہ جو یہ یعنی کھاؤ اور روشن جان فدا و اگر حق تعالیٰ سب سے فرماوے
 تو سب واداسن پک لینا کیونکہ یہ لوگ وادان ہو کر جا نہیں اگر حق تعالیٰ توت دیو جو کچھ اپنے پاس ہر مار کر سب میں
 چھین لیوں مصنف کتاب بعد اسکے لکھتا ہے اس پر غریب لوگ ہمدست سید محمد بن گشتی نہوے تھے لیکن
 صحیح چھوڑنے کے واسطے گوات کو چا تھانہی اور واضح ہو کہ یہ شیخ مذکور کا جیسا کہ بیت مذکورہ
 الصد کے مخالف ہیں اس کے بھی لکھتا ہے ان الله یا مکررہ انی نوذو لک ما نای انی اھلہ یعنی تحقیق میں
 فرما رہی ہے کہ اگر اکر امانت کو مکرر مال ہائے کیات و احکام کہ خداوند عالم کے نازل کیے ہو ہیں شیخ نے ان کے
 مخالف حکم کھا اور جو کہ خدا تعالیٰ کے نازل کیے ہو احکام کے موافق حکم کرے اس کے حق میں امدت والے
 قرآن مجید میں نہیں چاہیے عید شریف فرمایا کہ و من انھم کم و انزل الله ناولھم انھم انھم

فقطہ مال غنیوت
 لغت از تفسیر
 در صلاحت شیخ جو بنو
 اور سب واداسن
 اور ایک تو بنو واداسن
 قطعہ کہ خلاف حکم
 کر تھے

وَمَنْ آمَنَ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ وَمَنْ كَفَرَ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ یعنی اور جو لوگ کہ کفر کریں ہوا فن نازل کیے ہو اللہ تعالیٰ کے پس لوگ
کافر ہیں ظالم ہیں فاسق ہیں اگر کوئی کہے کہ شاید شیخ کہ کفر کے دین آئین میں نہ کہ صحبت رفاقت کا
مال کھانا حلال ہو جائے گا اس واسطے فرمایا کہ جو یہ جو اس کا یہ کہ شیخ موصوف کلاہن آئین اگر مطابق دین
و آئین میں مجھ کیے نہ تو لازم آئی مخالفت آیت کی کہ البتہ ہا کہ گھلت گدہ میں کہ و انکسرت علیکم کہ نصیحتی
و رضیت کہ کہ اسلام دینا یعنی آج کے دن کل کر دینا میں واسطے تمہارے دین تمہارا اور تمام کہ پتہ
نہم چاہی در پسند کیا واسطے تمہارا اسلام کو دین یہاں بھی معلوم ہوا کہ دین محمدی کامل ہو چکا ہو و مسیحا
کسی اور نہ ہی کیا کہی بیشی ممکن نہیں ہو و دین پسندیدہ خدا کے پاس سلام ہو و دین اسلام میں پرایا مال کھانا حرام
ہو و راستہ کی مخالفت بھی لازم آتی ہے کہ ما کان محمدًا ابا احد من قبلكم و لكن رسول الله و خاتمة
النبيين یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں کہ بعد ان کے کوئی پیغمبر ایسا نہیں ہو سکتا
کہ دین جدید و احکام نازد نکالے کہ اگر شریعت محمدی کو منسوخ کر کے اس امر میں ہمدی بھی نہ ملتی متفق ہیں چنانچہ
آیت آ و یحکم انشاء اللہ تعالیٰ علیہ کہ ہمدی نہ کو کہ خود اقرار موجود ہے کہ اسلام نہ کما اگر کسی حدیث کے نہ نہ
لینا حلال نہیں چچا معتقدین ہمدی کے چنانچہ وہی نصیحت کے باب میں کہ کہہ کہ یہ ان مذکورہ لکھا کہ جو
لو کہ کہہ کہ وہ ان دوسرے ختم لیا چاہیے اور وہی خود تو ان پر نکاح تصرف چاہیے کہ اس قدر سخت کر کے کہ کھانا چچا و دینا
خود میرے بعد جب کہ اسباب مخالفت کا لیا اور ہمدی کو لینے سے منع کیا اور دینا نہ صرف انسان میں بر جد و است
مسلمانان ہمدی تک کہ نصیحتی کہ چچا لکھا مال کہستان میں ہو چچا اضطراب میں لینے کی اجاڑی انتہی پس ثابت ہوا
کہ یہ حکم و کری بیگاہ کھانا نکاح و اولاد تو حق غصہ یہ ہمدی سے تھا کہ کسی دین آئین سے طوطیہ کمال غرض تصرف
کرنا حرام ہے کہ مستوجب مرت مقبوت ہو و دینا تو محاصل اوست بھی ہمدی کہ شیخ موصوف اوست تصرف حرام ہو
حلال چچا ہیں چنانچہ ان کی تقریر کہ کہ القصد ظاہر ہے یہاں اس میں خلل پر ہوتے ہیں کہ یہ اس اخلاق و طاعت
رسول اللہ کو ازما کر وید خلقی و ہم کہ دینا سب سے ترین صفات ہے خصوصاً انفرادی تعالیٰ پر کہ اگر کہ
حق تعالیٰ اپنے شہین نہیں تلالی ہوا و میں عوی غیبی فی کا کہ ٹھکانا قال اللہ تعالیٰ و من آظ کہ
مصرف افترا علی اللہ کہ دینا یعنی اوست یہاں وہاں ظالم ہے جس نے کہ اللہ تعالیٰ پر افترا کیا کہی و غیبات کا

بہم صحت و کرم و نازد اللہ و غلطہ نہیں ملے کہ شیخ موصوف دینا کہ نصیحت یا صورت بدی سے ملاقات کرنا غلط ہے

[illegible]

نام لیتے تھے اور یہی گمان دوسروں کے تمام شیخ و شاہ کے خیالات میں جاگزیں تھا کہ جیسا کہ ہمدی سے ایک ایک کے
 دستہ علیٰ غریبہ اور فرامین غفریہ اور پڑتے ہیں چنانچہ ہمدی سے ہوئے دیکھ کر ہمدی کو عیسائی کہلاتے
 شوق ہوا کہ ایک شیخ محمد زبانی نے دعویٰ کیا جیسا کہ مذکور ہوا بادشاہ مسیح اور سکندر کا لوالہ اچانچہ
 کتبہ نقیبات میں مذکور ہے اور انصاف نامے میں باب مسجد میں مسطور ہے کہ مسلمان باطلان ہیں فلاں ہیں شیخ
 میں دعویٰ جیسا کہ مسیح کا کیا تھا اور سکندر کا کیا عیسائی مسیح کے ہیں اور یہ مسلمان باطلان ہیں فلاں ہیں شیخ
 جھکے تھے اور یہ دعویٰ جیسا کہ مسیح کا کیا تھا مسلمان کے کیا جھکے تھے کیا جھکے ہمدی کہنے کیا مان تیری
 خلائی تھی عیسائی فرزند ہم کو تو کہتا ہے کہ تو دعویٰ عیسائی کر چکا اور جو ابھی کا بعد ضرور ہے شیخ جھکے اس کو
 رجوع کیا میرا کہ کہہ بالا آسمان کو کوئی نہ چلے کہ بعد فرمایا کہ قیام تھا بعد خلقی حمار میں بھی وہاں ہوم
 کی قسم ہے اور جو کچھ اوپر کا لازم تھا اسکو بھی لازم ہو یہ کہ کائنات مختصا لہن اقتضال سید محمودین منقولہ
 کہ عادت حضرت مرثیان کی یہ تھی کہ بلا ناغہ نماز جمعہ کے واسطے جایا کرتے تھے ایک جمعہ کو بدستور سابق جامع مسجد
 اگر نہایت ملازمت کی بلکہ اور بعد نماز دعا دہا کی تاکہ قاضی خطیب سے مل سکے کہ اگر زیادت ہمدی سے اسنے متناہت
 محمد علی احمد علیہ سلمیٰ کی کہ نہ تو تری کو ادا کی جمعہ سے نصرت ہوا اس میں کو کو وراجمہ نصیب ہوا کہ حضرت
 میرانی ہاں سے روز ہو قاضی خطیب سے اسنے کہ لو چھپا کہ تولد زندہ گا کہ اس روز ہوا اور دعویٰ خود نگاہ کہ اس روز او
 موت خود نگاہ کی کہ اس روز ہوا کہ روز و شبندہ کو اپنے و نونے سے اپنے تالیع و لواحق کی تصدیق کر کے صحبت
 اختیار کی جب ہاں سے صحبت کی اشکاء راہ سے ہمیشہ شروع ہوئی کہ وجود گم ہوا انتہی
 مخصوص روز تولد اور روز دعویٰ محمد علیہ سلمیٰ معلوم ہو سکتا ہے کہ مقدما گذشتہ سے تھا لیکن روز تولد قاضی
 وہ کہ سطح معلوم ہو سکتا ہے وہاں قیاس و تخمین و دخل نہیں کہ صائداری نفس شاد انگسب عکا
 وصائداری نفس باقی کہ بعض تصدیقات اور نہیں جانتا کہ فی نفس کہ کیا کر چکا کل اور نہیں جانتا کہ فی نفس
 کہ کس میں میں مرگیا لیکن شیخ مخالف آیت مذکور کے جرات کر کے اسکو بھی روز تولد اور ذکر تریاں کچھ
 بطور قیاس الخائب علی الشاہ کے معین کر دیا کہ روز تولد بھی روز و شبندہ ہے لیکن غیر اسی اس جرات کو پسند
 فرما کہ اس دعویٰ کا جو ٹھہرا تھا کہ روز تولد اسی ہفتے میں بروز پنجشنبہ اوکائی روح کو قبض فرمایا چنانچہ شواہد و اہل اہل
 مطلع الولاہت خود میں موجود ہو کہ انتقال کا روز پنجشنبہ روز ہمدی القعدہ منہ اندھو ہم میں ہر ہندو مذکور
 بدخلق فی بنجم انصاف نامے کے باب غم میں نقل ہے کہ مسلمان خود میر کر اشرار و عدوت کیا ہے کہ یہ

بہاؤی چاہیے مسطور ہے کہ اگر شیخ ہمدی کا یہ دعویٰ کہ اسکا روز تولد
 روز پنجشنبہ اور عادت کا کہ حضرت جھکے اس کو

بہاؤی چاہیے مسطور ہے کہ اگر شیخ ہمدی کا یہ دعویٰ کہ اسکا روز تولد
 روز پنجشنبہ اور عادت کا کہ حضرت جھکے اس کو

تمام قرآن میں کسی آیت کو منسوخ نہ کیا ہو البتہ یہ تحقیق واضح مذکور کا بھی مخالف قرآن کے پہلے واسطے اللہ تعالیٰ
 خود نسخ کا اور فرمایا اور یہ لکھو انکار چنانچہ سورہ قمر میں ارشاد فرمایا کہ انسخہ من انیت او نسیھا کانا
 بحدیقہا او نسیھا انہ تعالٰہ ان اللہ علی کل شیء قدیر یعنی جو کہ منسوخ کرتے ہیں ہم کوئی آیت
 یا جملہ دیتے ہیں ہم کو سکوالتے ہیں ہم ہر لفظ یا ماخذ کو منسوخ کیا جاسکے معلوم نہیں ہے کہ اس میں جو نسخہ قادر ہو
 سورہ نمل میں فرمایا کہ اذ ابدا لکنا ایلہ فکان آیتہ واللہ اعلم بما فی الذل قالوا انما کانت قضاۃ بین
 الکفر ہم کا یہ حکم مقرر یعنی اور جب ملتے ہیں ہم ایک آیت بجا دوسری آیت کے اور اس میں ترجمان ہے جو ان تار ہر
 تو کہتے ہیں لغز نہیں تو کو مگر مقرر بلکہ اکثر اذنیہ لایعلمون ان فی ان فی ان فی ان نسخ کا کوئی فرق تھا ہر پہلے میں
 لغز نسخ اس امر کے لیے کہ اگر وہ نہیں بلفظ تبدیل دینی مضمون کے اور فرمایا سورہ مدثر میں فرمایا یخبر اللہ
 صائتہا کذوبین و وعدہ ام الکتاب یعنی محکم کہ اس میں جو جہاں تار و ثابث رکھتا ہے اور اس کے پاس ہے اصل
 کتاب ہستی ان آیات میں نسخہ محل کی اور اس حکم پر مضمون پہلے واسطے کہ اول میں تعلیق ہو اور ثانی میں ہم
 بالجمہل نص قرآنی نسخ ثابت ہوا پہلے واسطے کہ وہ مسلمان اعتقاد رکھتے ہیں نسخ جائز ہے عقلاً اور واقعہ ہر معاملہ
 ہو اور اگر کہیں عرب کو نسخ سے انکار تھا کہتے تھے دیکھو محرابی اصحاب کون ایک بات کا حکم کرتے ہیں ہر
 کل کو جو ہے جو ہے کہ اس واسطے بظاہر حکم کرتے ہیں چنانچہ ان کی دیکھو پہلے واسطے اللہ تعالیٰ نے آیات نازل فرمائی اور
 یہ طعن کہ نبی الے جاہل ہیں کہ مکتون نسخ سے بچے ہیں اور خود فرماتے تھے بعضہ ہر نسخ کے عقلاً منکر تھے اور بعض
 جہل و عقلی کے قائل تھے لیکن سمجھا جا کر نہیں جانتے تھے اور اس مسئلے میں گویا کہ وہ نہیں جانتے تھے کہ اسلام ان میں ایک
 شخص پہلے مسلم بن جریر کو قرآن میں نوع نسخ کا سن کر اور اس کے قدم پر قدم شیخ جو نبی نے رکھا قرآن میں
 کسی آیت کو منسوخ نہ تھا بلکہ لکھا جی قرآن میں نسخ و منسوخ موجود ہے اور یہ بھی ایک قوت و حصر مضمون ہے
 فرماتے ہیں کہ انہ تعالٰہ ان اللہ علی کل شیء قدیر بآز علی تقدیر نزدیک بقدر یا مکتوب کے کلام محمدین
 منسوخ الکلمات میں جو ہے اور دنا آخری کے نزدیک بسبب اختلاف اصطلاح نسخ کی بعد وہ حد زیادہ نہیں ہو
 چنانچہ شیخ جلال الدین بیہقی جتہ اس کے مطابق قاضی ابوبکر بن ابی العزیز نے نسخ اس میں نسخ ہر کہ میں نسخ
 طہری میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جتہ اس کے مطابق قاضی ابوبکر بن ابی العزیز نے نسخ اس میں نسخ ہر کہ میں نسخ
 کہ ان میں نسخ کا حال ہے نہیں بتلایا چنانچہ اس میں اول کتب علیکم انہ احضر احدکم لکون
 الایہ منسوخ ہر نسخ کی آیت یوحیٰ علیکم اللہ فی اولادہ کہ الایہ اور وہی کلامیہ لولہ اور انما

ائمہ اپنے بڑے پر آخر آیات تک انتہی صاحب حکم سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں مصاحب ساتھ صاحب
 انھیں کو تھی دوسرے محمد کو کہہ دیا جس کو بعد پیدایا اور بنیہ القوی سے جبریل مراد ہیں پس ان آیات میں تقریباً
 سیاق و سباق کے حضرت جبریل مراد ہیں سید محمد طوفانہ کہ بعضی جاکر سید محمد کا جو ایسا سید ہے کہ اطفال
 مکتب بھی پسند کرینگے چنانچہ بیان پر کہ عن ہانہ الماوی العینی نزدیک مدۃ المنتہی کے تحت الماوی ہر
 بیان انصاری نہایت راجع طرف مدہ کے ہو سکا اوسکے کوئی نصیر نہیں ہے سید محمد کی طرف راجع ہو سکے
 لیکن بان پر جو بھائی مراد ہیں سید محمد کا کہ کدورت ہوا علی ہذا القیاس دوسری آیات میں بھی یہ جہت نہایت مستحق
 ہے کہ کوئی صاحب فہم پسند نہ کرے کہ تعریف و مہم شہادہ الولاہ کے باب ہفتہ ہم میں لکھا ہے کہ شیخ
 جو نیویں اپنے خلیفہ خود میر کو فرمایا کہ حضرت مصطفیٰ نے خدا تعالیٰ سے واسطے نصرت ولایت اپنی کناسر
 لکھا تھا کہ **وَاجْعَلْ لِّی مِنْ کُلِّ شَیْءٍ سُلْطٰنًا** انصیری العینی اور بنائے حکومت اپنے ایک حکومت دگر
 مراد ذات تمھاری ہر حکومت میں عمر بیان خود میر کی اٹھارہ برس کی تھی انتہی سلطان انصیر سے مراد خود میر کی تھی
 درست ہے نہ نقلاً نقلاً ظاہر ہے کہ کسی ولایت میں اس کا ذکر نہیں ہے واسطے کہ مجاہد کہہ کر اس سلطان انصیر سے
 دلیل واضح ہے اور حسن بھی کہہ کر اس کو مراد ہے کہ ایک دشاہ قوی میرے تابع کرے کہ سبب اس کے اعدائے
 دین کو شکست دیوں اور دین الہی کو قائم کر دوں موافق اس سوال کے اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ ملک میر میں
 وغیرہما کا تم کو دیا جائیگا چنانچہ ویسی ہی ہوا اور عقلاً اس واسطے کہ سلطان انصیر کے معنی یہ ہیں کہ صاحب سلطنت اور
 نصرت ہوا اور خود میر ایک شخص فقیر تھے کہ ہمیشہ مقبور و مغلوب سلطان ہیں کہ یہ بیان تک کہ آخر کو مع فقہ
 و تابع کے کمال لپھاری مارے گئے اور منظور نہ ہے پھر فاکر کیا ہو سکتے ہیں اور ولایت کے سلطان انصیر
 ہونے کے واسطے حضرت جانشاہ ولایت کہ جسے تمام دنیا میں فیض ولایت منتہی ہوا اور کہ اولیاد
 اغوات و اہل اقطاب ہونے کو فیض سے مستفید ہو گیا کہ مجھے کو میان خود میر کی اور جوست کی جاتی تھی مگر
 سبب ایسے کلمات کے کہ خود میر کا یہی ہے کہ حضرت صحابہ و اہل بیت کے ان ولایت سے اطلاع نہیں ہے
 کہ خود میر وغیرہ کی ولایت کو اوسے افضل اور نادر تر جانتے ہیں اگر شرمہ بھی ان حضرات کے مقابلہ کو پہچانتے
 ایسے لاینبی نہ بنی بان پر نہ لائے تحریریں سو ہم بچہ فضائل میں لکھا ہے کہ حضرت میر نے فرمایا کہ انا
عَرَضْنَا الْاِمَانَةَ عَلٰی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ مراد مسموات سے انبیاء ہیں اور ارض سے
 اولیاء ہیں اور الجبال علماء ہیں **فَاَبٰی اَنْ یَّخْلُقَ لَهَا اَمْرًا فَتَقَالَ وَاشْفَعْنَ مِنْہَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ**

میان سید خود میرزا کا کان ظکومما جھوکی انتہی سچاں ہندو سیرت آیت کے معنی کیا بیان کیے زمین
 و آسمان کے قلائع ملانے شاید کہ ایران کے نزدیک قرآن عربی زبان نہیں ہو لکن محاورہ عرب کے
 موافق اس کے معنی بیان کیے جاویں بلکہ جیسا خیال لک جاوے ایسی معنی کر دینا اور دلیہ نے محاورہ معنی
 نکالے کیونکہ زبان عرب میں لفظ انسان اللہ کے سبب عموم معنوی کے شامل اندیا و اولیا و علمائے ہر مذہب کے سموات
 کے معنی اندیا ہووین اور ارض کے معنی اولیا ہووین اور جبال کے معنی علمائے ہر مذہب اور انسان فقط مسلمان
 خود میرزا ہووین اور یہ قیامت پر ان کے خیال میں آئی کہ جبکہ انسان مراد خاص سید خود میرزا ہووے گا کان ظکومما
 جھوکی کی تفسیر بھی خاص اور خدین کی طرف راجع ہوئی پس ظکوم و جہول و خدین کی لقب مگر اصل مراد ہندو
 مدح کا اور دھرم جو ہو گئی تہی صریح غلطی ہوئی کہ علمائے ہر مذہب کی طرف امر قتال کے راجع کی پس ضرور ہوا
 کہ امانت سے مراد امر قتال ہو ورنہ اندیا و اولیا و علمائے دھرم کے اوٹھانے سے انکار کیا اور خود میرزا کو سکھ
 اوٹھالیا حالانکہ ہر سال انڈیا اولوالعزم اور اولیا علیہ السلام اور علمائے اصفیٰ ہمیشہ راہ خدا میں جہاد قتال کر
 رہے ہیں خصوصاً حضرت خاتم الرسالت علیہ السلام کے حامیان ہیں کہ ان کا بڑا مہم کام ہی ہے کہ ہمیشہ جہاد و قتال پر
 کمر بستہ ہو کر مسعود رجا انقشالی کی ہرگز شرق سے غرب تک خدا کو دین بھیلادیا کہ انہیں ان شمس سے سیانہ سیر
 کو نسا ایسا برفانی کیا کہ تھیں اس منہ بیک ہوئے کہ اندی کہ زندی چند آدمیوں کے ساتھ کجرات میں
 مسلمانوں سے دو روز لڑے کہ ایک دن کی جنگ میں انھیں بھوک لگیں اور دوسرے دن کی جنگ میں کل
 پچاس ساٹھ آدمی کے ساتھ مارے گئے کہ اس جنگ سے پہلے اسلام کی تائید ہوئی نہ کوئی ملک خدا کا دارالاسلام
 میں داخل ہوا بلکہ انھیں چند قتلے پہاڑی بٹاؤ خوار ہو گئے اور امانت مذکور کے معنی صحیح ہیں کہ تحقیق
 عرض کیا امانت کو آسمانوں و زمینوں و پراثریوں پر چھان سب انکار کیا اور سکھ اوٹھانے سے ان کو اس
 ڈر گئے اور اوٹھالیا اور سکھ انسان نے تحقیق وہی بٹاؤ نے نرس اور نادان انتہی حضرت ابن عباس رضی
 عنہما وغیرہ صحابہ تابعین نے فرمایا کہ امانت اطاعت و فرطض آئی ہیں کہ چاہے زندوں پر فرض کیے ہیں
 انکو آسمان زمین جبال پر پیش کیا لفظ خیر کے لگا کر تمھارا دل بچا اس امانت کو اوٹھاؤ لیکن اگر اسکو مراد
 کرو گے تو اب پاؤ گے اور اگر ضائع کرو گے عقاب پاؤ گے اور خوں عرض کیا کہ میرور دگار میرے ام کے منہ پر
 ہم تو اب عقاب نہیں چاہتے ہیں پھر حضرت احمد سلام مد علیہ السلام فرمایا کہ آدم تو اس امانت کو اوٹھاؤ لیکن انھوں نے
 روبرو چشم کرکھ اوٹھالیا اندھ خالی فرمایا کہ یہ تمھاری اور تمھاری اولاد کی گون پر قیامت تک یہی آدمی ظکوم

[illegible]

علی تصفون سوال گیارہویں کہ تقریر بالابین شیخ نے فرمایا کہ بندہ نے کب کہا ہر کلمہ کے کثیرین نبی پر فضل ہے
 حالانکہ مشہور ہو کہ دعویٰ مسأوا کا حضرت خاتم الرسالت کے ساتھ کیا ہوا اور اسے لازم آتا ہو دعویٰ فضل کا
 ہزار ہا انبیاء پر بسبت انکار غلط ہو یا وہ دعویٰ تسویہ اصل کو کوئی مشہور کر دیا ہو گا اور نہ اگر کسی ایسی چیز ہو کہ
 شیخ انکار بالابین صادق رہیں نہ لزوم کہ حاضر ہوا اگر تطبیق یوں یوں کر دیا ہو کہ میں بحیثیت امتیہ
 خود نبی پر فضل نہیں رکھتا ہوں اور بسبب ولایت محمدیہ کے کہ بعینہما مجموعین موجود ہو مساوات رکھتا ہوں
 جواب یہ کہ یہ ہر کہ ولایت محمدیہ اور تصانیف قدسیہ محمدیہ ہوا اور وہ عراض کا بعینہما منتقل ہونا اتفاق حکما
 و متکلمین کے خیال میں نہیں تھا بلکہ ولایت محمدیہ اور تصانیف قدسیہ سے ہوئی اب مرا حقیقت فی تیسے کیا اگر اکرامیت
 انسانیت پر اور جو تو کلام میں مضی ہو کہ وہ باریت انسانیت میں برابر فرما و مساوی الاقدام میں حتی کہ انبیا بھی
 فرماتے ہیں کہ انشاء اللہ بشریہ کثیرہ اوس نظر سے کوئی عاقل کسی کو کسی پر تفصیل نہیں دیتا ہر شخص
 حیثیت ذاتیہ سے لا محالہ ہی ہونا کہ میں اپنے اوصاف ذاتیہ کی راہ سے اپنے تئیں نبی پر فضل نہیں دیتا ہوں
 پھر انھیں انھیں کے راہ سے دعویٰ تسویہ کیا کہ جس ہزار ہا انبیاء پر فضل لازم آتا ہو غلط ہو یا یہ انکار غلط ہو یا ہر
 حال گاہچہ چند گاہچہ چنانکہ گزیر نہیں ہوا اشکال دیکھو کہ اگر بالفرض ولایت افضل ہو و سبوت اور افضل
 تمھاری ولایت حضرت انبیا کی ولایت کی کیفیت میں برابر ہو کہ جب بھی مساوات نہیں ہو سکتی ہر کلمہ کہ
 نبوت تشریف کی فی نفسہما افضلیت عمدہ ہوا ہاں ائمہ موجود ہو و مرجع پر یہی کہ تفصیل حضرت رسالت صلی اللہ علیہ
 پس تسویہ ہر حال باطل ہو یا ان سبب تقدیر کافی ہو یا یہ تفصیل بحث تسویہ میں اوکلی انشاء اللہ کما مشائخ
 صاحب شواہد للولایت آغاز بالابل میں لکھتا ہوں کہ بدیزیر سید خود میرے بعض آیات میں لکھا کہ قال النبی صلی
 علیہ وسلم لكل نبی نظیر فی مثلی مثله ولا ینکون مثله الا من کان لہ وجہ عند اللہ مثلہ و قد
 النبی فاذا حصل لمرجۃ النبی کبدان یکون خلیفۃ فی زمانہ و کما اتی النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم یکون نظیر فی مت و ہوا لکھا کہ انتہی کلامہ رضی اللہ عنہ انتہی کلام صاحب الشواہد لکھا کہ
 ہر خود میرے بعض آیات میں القرآن الحدیث فی حق لکھا کہ اوس میں لکھا کہ لكل نبی نظیر فی مثلی و قد
 نبوی یعنی ہر نبی کا ایک نظیر اور ہم درجہ ہوا کہ تاہو ان کی امت میں اول اپنے دویر کے سلسلے مشہور ہو کہ کتاب
 ملتا فی میں لکھتے ہیں کہ اگر سوال مصلی اللہ علیہ آ رہے تو ہم نہ کہتے بتعین ختم الاولیا اور سوا اسکے بعض
 اور ماہیت نے اصل بھی روایت کیے ہیں چنانچہ حدیثی کا عرت اقوال ماہم ہر حدیثی کے اور حدیثی آ و اشواق

آخر اچھا خانگی کو کافی تھا کہ میں مسلمانوں کے اس کام میں مشغول ہوا مسلمانوں کا کام کرونگا اور آل ابوبکر اس میں
 میں کھاویں گے جس طرح یومیہ بیت المال میں اپنے واسطے مقرر کر لیا چنانچہ نصف کو مفت مع لوازم و مہر
 اوسکے زربیت المال سے انکار و زینہ مقرر تھا اوس طرح دوسرے خلفاء راشدین میں جسکو حاجت نہ ہوتی تھی
 اپنا معاش خزانہ بیت المال میں معین فرماتے تھے اوسکو حاجت نہ ہوتی تھی نہ فقط حسبہ بعد کار یا ست کیا
 کرتے تھے اور ابوبکر بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ اپنی خلافت میں تمام مہاجرین انصار اور اہل بیت کا سالیانہ
 خزانہ برکات سے مقرر فرمایا چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ صحابہ بدین کی اسی طرح حضرت عفراروق نے بی بی خنساء
 مقرر کی تھی اور فتح الباری میں ہے کہ حدیث مالک بن انس میں ہے کہ حضرت عمر مہاجرین کو بی بی خنساء پر ازاد
 انصار کو چار چار ہزار ازواج مطہرات میں سے ہر ہر کو بارہ بارہ ہزار دیا کرتے تھے اور بیت انکار اوسکو لیتے تھے بلکہ بعض
 نقضاً بھی کرتے تھے چنانچہ حدیث ترمذی میں ہے کہ جعفر ابوقاظم اعظم نے حضرت سلمہ بن بکیر سے سارا عین ہزار دینار
 مقرر فرمائے اور اپنے فرزند عبدالمہدین عمر کتب ہزار مقرر کیے انھوں نے عرض کیا کہ آپ نے اسامہ کو چھ سو سوسے
 نفیض ہی آج چنگ و سکھ چھری مشہدین مسبقہ نہیں ہوئی ہے فرمایا وجہ نفیض کی ہے کہ اوسکے باپ کا ساتھ رسول خدا
 کو کرنا پات و بھوک محبت تھی اور اسامہ کا ساتھ حضرت کو تھے بڑھ کر محبت تھی پس میں نے بی محبت پر رسول خدا کی محبت
 اختیار کیا اتنی عمر نہ کسی طرح حوث امام حسن حسین علی رضی اللہ عنہما صحابہ مہاجرین انصار اور ازواج مطہرات
 اس تعیناً کو قبول فرمایا اور کبھی کسی نے اوسکو نہ روایا و منصرف نہ کرکہا بلکہ آج تک امت کا وہی پر عمل ہے پس اس پر صحابہ
 یہ تہنیت ہوئی اور خوشیچ جو ہر کا مقولہ ہے کہ انکار جماع صحابہ نبوت کا وہ مہر تھا چنانچہ یہ تو آل کا چاند مقام میں
 بحوالہ کتب و روایت منقول ہو چکا ہے پس ایسے جماعی امر کو ملعون بولنا نہایت بیعہ و باطلاتی ہے و خلق ملکیت نہایت
 بعید ہے قیاد کہ منشأ اس خفا کا ہے کہ یہ کرار کر خود پر لیا سنا سمجھے ہر جہ و معاشاں ایک جا معین ہوتے توکل میں
 خلل آتا ہی حالانکہ یہ ہر خطا ہی اس واسطے کہ اگر ہر جا معین ہو کہ اور آدمی کا احتیاد خدا پر ہو نہ اوس
 تعینات پر وہ متوکل ہو اور اگر کہیں نہ کچھ عین ہو کہ لیکر اس کا خیال خلق پر ہو کہ وہ متوکل نہیں ہے کیونکہ
 ترک رسالت کا نام توکل نہیں ہے بلکہ ترک اعتبار رسالت کا نام توکل ہے اسی سبب سے جبکہ ایک عالمی مخلقت رسالت
 میں عرض کیا کہ اے تو کو کلامی اعدہ کھلا چھو وں یا کہ باندھوں اگر تو توکل کروں فرمایا اعتقلہ او توکل
 یعنی ہر بندہ اعدہ کھلا و توکل خدا پر رکھو اور ہر بندہ پر بھروسہ کرنا اسی ہے کیونکہ وہاں نہ جہ و نہ علیہ و نہ فرما
 میں تدبیر تقدیر پر توکل کرنا بندہ ہر توکل انوشہ پر بندہ اور انبیاء علیہم السلام سارے سامان کے کا وہ کرنے میں

وہ ابتداء سے سلوک میں تھے
شاید کہ انشا اس خط کا یہ ایک ایسی توکل کہ برزخ میں تھے۔

علل گزینش انبیا و رسول کا ہر اور صحابہ اہل بیت اور علمائے مجتہدین اور کمال اولیاء اسکا اختیار کیے ہیں تقدیر اجتناب
 نہ کرتے کہ آج چار سو برس سے ان کے کوئی اسکے نزدیک نہیں جتنا ہر اور کسی اختیار کرتا ہو سکتا ہو ورنہ شریکر
 نہیں تھے ہیں اور اس کام سے ایسا بھاگتے ہیں جیسا کہ برہمن گوشت کا گوشت سے بھاگتا ہو لاکھ سوچا و ست میں
 اسکی فضیلت اور تائید نام مذکور ہو چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اکل احد
 طعام قط خیرا من ان یاکل من علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و اولیاء اللہ داؤد علیہ السلام کا یہ اکل من علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 کسی کوئی طعام کبھی مترا ہے کہ کھا کر اپنے دو ہاتھ کے عمل اور تحقیق پیغمبر خدا داؤد علیہ السلام کھاتے تھے
 کسب پنے سے یعنی کسب انبیا اور سیدین کی سنت ہے اور داؤد علیہ السلام نے دنیا کر اپنا قوت کیا کرتے تھے چنانچہ
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاَلَمْ نَجْعَلْ لَّآلِہٖ اَیَّامًا مَّعْدُودَةً اِنَّ اَعْمَالَہُمْ فِی النَّارِ لَکَانَ اِنَّہُمْ لَیْسَ لَہُمْ اَللّٰہُ
 لہما کہ انکا شمار نہیں اور ان کے سے جو کہ بیان الہی دیکھتے تھے اور نہ باقی کباب میں امر آتی ہو کہ کباب
 نہیں اور نہ کہ وہ دوسری شے ہو کہ وہ حیوان بھی اور نہ کہ وہ کھانہ کہہ کر نہ لکھتے تھے کہ ہم تمہارا جلال الہی صفہ
 والہ طہیر یعنی ایسا ہر اور جو سے بڑھو ہو سکے ساتھ اور اترنے جانے اور فرزندائے حضرت سلیمان علیہ السلام
 باوصفہ و نشان شوکت سلطنت کا ذیل بویا بن کر اپنا قوت دواتے تھے یہ طبع ہر چیز کا چرچہ و کھجما
 کہ وہ جس اپنی قوت بصری کرتے تھے اور حضرت حامی السلام فرماتے ہیں کہ جُحَل بَدَیْتُ حَتَّی ظَلَّ الرَّجُلُ جُحَل
 اللہ کے ذوالضراعت یعنی مخالفت آمری یعنی تمہارے گیارہ رقبہ پرانے غائب کیے یہ کہ جو کہ گواہی گواہت
 اور عقار اور اس شخص کے مخالفت کی امر سے کی یعنی حضرت کا سب ٹھہر کہ جہاں اور زور و زور و زور و زور
 پیدا کرنا اور بعد میں اسکی بھی مخالفت کی کہ کبھی ہندو جہاں ساتھ کفار کے اندھے ہندو ہی بعد میں دیکھا اور
 مہر یونان قائم کی بلکہ اگرچہ کیا تو مسلمانوں سے کیا جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ حال میں کہ یہ بات
 پرستوں کو چھوڑ دینے اور اہل اسلام کو قتل کرنے کی سعی حال کا بھی ہیں اس غیالہ سے کہ سب ہمیشہ ذلیل حقیر
 یعنی اپنے مخالفین کی رعیت چھوڑ دینا چاہتے ہیں چنانچہ مشہور ہے کہ چاکو کو کہہ کر ہر اور کبھی عزت سلطنت اور عین
 کسی کو نصیب نہیں پس مارتا ہوا قول حضرت کا کہ گڑھی گئی دولت اور صفاریہ کے مخالفہ پر جیسا کہ صحیح
 بخاری میں ہے اور ترجمہ ہی اور نسائی اور ابن ماجہ روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
 اطیب ما اکلتم من کسبکم وان اولادکم من کسبکم یعنی تحقیق پاکیزہ تر اور حلال تر غذا وغیرہ
 خدا پر کرنے کسب کھاؤ تم اور تحقیق اولاد تمہاری خیر لکھ کسب کیے یعنی اگر اولاد تمہاری خیر نہ گوارا

کر رہے تھے بھی یہاں پہنچے ہاتھ کے کسب کھایا اور امام احمد نے روایت کیا کہ قبل از رسول اللہ اُمّی
 الکسب طیل قیل عمل الرجل مہیدہ وکل بیع مہدور یعنی عرض کیا گیا کہ باریا رسول اللہ کو نسا کسب کا نہ تو
 ہر ذریعہ اعمال کرنا مہدور کا بدعت خود اور ہر ذریعہ فروخت کے صحیح اور مقبول شرع ہو یعنی اگر گریہ اولاد غلام ہاتھ سے
 عمل کسب کرنا ناجائز بھی نہ ہو کسب کی لینا لینے ہاتھ سے مشقت کر کے کھانا اور سب سے بھی پاکیزہ تر ہو بیع و تجارت
 کے صحیح موافق مسائل فقہیہ کے ہو اور امام ابو بکر احمد بن حنبل نے روایت کیا ہے کہ قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم طلب کسب حلالی وراہیۃ بعد الفریضۃ یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ طلب کرنا کسب کا جس میں رزق حلال ہو پونچھ فرض ہو بعد فرض کے یعنی یا ان غیرہ فرض کے کہ کسب کا طلب
 بھی فرض ہو یا بخیال کیجئے کہ مذکورہ کسب کی بیع اور تمام لوگ نے فقر چار سو برس سے تقریباً ہندو کسب میں اور
 سب کا ہر کار و کار کے کسب میں پیشہ انبیا اور مسلمان کا ہر کسب کو چھوڑ کر فقر و غارت پر منحصر ہو کر بیٹھتے ہیں
 بد خلقی ہم کہ دعویٰ اہل سنت جماعت میں ہونی چاہئے اور مذہب پر فساد جو کہ چلنا کہ کسب حرامی کو
 کافر حاکم نفسا اس کی بیعت شرع عقائد نسفی وغیرہ کتابوں عقاید اہل سنت میں صریح ہو کہ عقائد اہل سنت کا
 یہ کہ بسید کے گناہ و برے آدمی ہوں یا کسانے خارج ہو کر فریقین افضل نہیں ہو تو ہر طور عقائد و عقائد
 یہ کہ کسب کے یہ کالہ یا کسانے خارج ہو جاتا ہو لیکن کفر میں بھی داخل نہیں ہوتا بلکہ درجہ دینی میں ہیں لیکن
 اور اعتقاد خارج کا یہ کہ آدمی ہوں گناہ و برے بلکہ صغیر و کبیر سے بھی کفر مطلق ہو جاتا ہو اور یہی اعتقاد خارج
 کہ میرا ہمدرد ہے لیکن دنیا کا اشتیاع دنیوی اگرچہ حلال مباح ہوں تو میں مشغول ہوں والے بلکہ اس کا
 ارادہ کئے والے کو بھی کافر مطلق ٹھہرا جاتا چنانچہ انصاف نے کے ہاتھ پیچ میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے دنیا کو وجود
 حیات دینا کفر ہے چنانچہ زمان فرزانہ لعل حیات و زرا عا و عمارات و ملبوسات و مکانات و غیرہ کو
 الحکم یہ ہر اور ان میں مشغول ہو کر کافر ہو اور جو کہ انکار ارادہ کئے اور اس ارادے میں مشغول ہو کر کافر
 اگر کوئی شخص اس کے ساتھ صحبت کرے یا اس کے گھر کو جاوے یا اس کے ساتھ الفت رکھے وہ بھی اسی
 نہیں ہے یعنی غیر مہدی ہو اور ان محمد سے نہیں ہو اور ان محمد کے تعالیٰ سے نہیں ہو انتہا آپ والہ یہ
 کہ زمان فرزانہ ملبوسات حیوانات سواری خود میراں اور ان کے خلف کے پاس ہمیشہ رہتے تھے پس اگر
 فقط جو ان شیا کافر ہے جیسا کہ آغاز کلام معلوم ہوتا ہے کہ ہر وجود دنیا کفر و نہایت مشکل ہے
 آن چڑی کہ جس نے کو آپ کفر ہوں پھر اوس کو اختیار کرنا اور اگر مراد یہ ہے کہ اہل دنیا میں مشغول ہو کر زیادہ آدمی

یعنی ہر مہدور کسب کا نہ تو ہر ذریعہ اعمال کرنا مہدور کا بدعت خود اور ہر ذریعہ فروخت کے صحیح اور مقبول شرع ہو یعنی اگر گریہ اولاد غلام ہاتھ سے

نافل ہو گا کفری جیسا کہ آخر کلام سے مترشح ہوتا ہے ترجیح بلا مرجح کے کیا معنی ہیں کہ زمانہ فزندانہ طبع سے زیادہ
بلا تکلف و برو حقیقت اختیار کرنا بلکہ سنت انبیاء کی سمجھنا اور راز کا کوشاں و تجارتا وغیرہ امر الی کسب الکتساب
سے احتیاجا بدلیس کرنا جیسا کہ کوئی حرام و کفر سے متبرک کرنا جیسا کہ لون چیز و نگو اختیار کیا تھا ان چیزوں
بھلی نہیں کرنا تھا اور مشغول انہیں نہ تھا جیسا کہ انبیاء و مسلمین کرتے تھے چنانچہ قبل کیا خلقی میں کو جو کجا
یہ کیا معنی ہیں کہ آؤ غے دیر اور آؤ غے کرنا کھانوں گانگلو کھانے پر اور طرہ جڑی کس قول پر کہ نہ مذہب لون
میں کسے کی عمل کیا الا انشاء اللہ والناور کا لحد میں چنانچہ شاہر ہو کہ تمام جدید قسام کے حیلوں و دیوئی نکل
تجارت و زراعت کو کرسی و ضروری وغیرہ اشغال دینیہ میں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ ان میں کس
کسب حلال طرم میں نہ نہیں کرتے ہیں پس سب کے ہمدی کے قول کے موافق کفار وغیرہ مذہبی
کیونکہ ان ہمدی نہیں ہیں کسی معنی ہیں کیخیر ہمدی ہیں نیز اسکی ہر کھون ان بزرگ کی پاس غلط
ہو کہ متبایا تھا اللہ تعالیٰ نے انہیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ لکھو یک قلم کا کفر و ایمانی ہر کھنق خدا لیا بزرگ
تبادل مخلوقی بدست کرد خدا تعالیٰ یہاں مخلوقی بزرگ گمار دتا مازدور و مکار جو کہ آرد بد خلقی یا زور و ہم
سندت حاجت نہ عن کو نہ کرنا چنانچہ یا بد شتم انصاف فائین نہایت تاکید ہو کہ دھارے کے باہر وغیرہ
بزرگ کے مکان پر بھی واسطے حیافات کے نجانا اور اگر طعام اندرون کے لاتے تھے حکام ایران
بلا تاہل لکھتے تھے انتہی حاجت کو طعام دست تحرقم الرسالت ہو اور احادیث بکثرت اس باب میں وارد ہیں
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دعیت الی کراع لاجیت لواء کھد
ال کراع لقبیلۃ یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں طرٹ ایک پاچہ حاضر ہو گا میں اور اگر نہ ہو گا
طرٹ میرے ایک پاچہ العتبہ قبول کرو گا میں اور ابوداؤد نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من دعی فله یجب فقه عصبی اللہ و رسولہ و من دخل علی غیرہ عقی دخل صارقا و خرج حقیقہ
یعنی جو شخص بلا گیا یا طرطعہ کے پس قبول کیا اور حاضر ہوا تحقیق نافل الی او سندہ و رسول کی
اور جو کہ داخل ہوا فی دعوت داخل ہوا چہ کے مانند و رکھ لکھ کی طرح اور بخاری و مسلم کی حدیث میں
ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ انصام طعام الولیۃ یعنی لہا انصام و دیگر
الفقر لم من ترک الدعوت فقه عصبی اللہ و رسولہ یعنی حدیث انصام طعام و لہم کہ حدیث
انصام لہم کے جاوین اور فقہاء چھوڑے جاوین اور جسے کہ قبول کیا دعوت کو تحقیق نافل الی او سندہ و رسول کی

میں جو کجا
بھلی نہیں کرنا تھا اور مشغول انہیں نہ تھا جیسا کہ انبیاء و مسلمین کرتے تھے چنانچہ قبل کیا خلقی میں کو جو کجا
یہ کیا معنی ہیں کہ آؤ غے دیر اور آؤ غے کرنا کھانوں گانگلو کھانے پر اور طرہ جڑی کس قول پر کہ نہ مذہب لون
میں کسے کی عمل کیا الا انشاء اللہ والناور کا لحد میں چنانچہ شاہر ہو کہ تمام جدید قسام کے حیلوں و دیوئی نکل
تجارت و زراعت کو کرسی و ضروری وغیرہ اشغال دینیہ میں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ ان میں کس
کسب حلال طرم میں نہ نہیں کرتے ہیں پس سب کے ہمدی کے قول کے موافق کفار وغیرہ مذہبی
کیونکہ ان ہمدی نہیں ہیں کسی معنی ہیں کیخیر ہمدی ہیں نیز اسکی ہر کھون ان بزرگ کی پاس غلط
ہو کہ متبایا تھا اللہ تعالیٰ نے انہیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ لکھو یک قلم کا کفر و ایمانی ہر کھنق خدا لیا بزرگ
تبادل مخلوقی بدست کرد خدا تعالیٰ یہاں مخلوقی بزرگ گمار دتا مازدور و مکار جو کہ آرد بد خلقی یا زور و ہم
سندت حاجت نہ عن کو نہ کرنا چنانچہ یا بد شتم انصاف فائین نہایت تاکید ہو کہ دھارے کے باہر وغیرہ
بزرگ کے مکان پر بھی واسطے حیافات کے نجانا اور اگر طعام اندرون کے لاتے تھے حکام ایران
بلا تاہل لکھتے تھے انتہی حاجت کو طعام دست تحرقم الرسالت ہو اور احادیث بکثرت اس باب میں وارد ہیں
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دعیت الی کراع لاجیت لواء کھد
ال کراع لقبیلۃ یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں طرٹ ایک پاچہ حاضر ہو گا میں اور اگر نہ ہو گا
طرٹ میرے ایک پاچہ العتبہ قبول کرو گا میں اور ابوداؤد نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من دعی فله یجب فقه عصبی اللہ و رسولہ و من دخل علی غیرہ عقی دخل صارقا و خرج حقیقہ
یعنی جو شخص بلا گیا یا طرطعہ کے پس قبول کیا اور حاضر ہوا تحقیق نافل الی او سندہ و رسول کی
اور جو کہ داخل ہوا فی دعوت داخل ہوا چہ کے مانند و رکھ لکھ کی طرح اور بخاری و مسلم کی حدیث میں
ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ انصام طعام الولیۃ یعنی لہا انصام و دیگر
الفقر لم من ترک الدعوت فقه عصبی اللہ و رسولہ یعنی حدیث انصام طعام و لہم کہ حدیث
انصام لہم کے جاوین اور فقہاء چھوڑے جاوین اور جسے کہ قبول کیا دعوت کو تحقیق نافل الی او سندہ و رسول کی

ان احادیث سے علم ہوتا ہے کہ قبول کرنا دعوت کا واجب سنت ہو کہ ہر مسلمان کی ولایت میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لادعنی حد کہ لی طعام فلیعطينی شاة طعام وان شاء ترک یعنی جب بلایا جاوے ایک تم کچھ ان طعام کے کچھ سہیہ کہ حاضر ہو کر کچھ اگر چاہا کھاوے اور اگر چاہا کھاوے یعنی یا واجب بات ہو اور وہ نام ہو حاضر ہو کر کھاوے نہ کھاوے انکا اختیار ہو اور اگر عذر روزہ وغیرہ کا ہو کھانا سو کھا یا نہ کھا سو کھا یا نہ کھا کھانے کے منع جو اول وقت تک کھانا کو کھانے سے انکار نہ تھا اگر کوئی اندر دوسرے کے کھانا لانا تھا کھا لینے تھے انکار فقط حاضر ہونے سے تھا اور وہی واجب سنت ہے جو خدا کی طرف سے بہت سی مخالفت سنت محمدیہ کی انکی ذات میں تھی پس عوی اتباع تمام کان معنی محض ہر اور سی مخالفت انھیں انھوں کے نزدیک کے واسطے انھوں نے قاعدہ گڑھا تھا کہ جو حدیث میرے مخالف ہو وہ نامقبول ہے یہی اسباب گز نہیں ہر ایک جو فعل تھا مخالفت حدیث ہو وہ نامقبول ہے اور حدیث مقبول ہے مخالفت احادیث عین بد اخلاقی ہے چنانچہ مسطور ہو چکا است مد دعوت میں بہت احادیث وارد ہیں لیکن زیادہ لکھنا کچھ ضرور نہیں ہے کہ وہ نہ خطاب دس قوم سے ہے کہ انصاف قبول حق کی عادت خلق نہیں رکھتے ہیں واللہ یفعل فیہن من یشاء انہی صراط مستقیم بد خلقیہ وازدہم کہ اس میں نام ہے اخلاقیوں کی یہ وہ ہے کہ علم سیکھنے سے منع نہ کرنا چنانچہ انصاف نہ کر کے اب ہم میں کھانا پر کھانا علم سے منع کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم رکھتے میری ہمت کو قبول کر کے ایک شخص کو چھو اگر اجازت ہو تو وقت قبول کے کچھ میں پڑھ لیا کرو ان کا اس وقت بھی پڑھو کہ سو ہو اور نہ غرض یہ کہ نے کہا کہ اگر قرآن کو نہیں تو کتب صحیحہ تلاوت کر کے طور پر پڑھیں جب بھی یہ روئے نور ہوا ہو وریاں بنا دے اور اور یاد دہا اور وہی پڑھ جاتا ہو اور یہ کہ کہ قرآن سمجھنے کی واسطے نور ایمان سے بہرہ منستی تھی جو بال خلق میں بخوبی واضح ہو چکا کہ علم حکمت اسل خلاق پر کادوسی کے لئے کہ مطابق قوت عقیدہ و رشہ وہی مذہب کی جانی ہیں اس واسطے کہ جب آدمی کو علم نہ ہو انمیز وریاں بنائے کہ نہ سکے گا پس حمل کرکٹ سبب کا بیان ہو کہ انہی قوت عقیدہ شہوت خلاف حکمت شرعیت کے استعمال کے خلق سبعہ میں بھی پیدا کر گیا اور یہ ان کی عقل نہ قرآن سمجھنے کی واسطے نور ایمان کافی نہ ہوا درست ہے اس واسطے کہ اگر لوہے کے نفس اس کا نور کافی نہ ہو تو انہی البطلان ہو کہ جو کہ ہر مومن علم قرآن نہیں سمجھ سکتا ہے بلکہ اس کے الفاظ بھی نہیں پڑھ سکتا ہے اور اگر مراد یہ ہے کہ نور ایمان کا اور کافی ہے تو کمال ایمان اور قوت کمال ہے نیز اعمال انکی نورانیست کہیں نہ مومن کمال و صحت علی علیہم و علیہم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

موقوف ہو ورنہ یہ حکم کیا جانتا ہو دین اسلامی میں کیا کیا کام فرض واجب مستحب و مباح ہیں کیا ملک علی حسب الترتیب
اختیار کر کے اور کیا کیا کام حرام و مکروہ ہیں ان سے احتیاج پڑنے کا کمال ایمانی حاصل ہو کر ان کی ایک ایک تکمیل
حاصل نہیں ہوتا یہ خواہ امت مسلمین کے حکم علی عمل کر کے یا ربانی حکم سائل نبی یوحنا کا ذکر کر کے جو حال نہایت علم
سیکھنے سے نہایت تعلیم اور اور پتہ پر لے لیا اگر تم علم کتب پیروی جو مدت کو قبول کرنا قصداً لا غیر کرتی ہو کہ مدت و
انکی سبب جملہ کے اور کسی کے قابل سنت قبول نہیں ہو اور ظاہر میں کہ جملہ لاحق و ہال میں کیا کیا کر کے ہیں کہ انکی سبب
ہو کہ وہ کیا جانتا ہیں کہ کسی سبب ہو گا اور ہو سکے گا علماء میں انکا پسند کرنا اور علماء کا کہ اقصی علماء اور ارجح ائمہ
میں پسند کرنا دلیل سلطان و مروت کی ہے نہ وہ حدیث و حیرتی شک نہ قدر و قدر و تحسین و تحسین و تحسین و تحسین
اور میان خود سیر کر کے کہ کو ملا و قرآن سے متصل کہانہ اخاف و قرآن خدا و رسول کے اہم سبب کہ حدیث قدسی ہو کہ
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرب تبارك وتعالى من شغلنا القرآن عن ذكره في مشغلي
افضل ما اعطى السائلين فضل كاد الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه و هو الاثر قد
والد آؤا لله يفتي في شعب الامان كذا في المشكوة يعني فرما یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمایا ہے تبارک
وتعالیٰ جو شخص نماز کر کے اور سو کو قرآن کرے پس اور دعا و سؤل میرے دیتا ہوں میں ان کو افضل اس شخص سے
کہ دیتا ہوں سوال کرنے والا کو اور بزرگی کلام خدا کی باقی کلاموں پر مانند بزرگی خدا کے ہے اپنے مخلوق پر امتیازی اور ذکر
تجلی نہم عباد کی ہو کہ یاد و فنا کفایت طلب سوال ہے پس جو نبی بابا کہ سائلین فضل دیتا ہوں ان کو کہ فرمایا ہو ان کو
بھل گئے جیسے کہ سابق و سابق کلام کا اسی پر دلالت و فرج رکھتا ہے اور یہی ہے شعب الامان میں حضرت عائشہ
صدیقہ رضی اللہ عنہا کہ فرمایا ہے غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قراءۃ القرآن فی الصلوۃ افضل
من قراءۃ القرآن فی غیر الصلوۃ وقراءۃ القرآن فی غیر الصلوۃ افضل من التسبیح والتکبیر
التسبیح افضل من الصلوۃ والصدوق افضل من الصلوۃ والصلوۃ مجتہد من الدار فی قرآن کا
نماز میں افضل ہے طے قرآن غیر نماز میں رکھا گیا ہے کہ نماز میں بھی تفویض ہے کہ طے ہو کر طے افضل ہے اور کسی
بیگنا اور قرآن پر حنا غیر نماز میں بہتر ہو تسبیح و تکبیر سے علمائے کمال اگر چہ یہ ذکر نماز میں ہو اور اس سے تسبیح
و تکبیر و تہلیل تمام جو قرآن میں و قرآن جو تکمیل ہے افضل ہے جو قرآن میں ہو اور اس سے تسبیح و تکبیر و تہلیل
مطلیٰ افضل ہے جو قرآن میں ہو اور اس سے تسبیح و تکبیر و تہلیل و قرآن میں ہو اور اس سے تسبیح و تکبیر و تہلیل
ہو کہ سبب نماز و قرآن و قرآن کے باقی عبادت سے افضل ہے اور ان میں ترتیب مسطور الصدق علیہ السلام

بن خلیل رحمۃ اللہ علیہ روایت ہے کہ فرمایا دیکھا میں نے رب الفزت کو خواب میں پس چونچھا میں نے کہ کون سی عبادت
 فاضلتر ہے فرمایا تلاوت قرآن بار و بار یعنی پوچھا کہ فہم معنی کے ساتھ ارشاد ہوا فہم ثبات فہم انتہی فہم افضال
 علم کے حد و حساب خارج ہیں مگر بطور نمونہ کے چند آیات و احادیث مسطور ہوئی ہیں برفع اللہ الذین اصطلوا
 مینکم والذین اوتوا العلم کدرجات یعنی بلند کر گیا اللہ تعالیٰ ان کے درجات ان تھتے ہیں تم میں ان لوگوں کے
 جو دیکھ گئے ہیں علم سے راجع قل ھل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون یعنی کہو مجھ کو کیا پوچھ
 ہوئے ہیں لوگ کہ علم کہتے ہیں وروہ لوگ کہ علم نہیں انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء یعنی نہیں
 ڈرتے ہیں اللہ کے بندوں کے مگر علماء اور مشکوۃ میں ہے کہ کثرت میں ہے روایت کیا کہ میں مسجد شریف میں
 پاس بوالہ دار رضی اللہ عنہ بیٹھا تھا کہ ایک شخص آیا اور کہا کہ ابو الدار میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے سنا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ تم وہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 روایت کرتے ہو سو اس کے اور کچھ حاجت یہاں تک کہ مجھ کو بھی بوالہ دار نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے سنا ہے کہ یقول من سئل طریقاً یطلب فیہ علماً سئل ان ینبہ بخطر قیامہ
 طریق المجتہد وان الملاحکۃ لتضع اجنتہا رضاً اطالب العلم ان العالم ینستغفر لہ فی السیو
 ومن لہ امرض الحیثان فی جوف الماء وان فضل العالم علی العابد کفضل القمر علی النجم
 علی سائر الکواکب ان العلماء ورتبۃ الانبیاء وان الانبیاء لھو ترزاوینا واولادہم
 وانما ورثوا العلم فمن اخذہ اخذ بحظ وافر واولاھم الحمد للترغی ابو جرد و ابن ماجة و
 الدار وسماعہ الترمذی و تیس بن کثیر یعنی قرأتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم شخص جس کا ایک کہ طلب
 کرتا ہو وہ میں علم دین کو چلاوے گا و سکوا اللہ تعالیٰ ایک ہے میں ہوں بہشت اور تحقیق فرماتے ہیں ہر وہ شخص
 واسطے نہامندی طالب علم کے اور تحقیق عالم کیو واسطے مغفرت مانگتے ہیں ہر وہ انسان ان اور رہنے والے
 زمین پر اور مغفرت مانگتے ہیں عالم کیو واسطے مچھلیاں دریاں پانی کے اور تفرغ فضیلت عالم کی جاہل پر کسی
 کہ فضیلت فرمے کہ شب بد میں و کستار دن پر اور قدر علماء و ارث پیغمبر کے میں تحقیق پیغمبر
 و پیار و ہر کاراٹ پچھو اور رسول علم کے بیش پچھو ہی ہوں جس نے سیکھا علم کو یا نصیب کا دل اور
 ترمذی کی حدیث میں ہے کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجال ان صدقوا عابدوا لآخرہما فقال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل العالم علی العابد کفضل علی ذلک کہ تھو قال رسول اللہ

علیہ وسلم ان الله و ملائکته و اهل السموات کلام حق فی النملة فی محرم ما حتی الحوت
 فی الماء یصلون علی معلل الناس الخدیجی ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت رسالت پناہ کے وہو کا ایک باب
 موعودہ میں ہے یا حضرت کہ فضیلت عالم کی عابد پر مانند فضیلت میری کے ہو اور ان فی صحابہ کے پھر
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ تحقیق اللہ تعالیٰ اور فرشتے اور سب کو اہل آسمان زمین پر انکا کہ
 چیزیں اپنے رسول میں اور یہاں تک کہ چھائی بی میں البتہ روز بھیجتے ہیں تو علیہ کے لئے آدمی کے علم کو
 اور تیری اور اور ہر جگہ حدیث میں یہ کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیہ و سادہ اندل علی
 الشیطان من الف عبد لغنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ ایک فقیہ سخت تر شیطان پر
 ہزار شاہد آوایں باجوہ و حق ہے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم دین ہے علی کہ
 مسلمہ یعنی ملکیت عالم کا فرض ہے اور یہ بیان کے اور اسکی روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عن رجلین کان فی بنی اسرائیل احدهما کان عالما یصلہ لکنتی شہر یحلبین فیعلم الناس الخدیجی و الخدیجی
 یصوم النہار یم یقوم اللیل ایہما افضل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل هذا العالم لکنتی
 یصلہ لکنتی شہر یحلبین فیعلم الناس الخدیجی علی العابد لکنتی یصوم النہار یم یقوم اللیل افضل علی
 انما کہ بعض سوال کیا گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حال و موکا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تھا کہ نماز فرض
 پڑھ لیتا تھا بعد اوسکے پڑھتا تھا کہ علیہ نماز تھا آدمی کو خبر کی اور دوسرا روز کہ تھا خدا ان میں نماز میں کھڑا
 رہتا تھا کہ بن ان دونوں میں کون افضل ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ بزرگی میں علم معروف اللہ
 کی اور علم مذکور پر مانند بزرگی میری کے ہو اولیٰ دینی تھا کہ اور تیری روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم تعلموا القرآن افضل علم الناس فی مقبض یعنی سیکھو قرآن افضل اور قرآن کو تعلیم
 کرو آدمی کو سوا سوا سے کون مقبض روفاں کیا جاؤ گا آدمی مقبض ہے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ما احل العلم لکنتی اذ بلغه الرجل کان فقیہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جففظ
 علی امتی ای حدیث انی امریہا بعث اللہ فقیہا و کنت لہ یوم القیامۃ شافعاً و شہیداً
 یعنی سوال کیا گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کیا میری حد علم کی کہ جب پوچھیں مرد و عورت کو ہو فقیہ ہے
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو شخص لے کر میری امت کے لیے چالیس حدیثیں لے کر آئے وہ میری حد
 میں و تھا و کا اوسکو اللہ تعالیٰ قیامت میں منور فرمائے گی ہو گا میں روز قیامت اوسکے گناہوں کا شفاعت

[illegible]

بعضی یزدی میگویند که سید بن ابی طالب را از ایشان هیچ اثری در میان ایشان نیست و میگویند که سید بن ابی طالب را از ایشان هیچ اثری در میان ایشان نیست و میگویند که سید بن ابی طالب را از ایشان هیچ اثری در میان ایشان نیست

حدیث شریف میں ہے کہ من زار قبری بعد وفاتی کان کم من ارنی فی حیاتی یعنی جس نے زیارت کی میری
 قبر کی ہوا مانند اس شخص کے کہ ملاقات کی محبت میری زندگی دینا وی میں بالقرض اگرچہ اس نے اس شرف
 و منقبت کا ارادہ کیا تو خوش روح اور کمال کا بھی عرف نہ کیا اس واسطے کہ حج کو کہ بغیر زیارت عترت واجعت کہنے پر
 روح مقدس جفا کرنا چاہتا ہے فرماتے ہیں کہ من حج البیت لہیز لہ فی فضل جہا کی یعنی جس نے حج بیت
 کا کیا اور میری زیارت کی پس تحقیق مجھ جفا کیا اور علی مرتضیٰ حضرت رسالت پناہ سے روایت کرتے ہیں کہ
 فرمایا عن ارقبری بعد وفاتی فکانما ارانی فی حیاتی ومن لہیز لہ فی قبری فضل جہا کی یعنی جس نے
 کدیزد کی میری قبر کی بعد موت میرے پس یا کہ ملاقات کی محبت میری زندگی میں اور جس نے کدیزد کی میری قبر کی پس
 بہ تحقیق کہ مجھ جفا کیا اور شہ چنانچہ جو نبوت کے اپنے تئیں ہمہی شہد کرتے ہیں ایسی کیا کہ بیت اللہ حج کیا اور
 بغیر زیارت حضرت رسالت مینے سے مومنہ موز کر بند و ستار شالیا اور اس عیب کو جانے کے واسطے حید کیا کہ
 مجھ کو حضرت رسالت پناہ نے فرما دیا کہ میرا پاس سے آؤ سیدہ گرات کو چلے جاؤ کہ تمہارے دعویٰ حمیت کی مدد گاہ
 ہو اور اور اس کا وقت ملو بھی قریب ہو جیسا کہ مطلع الاولایت میں مسطور ہے اور حقیقت میں وہی بات ہے کہ عذر
 گناہ و بدتر از گناہ اور کدیزد کا نام کا ظاہر اس واسطے کہ سفر آمد و رفت مدینہ کا کل ایک مہینہ کا ہوتا ہے ہر ہفتہ
 دعویٰ حمیت کی کیا جلدی تھے کہ اس سفر مبارک کو چھوڑ کر ناخست گرات کو مقدم رکھا حالانکہ گرات میں
 اگر شہر احمد آباد مسجد ناز خان میں غفر رب و رازہ ہمال لھکے اٹھا رہے ہیں قامت کر کے دعویٰ حمیت کی
 سند و نمونہ برس میں دعویٰ کیا ہے اور برس بعد کیا ہے پس ایک مہینہ کا سفر مدینہ ترک کرنا جلدی دعویٰ حمیت
 کے اور پھر گرات میں کر اس مدت و رازیک دعویٰ کو نہ نہایت سخن ہو یہ علاوہ یہ کہ دعویٰ گرات میں کیا فرور تھا
 کیا مدینہ میں دعویٰ کرنے سے کچھ شرم و ہنگام ہوتی تھی اور طویہ ہے کہ اس کشف مخالف شرع پر عمل کیا اور یہ
 خیال نہ کیا کہ جب حضرت رسالت زندگی میں انہی زیارت کی اس قدر تاکید فرماؤنگے کیونکہ بعد رحلت کے
 لوگوں کو علم کا شفق میں یث سے منع فرماؤنگے زیارت حضرت سیدہ سلیمان صلی اللہ علیہ وسلم کی باجماع علماء اہل
 و فعلاً افضل سفن و را کہ مستحبات ہر قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ایسی سنت ہے کہ اور پھر اجتماع ہو اور بعض علماء مالکیہ اس کو واجب سمجھتے ہیں اور نزدیکی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
 علیہ کے زیارت آنحضرت کی افضل مندوب اور را کہ مستحبات ہے قریب بدرجہ واجبات کے اور کثر سے اس اتحاد اس
 میں راہ بین چنانچہ جب لعل و غبار و کتاہوں میں اسکی تفصیل موجود ہے پس جب ایسے مراجع اعلیٰ کے برخلاف کوئی

کشف والہام ہوگا اور پھر عمل چاہیے لکھو سو سو نفسانی اور سکون سمجھنا چاہیے اور زیادہ تر موجب حقیقت
 ہے کہ خود شیخ جو بیرون کا بھی یہی اعتقاد تھا چنانچہ شواہد کے جوہر میں باب میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے فرمایا کہ کفر
 کہ اور سکون کشف کہنا چاہیے کہ رعایت شرع محمدی کے جہت میں قائم ہو وہ کفر نہ لکھا کہ معلوم تھا کہ تنویر میں
 پڑیں خلاف شرع محمدی کی تائید سے سبحان اللہ تعالیٰ اور فعل وہ کفری بنفسک اللہوم علیک وحسبنا
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَنَا مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَتِلْكَ سَوَآتُ الْفُسْكَكُمْ اَنْتُمْ مُشْرِكُونَ الْكِتَابُ اَقْلًا
 تَقْلِقُونَ یعنی کیا حکم کرتے ہو تم لوگوں کو نیک کام کا اور بھولتے ہو آپ کو اور تم بڑھتے ہو کتاب پھر کیا نہیں بوجھتے
 بدخلق ہی جو ارادہ میرا اور اتباع سنت محمدی کا کرنا لیکر جب کہ علم کے دو مخالف سنت کے ہونا
 چنانچہ شواہد اول الایک البسٹ ہشتم میں لکھا ہے کہ شیخ جو بیرون پر انتقال الہی زوجہ بی بی کو گھر میں تھے
 اور عادت یہ تھی کہ زمین میں نہیں واسطے شناخت وقت نوبت نزول کے کاظمی تحصیل جبلت مخیر پر
 سیاہ پہنچتا تھا ایک بی بی کے گھر سے دوسری بی بی کے گھر جانے کی نوبت آتی تھی اور سرور جیسا بی بی پر پہنچا
 فرمایا کہ مکتوبی بی بی ملک کان گھر میں لیجھو بی بی ملک کان جان حاضر تھیں تھوٹنے عرض کیا کہ آپ پر سختی ہو اور میں جو
 یہاں حاضر ہوں اور میں نے اپنی نوبت مکتوبی کی آپ یہ ہیں مولوی یار قن نے بھی یہی مضمون بحال حاضر عرض
 کیا میرا جان جو آپ کا نوبت منہ پنا حق بخشا لیکر حد شرع محمدی کی کفریت تالی نے حکم کیا کہ کوئی شخص نہیں سکتا
 پہنچو اس کے پھر دو تین بی بی ملک کان وغیرہ نے یہی مضمون عرض کیا لیکر یہ ان قبول کیا اور کہا کہ اگر اور
 لوگ ہماری رعایت کرتے ہیں لیکن شرع محمدی کی تائید میں کرتے ہیں ان عرض کرنا اور بی بی ملک کان گھر میں تھے
 اپنے متین پونچھایا انتہی دیر کی حرکت میں چند قیاحین پائی گئیں ایک کہ خلا حضرت رسالت آپ کے
 کیا اس واسطے صحیح بخاری کی حدیث ہے کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسئل فی مرضہ الذی
 مات فیہ ان انا غلام ابلہ ناغدا یرید یوقی عایشہ فادخل اللہ امر واجہ ان یکون حیث شاء فکان فی
 بیت عایشہ فخر مات عندہا یعنی تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انضر مرض میں ہر روز پوچھتے
 تھے کہ میں کل کس بی بی کے گھر میں ہوں گا فتنیاق تھا نوبت حضرت عایشہ کا رواج مطہرات یہ طلب بھی کران
 دیا کہ جس کا حضرت کا دل چاہا وہاں ہیں پس حضرت خاند عایشہ میں تشریف فرما ہے یہاں تک انھیں کہ جلالت
 فرمائی آپ فرمایا کہ جب حضرت رسالت نے حضرت انجہ مطہرات کی قول فرمائی شیخ جو بیرون کمال اتباع کا
 دعویٰ کرتے ہیں ان کو بھی لازم تھا کہ قبول کر لیتا اور طرہ محمدی پر عمل کرتے کیونکہ حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی

بہ خلقی چہ دہم سبب لکھ کر شیخ نے عداوت شیعہ سنت محمدی کے کیا کر پھر نوبت انوی کو دیکھو
 اور مکتوبی داخل نوبت کیا اور صدر آج اور حقوق الناس میں شیعہ مذہم کو فروغ دینا چاہتا

نہیں یہ بلکہ دوسرے نفس سے چاہا کہ کیا خوب کیسے نہ کہا ہے شجر فروکش در زہد صدق و صفاء ولیکن میفر
بر مصطفیٰ ہدوسری قباحۃ یہ کہ نوبت شریف حق ہی نہیں دیکھا ہو اگر کوئی بی بی یا بی نوبت دوسرے کو حلال کر دے
وہی حلال ہو جاتی ہے یا نہ چاندی حدیث سابق سے بھی ظاہر ہو اور دوسری حدیث متفق علیہ میں بھی ہے کہ اس وقت
لما کبرت قالت یا رسول اللہ جعلت یومی صلاتی عايشة فكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم یقسم عايشة یومین یومہا ویوم مسوی لا یعنی سو دھڑی اندھا کہ ازواج مطہرات سے
ہیں جب البیسن ہو میں عرض کیا یا رسول اللہ کہ دریا میں اپنا روز نوبت واسطے عایشہ کے پس رسول خدا صلی
علیہ وسلم عایشہ کے واسطے دور روز نوبت فرماتے تھے کہ غدا و انکار و ازواج بی بی سو دھڑا روز واسطے
شیخ جو بنو کر پوسٹے بھی بی بی ملک ان بی نوبت بی بی لون کو دیتی تھی اور انھوں اس حلال کو بڑے کرام
سمجھ کر انکار کیا تیسری قباحۃ یہ ہے کہ تمام فقہاء اور محدثین کا اتفاق ہے کہ شریف بی بی میں عدل واجب ہے یعنی حق
ساتھ شریف ایک عورت کے گھر میں ہے اس وقت دوسرے پاس بھی ہے اور دن میں حساباً عتوں اور مخلوق کا
ضرور نہیں یہ بلکہ دوسرے کیسے دھڑا بیس ہو اور کسی جایہ نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن کی گھڑی کا
حساب کر کے عورتوں تقسیم فرماتے ہوں پس مسیح کو بی اور اس قدر بار یک بی بی اس مقدمے میں حرکت نہ لے لایا بل تھی
چوتھی قباحۃ یہ کہ شیخ موصوف باوصاف اسکے کہ دعوی علم غیب اور اطلاع جمیع احکام کا کہتے تھے اس انتہا تک
بھی کہ ہنگام مرگ قریب پونہچا اس قدر جانتے تھے کہ حد شرعی بخشنے سے نہیں بخش جاتی ہے وہ کو کسی پر اور حقوق
قابل بخشنے کے کہ کوئی کہ نوبت ازواج کو حقوق الناس اور دوسرے حقوق الناس بخش جاتا ہو اور مسکوحہ
ٹھہرا یا اور کہ اس حد شرعی کو کوئی شخص سن سنا ہو یہ بخاک اور خاکش سن سنا ہو کہ جس کا حق پر بی بی ملک
بخش سکتی ہے جیسا کہ بی بی سو دھڑا حضرت عایشہ کو اپنا حق نوبت بخش دیا اور وہ دیکھو بخشا بندہ سے
نہیں ہو سکتا یہ وہ حقوق آسمانی ہیں اس واسطے کہ حد کی تعریف یہ ہے کہ عقوبت مقررہ معینہ کہ واسطے حق مذمتی
واجب کی ہو البی حد میں حکم کے پاس ہو بخنے کے بعد شفاعت درت نہیں پس تحریر کو دیکھیں گے کہ اس قدر زائد
نہیں کہ اور قصاص حد نہیں ہے کہ اس کو اور عقوبت معینہ کہ حد کا یا اس واسطے بخش دیا جاتا ہو اور
قرآن سے اسکا عقوبات پر نص بھی ہے کہ من حیجہ شیء فی شیء باللعنہ ووف واک لہ الذیہ باحسان
یست بھی اگر شیخ نہ ہو کہ با و آجاتی جانتے کہ جب قصاص اس حق عقوبت ہو سکتا ہو دوسرے حقوق الناس کو نہ عفو
ہو ورنہ بالحدیب شراف اسکے ہیں اپنے تین بھی علم کی طرف توجہ نہیں ہو اور دوسرے کو بھی اس کی طرف مائل

ہوئے مانتے ہوئے بدخلقی بائز دھرم کہ سب بی بی ہندو کے انکار کے تمام اہل اسلام کو مشرق سے مغرب تک
 کافر جاننا اور ان کے پیچھے مار چڑھنا ناجائز سمجھنا چنانچہ انصاف مانے کے باب و مین لکھا کہ میرا کہ انکار کرنا
 مہدیت سید محمد بن سید خاں کفر سوار ملا احمد خراسانی نے سید محمد بن زبیر سے پوچھا کہ منکران مہدیکہ کیا کرتا
 ہو گا کافر کا تہا ہون میں ملا احمد نے کہا اگر میں انکار کروں سید محمد کو کہا اگرچہ بائز دھرم اور انکار مہدیکہ کے
 کافر ہو جاوے اور اب سوم میں لکھا کہ میرا کہ انکار کرنا مہدیکہ چلنا چاہیے اگرچہ میں ہوں
 اعادہ کر میں اور موضع بہر دیوالی میں اکثر تہا جو میں میان نعمت متع ہوئے تھے گفتگو یہی تھی کہ منکران کے
 پیچھے نماز چلے گی گارنا بعد بعض باروں اعتراض کیا کہ خود میرا کہ نماز جمعہ اور نماز ہر دو عید کی تھی چھ فیروز
 ادا کی ہو گی اور نہ تو تاکید پڑھتے بعد وہ میان خود میرا و میان نعمت وغیرہ نے کہا کہ ہم اس گفتگو میں نہیں
 ہیں جو کچھ میرا کہہا ہے وہ ہم کو کرنا چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے اس میں ہم باز رہیں مصنف
 کتاب نہ کہ کافر کا کہنا کہ اس مجلس میں یہ ناقل حاضر تھا اور اب ہشتم میں لکھا کہ خود میرا کہہا کہ وہ نہ کہو
 مسجد جامع اور عیگہ میں کچھ محبت و سلاح و لباس عہدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین کو فکرت نہ دیکھ کر سوختہ
 ہوویں اور اب چہارم میں لکھا کہ شہر ٹھٹھہ میں میرا کہ عت کرے تھے ایک ملا اپنے لڑکے کیلئے خود ملاں
 ہوا میرا کہ جوان یا کہ اگر حق تعالیٰ قوت دیو ان کو نوے خرید لیو کن میں اور خود میرا کہہا کہ میرا کہہا کہ میرا کہہا کہ
 ہو گئے میں اور خوشی میرا کہہا کہ بارون کی نہ تھی کہ علی کا مخالفین کے گھر علم طرح سے اور وعظ مسخر کیلئے
 کوئی جاوے اور خود میرا کہہا کہ تشدد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہمارے دائرے سے تمہارا پاس علم
 پڑھنے کو نہ آوے گا میرا کہہا کہ علماء کے پاس جاوے اور خوشی کرے مخالفین اور مخالف مہدیکہ ہو کہ اہمیت
 یہ ہوا ایتھا الدین اعتوا کا لکھنا و ابطانہ من ذوالکمال الایۃ انتہی جواب اس کا یہ کہ کلام مذکور اللہ
 سے معلوم ہوتا ہے کہ میرا کہہا کہ خود میرا کہہا کہ مخالفین کو چلی اور کافر قابل حربہ جانتے تھے ہمارا کافر جاننے کی حاجت نہیں
 بلکہ خود میرا کہہا کہ خود میرا کہہا کہ اس کا جواب اللہ دیتے ہیں یہ یہ کہ کسی کتاب انصاف مانے کے بابت مجسم میں
 لکھا کہ میرا کہہا کہ اگرچہ شخص کو کہہ کے اس سے جزیہ نہ چاہیے لینا اور ان کی عورتوں میں نہ نکاح تصرف
 نہ چاہیے کرنا اس طرح حرمت کلہ کی چاہیے رکھنا اور یہ بھی لکھا کہ خود میرا کہہا کہ جب تک کے بعد اسباب
 مخالفین کا دنیا اور لینے سے منع کیا اور میرا کہہا کہ سفر خراسان میں سرحد ولایت مسلمانوں تک کی کشتی کار
 کچھ نلیا جب ملک کفرستان میں پونچھے اضطراب میں لینے کی اجازت دی انتہی یہاں معلوم ہوا کہ اپنے

بدخلقی بائز دھرم کہ سب بی بی ہندو کے انکار کے تمام اہل اسلام کو مشرق سے مغرب تک کافر جاننا اور ان کے پیچھے مار چڑھنا ناجائز سمجھنا چنانچہ انصاف مانے کے باب و مین لکھا کہ میرا کہ انکار کرنا مہدیت سید محمد بن سید خاں کفر سوار ملا احمد خراسانی نے سید محمد بن زبیر سے پوچھا کہ منکران مہدیکہ کیا کرتا ہو گا کافر کا تہا ہون میں ملا احمد نے کہا اگر میں انکار کروں سید محمد کو کہا اگرچہ بائز دھرم اور انکار مہدیکہ کے کافر ہو جاوے اور اب سوم میں لکھا کہ میرا کہ انکار کرنا مہدیکہ چلنا چاہیے اگرچہ میں ہوں اعادہ کر میں اور موضع بہر دیوالی میں اکثر تہا جو میں میان نعمت متع ہوئے تھے گفتگو یہی تھی کہ منکران کے پیچھے نماز چلے گی گارنا بعد بعض باروں اعتراض کیا کہ خود میرا کہ نماز جمعہ اور نماز ہر دو عید کی تھی چھ فیروز ادا کی ہو گی اور نہ تو تاکید پڑھتے بعد وہ میان خود میرا و میان نعمت وغیرہ نے کہا کہ ہم اس گفتگو میں نہیں ہیں جو کچھ میرا کہہا ہے وہ ہم کو کرنا چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے اس میں ہم باز رہیں مصنف کتاب نہ کہ کافر کا کہنا کہ اس مجلس میں یہ ناقل حاضر تھا اور اب ہشتم میں لکھا کہ خود میرا کہہا کہ وہ نہ کہو مسجد جامع اور عیگہ میں کچھ محبت و سلاح و لباس عہدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین کو فکرت نہ دیکھ کر سوختہ ہوویں اور اب چہارم میں لکھا کہ شہر ٹھٹھہ میں میرا کہ عت کرے تھے ایک ملا اپنے لڑکے کیلئے خود ملاں ہوا میرا کہہا کہ جوان یا کہ اگر حق تعالیٰ قوت دیو ان کو نوے خرید لیو کن میں اور خود میرا کہہا کہ میرا کہہا کہ میرا کہہا کہ ہو گئے میں اور خوشی میرا کہہا کہ بارون کی نہ تھی کہ علی کا مخالفین کے گھر علم طرح سے اور وعظ مسخر کیلئے کوئی جاوے اور خود میرا کہہا کہ تشدد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہمارے دائرے سے تمہارا پاس علم پڑھنے کو نہ آوے گا میرا کہہا کہ علماء کے پاس جاوے اور خوشی کرے مخالفین اور مخالف مہدیکہ ہو کہ اہمیت یہ ہوا ایتھا الدین اعتوا کا لکھنا و ابطانہ من ذوالکمال الایۃ انتہی جواب اس کا یہ کہ کلام مذکور اللہ سے معلوم ہوتا ہے کہ میرا کہہا کہ خود میرا کہہا کہ مخالفین کو چلی اور کافر قابل حربہ جانتے تھے ہمارا کافر جاننے کی حاجت نہیں بلکہ خود میرا کہہا کہ خود میرا کہہا کہ اس کا جواب اللہ دیتے ہیں یہ یہ کہ کسی کتاب انصاف مانے کے بابت مجسم میں لکھا کہ میرا کہہا کہ اگرچہ شخص کو کہہ کے اس سے جزیہ نہ چاہیے لینا اور ان کی عورتوں میں نہ نکاح تصرف نہ چاہیے کرنا اس طرح حرمت کلہ کی چاہیے رکھنا اور یہ بھی لکھا کہ خود میرا کہہا کہ جب تک کے بعد اسباب مخالفین کا دنیا اور لینے سے منع کیا اور میرا کہہا کہ سفر خراسان میں سرحد ولایت مسلمانوں تک کی کشتی کار کچھ نلیا جب ملک کفرستان میں پونچھے اضطراب میں لینے کی اجازت دی انتہی یہاں معلوم ہوا کہ اپنے

ملک کفرستان میں پونچھے اضطراب میں لینے کی اجازت دی انتہی یہاں معلوم ہوا کہ اپنے

مخالفین کو حربی نہیں جانتے تھے بلکہ ان کے اموال اور عورتوں کو مانند اموال و اعراض مسلمانوں کے اپنے پر
 حرام جانتے تھے یہاں تک کہ میان خود میر اور نیکے ہاتھوں پر جان یا اور ان کا مال لیا اور دیران مفرح اسان میں
 حالت اضطراب میں بھی ان کے کشت زار پر دست دراز کیا اور ذمی بھی نہیں جانتے تھے اس واسطے کہ میران
 فرمایا کہ ان سے جز یہ بچا ہیے لینا اور علاوہ کہ وہ لوگ لوگوں کے میں کہلے تھے کہ ذمی ہونے اور ان کی رعیت تھے
 بلکہ یہ خود ان کی رعیت تھے اور مستامن بھی تھے کیونکہ وہ لوگ کہلے ان سے اس ننگ کر کے ملک میں لے گئے تھے ننگا
 ملک کہاں تھا بلکہ یہی ان کے ملک میں ان کے اس میں پھر کرتے تھے اور منافق بھی تھے اس واسطے کہ منافق وہ تھے
 کہ اپنے اعتقاد کو چھپا کر وہ لوگ اپنے عقائد کو کبھی میران و میرانیوں کے سامنے نہیں چھپاتے تھے بلکہ بزور سلطنت
 خود ان پر اقتساب قائم کرتے تھے پس جبکہ کافر حربی اور ذمی و مستامن اور منافق پر ٹھہرے معلوم ہوا کہ خود میران
 خود میر کے اعتقاد میں بھی وہ لوگ مسلمین یا کفار میں تھے اس واسطے کہ کوئی احتمال نگہ باقی نہیں تھا اور احکام بھی
 مسلمین کے ان کے حق میں میران و خود میر جاری کرتے تھے اب جو کلام مذکور الصدر سے معلوم ہوتا ہے کہ میران خود میر
 وغیرہ اپنے مخالفین کی تکفیر کرتے تھے اور حربی یا قابل جز یہ اور غیر قابل قتلا تھا جتنے محض تعصب و نفرت
 سے تھا کہ مسلمانوں کو دیدہ و دانستہ کا قتل بلیغ تھے اور شدت غضب اور غلبہ تعصب میں اس سخن کے
 انجام کا خیال نہیں کرتے تھے اور اندیشہ اور خوف اس بات کا نہیں کرتے تھے کہ مسلمانوں کو کافر جانتے آدمی
 آپ کافر ہو جاتا ہے یہ مقتضائے احتیاطی اور ناعاقبت اندیشی کا ہر آدمی خدا ترس و سیرا کبھی ایسی حربہ
 نہیں کرتا ہے جو ناخوشی اور اذیت باوجود اس قدر زیادتی ان بزرگواروں ناعاقبت اندیش کے ابھی تک
 شرائط مستقیم احتیاط پر چلا جاتا ہے اور کبھی اپنے زبان اور قلم کو ان کی کفر سے آلودہ نہیں کرتا ہے اور یہ جو تمام امت
 اسلامیہ کی تکفیر کرتے ہیں اس کا انتقام خداے دادا پر حوالہ کرتا ہے کہ **وَاللّٰهُ لَيُعَذِّبَنَّ عَلٰی مَا يَصِفُوْنَ**
 جواب دہم کہ کلام مذکور الصدر میں خود ان کے اقرا سے ثابت ہوا کہ خود میران اور ان کے تمام ہمراہوں و خلفائے
 نادر جمہور و عیدین و کلمہ تھے مخالفین کے پڑھنا صحیح اور درست سمجھا ہے اور اوپر عمل کیا ہے اور دوسری کتابوں
 قوم سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ کبھی میران کے مجمعے اور عیدین میں مقتولے مخالفین سے انکار کیا بلکہ ہمیشہ
 ہندستان عربستان و آسان میں جمہور و عیدین تھے مخالفین کے پڑھنا کیے میں جتنا سچ کہ ان کی قوم کا
 اسی پر عمل ہوتا ہے سوال کہا جاتا ہے کہ کون سی شریعت و دین ہے کہ جمہور و عیدین کافر کے پیچھے صحیح ہو جاتا
 شریعت محمدیہ میں تو یہ ہرگز نہیں ہوا کہ ہر تو ثابت کر دے اور اگر میران کے کوئی شریعت نادر و تراشی ہو تو وہ کون

میرا کج غلط ہوا کہ ہم شریعت تازہ نہیں لائے ہیں ہم میں اور تم میں بابر شریعت میں کچھ فرق نہیں ہے جیسا کہ امام
 کے باب استم میں منقول ہے پس معلوم ہوا کہ حدیثی تھے کہ ایسے دعوے باطل کرتے تھے اور اگر شریعت تازہ نہیں
 لائے ہیں جیسا کہ اوپر علامہ تو کا فرمایا ہے ہمارے جمعہ عیدین کا منقضا شریعت محمدیہ کے خطا بدیہی پر جب بقدر
 مسئلہ دینی بجا نہ تھے یا نہ ہو سکتے تھے مخالف عمل کرتے تھے تب بھی ہم دینی نہیں کہ ہمہ یکے حق میں ہر نقص
 اثری نہ لایا نہ خطی یعنی سیر قدم پر چلے گا اور خطا کیلے گا اور اگر مخالفین حقیقت میں کانفر تھے ہوا سیر طوائف
 پہنچے جمعہ اور عیدین کا کرتے تھے تو ان کو کافر و نافرمانہ چمکاتے دیکھتے تھے نہ ان کو سمجھا خطا فاش نہ ہوا تب بھی
 مذہبیت اور لگائی اور دوسری خطا یہ ہوئی کہ جمعہ عیدین اور نماز چمکاتے میں تفرقہ کرنا خلاصہ اسلام میں جیسے تھے
 جمعہ صحیح ہے اور اس کے پیچھے چمکاتے صحیح ہے جو اب اس موم پر کہ نہ کفر مخالفین کی یہی حدیث ہے کہ ان کو خیر فرما
 اللہ تعالیٰ نقد کفر یا انہی علی انہی کفر جسے انکار کیا خروج محمدیہ کا پس تحقیق کافر ہوا اس حیر کا اقرار کیا
 ہر محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا کہ صاحب راجح الابصار امام ابو بکر اسکان کی نوادہ الاخبار اور ابو القاسم سیستانی
 شرح السنن اور فصل خطاب نقل کیا ہے اور یہ حدیث احادیث احادیث سے ہے کہ بقدر صحت پر تلے کہ مفید جزم فقیر
 کو نہیں ہے اور اسلام امت محمدیہ کا قطعی تصدیق ہے پس اس ظنی سے اس ظنی تصدیق کے خلاف ان کو نہیں کہہ سکتے
 ہو سکتا ہے اور اگر کہیں کہ جب ہم دینی اس حدیث کی تصدیق و تصدیق کی اور اس کے مطابق اپنے مخالفین کی تفسیر
 کی تو حدیث قطعی ہو گئی جواب دہ کیا ہے کہ اول یہ تقریر دوسری ہے کہ صحت تکفیر موقوف ہوئی صحت متروکہ
 اور صحت مذہبیت موقوف صحت تکفیر پر کیونکہ تکفیر اس حق آثار خلق تصبیح سے ہے کہ بطلان حدیث و سکولائزم ہے کہ
 اور علامہ یہ کہ خود محاکمہ مذہب کے حکم میں مذہب ہے جیسا کہ جواب اول دوم میں مذکور ہے اگر مستحکم نہیں
 ہوتا ہے کہ منکرین کو کافر جانتے تھے یا مسلمان بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ متروکہ ہوتے تھے کہ کبھی حکام اسلام کو اپنے جاری
 کرتے تھے اور کبھی حکام کفر اور غلو مونی طرف منسوب کرتے تھے پس یہ حدیث خود متروکہ ہو جو حکم جمعی نہ ہوا
 اور حدیث بھی مفید جزم نہ ہوئی پس اسلام قطعی ثابت کیونکہ ان اہل ہو سکتا ہے اور جواب حقیقی یہ ہے کہ حدیث
 مسطورہ کا مطلب ہے کہ پیشہ خروج محمدیہ خروج محمدی و خود کا انکار چاہیے بلکہ اعتقاد رکھنا چاہیے کہ
 محمدی ہوا و انہی لایا جیسا کہ اب ہم سب اہل سنت کو اعتقاد ہے اور بعد خروج امام مہدی کے تصدیق کرنا
 چاہیے کہ غایت اعتقاد سابق کی یہی ہے جیسا کہ ہم سب سوقت تصدیق کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ اور متروکہ جزو
 تلواد سوقت بھی رفت اگر نہشت کرتے رہینگے اور نہنگ محمدی مہدی کے ہونگے اب انصاف کرنا چاہیے کہ

مغرب اور شمال اور وسط اور خراسان کے ملکوں کے اکثر لوگوں کو اپنے تصرف میں لایا اور مغرب کی طرف ایک شہر بسایا
 نام اس شہر کا محمد بن کبک کے تحت گاہ اپنی بنایا فسا و اور بریانیان اس سے اور اس کی اولاد اور باجداروں سے
 جو ہوئے دنیا میں کسی فاسق و فاجر سے نہ ہوئے اور سلطان صلاح الدین اس شہر کو ملعونہ کی جڑ اور کھار بنایا
 اسکے باقی لوگوں کو چنگیز خان نے ہلاک کیا چنانچہ حالات اوسکے اور اس کی اولاد کے ابن کثیر اور ابن جویری اور غازی
 عماد الدین اور شمس الدین بن خلکان نے اپنی اپنی تاریخ کی کتابوں میں تفصیل سے لکھے ہیں اور اس عمل میں جعفر
 کی طرف اس کے نسب کی نسبت کی نفی کی ہے مگر اس کے ایک شخص اسی جعفر کے چچا اور بھائی کے ہمدی کہلایا
 شہر کے پہلو کی طرف نکلا کہ ایک بڑی ٹکڑی کو اپنا ٹکانہ بنا لیا آخر اوس طرف کے امیر احمد خان کر دی سے
 اوپر فوج کشی کر کے اوس کو قتل کیا اور جماعت کو اس کی پرگندہ کر دیا اور اس کے بھائی کو اسیر کر کے رات پر
 لایا جو تھا ایک کیمیا گر سید محمد نے سات سو چوبیس میں ملک مغرب کی طرف سے نکلا کہ عوی حدیث کا کیا
 اور اکثر اوس طرف کے لوگوں کو مطیع کر لیا آخر دروغ اوس کا نہ چلا چند مدت میں مع اپنی جماعت کے مارا گیا
 یا **انجو** ان محمد بن عبد اللہ نے نے شہر نو سو نہرہ چہرہ میں طرف مصر میں ایک جنگلی جماعت کے ساتھ خروج کیا
 تھا آخر کو اوس طرف کے حکام کے ہاتھ پر قید ہو کر توبہ کی گئی تھی سید محمد نور بخش جو بوری کو اولیا مغلوب
 الحال سے ہیں ایک گروہ اوں کو ہمدی و خود جا کو ضلالت میں ڈرے ہیں حالانکہ صاحب معارج الولاہی کہتا
 ہے کہ سید محمد نور بخش جو بویو کا ایک وصال آیا دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص مخاطب ہو کر کہتا ہے کہ انت محمد
 یعنی تو ہمدی ہے یا انجو ہے سمجھا کہ میں ہمدی ہوں و ہوں ایک مدت تک اسی دعوے پر رہے آخر جب
 حج کو چلے آئے راہ میں ان کو شفت ہوا کہ میں ہمدی ہوں یا انجو ہوں کہ ہدایت یافتہ ہوں کہ شمالی خلق میں
 طرف عبادت الہی کہ نہ ہمدی و خود ہوں پس میں دعوے سے باز آ کر ہمدیوں و ہمدیوں کو اس اعتقاد سے
 پھیر دیا کہ ان سب میں ہمدی سے پہلو کا باقی مرید و کو بھلا اس اعتقاد سے باز رکھو گا آخر اسی راہ میں وفات پا
 بعد اوسکے ہمدیوں کا ہمدیوں کو یزید بن ہشامی بعض اس عقیدے سے پھر گئے اور بعض نے پہلے اعتقاد
 الہی سے مصافحہ میں شیخ ابو یوسف دمی جو سلطان بائزید کے زمانے میں تھے اور سلطان بھی اولیا اللہ تھے
 اور اور ان شیخ کے انتہائی خلیفہ تھے ایک دن خفا کو بلا کر کہ ایک مجاہد کو شفت معلوم ہوا کہ میں ہمدی ہوں تم بھی
 اپنے باپوں کی طرف توبہ کرو جو کچھ ظاہر ہو جسے بیان کرو چنانچہ خفا ایک مدت تک متوجہ رہے کہ کہہ کر کہ
 معلوم ہوا کہ کو حق پر پہلو پس سلطان سے ذکر کیا سلطان نے کہا کہ تم خروج کرو میں تم سے ساتھ ہوں

اور مدد کو حاضر ہوا، بعد چند روز کے جب طعن کبیر بن رجوع کیا معلوم ہوا کہ اللہ ربانی نے تمہارا یہ خطرہ بیان
 تھا اوس غم سے بے پھر گئے اور سلطان کو بھی مطلع کر دیا اسٹھوان ایک شریف بلا مغرب میں شیخ غلامی
 رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ سہارن شاہین موجود ہیں صاحبزادے کا عظیمہ بڑا بلا مغرب میں چار مہینے کی انکسار
 اوستے ملک فتح کیا ہوا اور انکسار دہوی احمدیت کا گناہی اور بعض لوگ ایسے ہیں کہ وہ خود دعویٰ احمدیت کا کرتے
 کیے ہیں بلکہ اوسے انکار کرتے ہیں لیکن متقدمین انکسار کو مودی جانتے ہیں چنانچہ شہید کہتے ہیں امام
 محمد بن حسن عسکری ہمدانی اور اللہ تعالیٰ نے انکو غفلت میں صاحب علم و حکمت کیا اور سند ولایت کا
 دیا اور لقب شاکھت اور صاحب الزمان اور مودی اور احمدیہ و سوجین ہر یک میں سے ایک کو کونج یا نوبہ اختر ہر سر کی
 عمر میں باخلاف الروایات اب سرمن راہین پوشیدہ ہو گئے آخر زانیہ میں ظہور کرینگے اور تمام زمین پر حاکم ہو کر
 ظہور اختلاف مذاہب و طوائف کے جو بات اس کے خاتم المحدثین حضرت شاہ عبد الغفر خرمی رحمتہ اللہ علیہ
 حیدر الکملین حیدر علی صاحب السند عالی کی تصانیف میں بخوبی مسطور ہیں یہاں حاجت بخاری
 نہیں ہے کیونکہ کلام ساتھ قوم دیگر کے ہوا اور ایک جماعت کہتی ہے کہ محمد بن حسن مثنیٰ بن امام حسن رضی اللہ عنہما
 کہ بڑے پاک ذات تھے ہمدانی اور وہ منصور عباسی کی ریاست میں خروج کر کے مقام حجاز الریت پر تشریف
 مدینہ منورہ کے مقتول ہو گئے ان میں کچھ علما احمدیت کی خلاف تصدیق حدیث حضرت رسالت پناہ کی راہوا گیا
 ایک لاکھ میری پاکذات اجمال الریت میں لے کر حق میں مخلوق پر اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ امام محمد باقر بن امام زین
 العابدین علیہما السلام ہمدانی بن باوجودیکہ وہ حضرت فراتے تھے کہ لوگ مجھ کو ہمدانی سمجھتے ہیں حالانکہ میں
 قریبیت کے پونچھوا ہوں اور میرے میں کچھ علما احمدیت کے نہیں ہیں اور نہ تو کسی ایسے واقعہ میں مجھے ہمدانی
 بن علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کو ہمدانی جانتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ انھوں نے وہاں میں باقی ہو بلکہ وہ دشمنی ہیں
 زندہ محض ہیں اور وہ شیعہ شیعہ انکا کھسائی کرتی ہیں اور وہ چشمہ شریعت کے اوکے پاس چاری ہیں انھیں سے
 اپنی غذا کرتے ہیں آخر زمانے میں نیکوئی کے خرابی عالم کو عدل و انصاف بدل دینگے کثیر حمیر نے کہ وہ شاعر تھے
 اسراعتا پر ہر جہت ایسا رہا ہیں لکھے ہیں حبیب کہ مریدوں جو نبوری میں مہر شاعر نے دیوان مہری
 لکھا کہ کہ باتوں اور بیعتوں دین کی نوبت کرے اور وفات حضرت محمد بن حنفیہ کا خلافت علیہ السلام بن مروان بن
 نہایت ہوا اور ایک گروہ عمر بن عبد الغفر خرمیہ معاویہ مروانی کی احمدیت کے قائل تھے اور ایک گروہ محمد بن
 بن عبد اللہ الملقب محمد بن ابی اللہ مالک بن عباس کی احمدیت کے قائل تھے حالانکہ وہ ایک باہر شاہ

فاسق و فاجر تھا جیسا کہ مہدی ان حال عوی خلق و خوارق عادات اپنے مہدی کا کرتے ہیں اس لیے
 معتقدین ان عیان مہدیت کے بھی عوی کرتے تھے اور ہر فرقہ اپنے معتقد فیہ کے اخلاق و خوارق عین عوی
 تو ہر روایات کا کہتا تھا جیسا کہ مہدی کے لیے میں نے نام مگر اس کے اندر دعوہ کا قائل تھا جیسا کہ مہدی قائل
 ہیں اور نصرت میں اور بعض دیگر علما کے بھی عوی تھے اور ان کے علما نے کورہ احادیث کے اوں گوں میں غلو و تشدد
 اس کی کچھ روایتیں کہتے تھے جیسا کہ مہدی لوگ کہتے ہیں اب ان عیان مہدیت کا ابطال مہدی لوگ
 کسی دلیل سے کرتے ہیں سو بیان کریں کہ وہی دلیل سے ہم ان کا بھی ابطال کر سکتے ہیں اگر کہیں ان کے اخلاق و خوارق
 کا تو منع ہے ہم کہتے ہیں کہ ایسی تمھارے خلق کے اخلاق و خوارق کا تو ابھی منع ہے بلکہ خود تمھارے مکتوب
 اونکی بلا توفیق ان کے سامنے ولایت میں بلکہ علوم و معنی کی نشان بھی خلاف میں ثابت ہے جیسا کہ مذکور ہو چکا
 ہیں پس نہ ہو کہ بنا اثبات مہدیت کی علما نے کورہ احادیث نبویہ پر طعن کیا ہو گا ورنہ اس ان تمام عیان
 و غلو مان مہدیت کا مہدی ہونا مع ذریت شیخ جو پیور کے زائل باطل ہو جاوے اور تہا حضرت امام مہدی علیہ
 متصف بعبادت مہدیت پر اعتقاد مختصر ہو جاوے و الحق اسق بالاتباع بد خلقی شانزدہم شیخ جو پیور
 ایسا خلق اختیار کیا کہ قبول شہادت خویش را بگذازم بجا جیسا کہ اپنے عندیے میں اپنے منکرین کو کاؤٹھا
 و ایسے اپنے معتقدین مہدیوں کا بھی منافق و مشرک بنایا چنانچہ انصاف نامے کے باب بارہم میں لکھا ہے کہ
 پہر ذکر نہ صفت منافقوں کی ہا اور چار پہر ذکر کرنا یہ ذکر مشرکوں کا ہی اور ایک دوسرے کے اس قوم میں مستور
 کر کے ان فرمایا کہ تم پہر ذکر نہیو الا منافق پہر چار پہر ذکر نہیو الا مشرک پہر پنج پہر کا ذکر نہیو الا مومن
 ناقص ہی اور آٹھ پہر کا ذکر نہیو الا مومن کامل ہی فقط ان بیچھے کہ نہیو لوگ کس خرابی میں گرتے کہ
 کہ ہمارے جیسے بھاکر وہاں گئے تھے طرہ ولایت و بار خدا کی واسطے وہاں لینے کے لیے ٹر گئے کہ کب فلم
 منکر و منافق بلکہ اوسے بھی بدتر ٹھہر گئے اس واسطے کہ تین چار پہر کا ذکر بھی کہیں و ایسے ہو سکتا ہے کہ
 اکثر اپنے کسب و شغل و کوشش میں مشغول رہیں اور کوشش میں غلامی کے ساتھ دل زکریہ نہایت
 ان کو نصیب نہیں ہو نہ کہ کسی پیشانیہ ہو و مسکومانع الذکر جاکر کیوں حرام کہتے اور علاوہ اس وقت ذکر
 کے کہ جب فرمان کے مہدی کے دوسری دلیل کفر بھی اس قوم میں موجود ہے چنانچہ خلقی دہم میں مذکور ہو چکا
 کہ یہ ان فرمایا کہ زمانہ فرزند ان و اموال و حیوانات و مزارع و معاشات و ماکولات و غیرہ جو ان کا مال
 و غیرہ ان کے مشغول ہو گا و ہر اور جو کہ ان کا مال و غیرہ ان کے مشغول ہو گا و ہر اور جو کہ ان کا مال و غیرہ

بعض قاریوں نے شیخ جو پیور سے اس کا تعلق کا ذکر کیا ہے۔ اور ان کے پاس سے اس کا تعلق کا ذکر کیا ہے۔

حاضر ہوئی ایک شخص کو اور ان میں سے متوکل کہ میں نے توبہ کی اور نہ اول کو کہ واسطہ نہ گذرتے ہیں ان کو کہنے سے
 دیکھا گیا ہے غدا ہی کا انتہی تمام ہوئی تقریر میں ان میان کی اوقات ہوا کہ تو بوقت مرگ نہ نہیں دین
 تا کہ تیرے لئے عزت و کرامت کی کمی کے واسطے توفیق ہی ملا وہ یہ کہ باطل عقیدہ پانچ سو میں نہ کوئی چیز
 کو ان کے مذہب کے نزدیک نہیں ہے جو حق نہ کہے والا بھی مبالغہ و پس بعد نہ کہ ان کو بھی جو حق نہ کہے اس کے منافع
 سے غرض کہ وہی لوگ ہر چند کہ اپنے مذہب کا پھول سے ہیں لیکن جہد کے نزدیک لوگ ہرگز مذہبی نہیں ہیں
 تاکہ مسلمان بھی نہیں کہ یہ کہ مذہبی کا منکر کے منافع و کافر کے لئے ہیں جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے انا اللہ وانا
 الیہ وازاجامدہ نہ خدا کر دے خودی آید پیش خطا خود انھیں جہد یوں ہوئی کہ ہمارے انسانی مہمل نہوں
 چھوڑا جیسا کہ حضرت پناہ فرماتے ہیں انہیں کہ بالحدیث فیہ السہل الذل البیضاء یعنی لایا ہوں میں جس کے واسطے میں
 ایک طرف والا انسان روشن و جہاں رہا کرتا کہ ہوا آجند کہ کوما جمل علیہ کے فی الدین من خبر یعنی اللہ
 شکو پسند کیا اور زمین بھی تیرے میں کچھ مشکل آیت ہوا کہ مشکل کہ شیخ جو نور خلق خدا پر کھڑی تیرا تیرا
 تین چار ہر بلبر زکوۃ الی میں جان ملک سے تب بھی اس کا منکر کے منافع میں خلافت حدیث و قرآن ہے
 بد خلقی مقتدر ہے کہ شیخ جو نور کہتا کہتے تھے حالانکہ کشت نہ ارکھتے تھے اور نہ شکار کھیلتے تھے اور نہ
 کو سفند وغیرہ کا پالا تھا کہ حاجت کئے کی ہوتی اور غدر دست ہو لیں بغیر ان تین غرض کے کہنا کہ خاں لکنا ہے
 نہ تھا اور خلافت سنت محمدیہ کا تھا کیونکہ اس نے تعریف میں کئے کا رکھا نہ اور اولاد میں جیسے ثابت ہے کہ جس میں
 کتاب و فرشتے اس میں نہیں تھے ہیں اور جو شخص کتاب رکھتا تھا حضرت سادات پناہ و سکے گھر میں نہ تھے
 فرمانہ تھے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتخذ کلبا لا کلبا بنیہ
 اوصیدا و زرع انتقص من اجرہ کل ہو مقید ارض یعنی جو شخص کلب رکھتا کتابت اس کے ماشی یا شکار کھیت کے
 کہ ہو گا جو اسکے سے ہر روز ایک فیطر طیر لایم دلاں کو کہتے ہیں لیکن اس عالم کے قیام کی مقدار اللہ تعالیٰ کو معلوم
 کہ مستقدر ہو اور یہ حدیث بھی صحیح میں ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب الا کلبا صیدا و
 غنم و ماشیہ یعنی حکم فرمایا انھیں نے قتل کرنے کو کتابت اس کے شکایا کہ یوں کہ یا لفظ ماشیہ کافر مایا جو کہ
 مدینہ مطہرہ انوار وحی اور ملائکہ کے آواز میں کیا ہوا کہتے مانع میں نہ حمل ملائکہ سے اس واسطے حکم ہوا کہ وہ اس امر
 کو اوردی کہ تو ہے پاک کرین اور سو اس کے بہت احادیث اس جانور کی مذمت میں آرد میں اور تمام امت ہلا کر
 اس جانور سے نکال دیں اور نہ خاں اور اید اہل بیت اور اولیا کا میں میں کیسی عبادت نہ تھی کہ نہ ضرورت نہ تھی کہ نہ

بیشی مقتدر ہے کہ شیخ جو نور کہتا کہتے تھے حالانکہ کشت نہ ارکھتے تھے اور نہ شکار کھیلتے تھے اور نہ کو سفند وغیرہ کا پالا تھا کہ حاجت کئے کی ہوتی اور غدر دست ہو لیں بغیر ان تین غرض کے کہنا کہ خاں لکنا ہے نہ تھا اور خلافت سنت محمدیہ کا تھا کیونکہ اس نے تعریف میں کئے کا رکھا نہ اور اولاد میں جیسے ثابت ہے کہ جس میں کتاب و فرشتے اس میں نہیں تھے ہیں اور جو شخص کتاب رکھتا تھا حضرت سادات پناہ و سکے گھر میں نہ تھے فرمانہ تھے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتخذ کلبا لا کلبا بنیہ اوصیدا و زرع انتقص من اجرہ کل ہو مقید ارض یعنی جو شخص کلب رکھتا کتابت اس کے ماشی یا شکار کھیت کے کہ ہو گا جو اسکے سے ہر روز ایک فیطر طیر لایم دلاں کو کہتے ہیں لیکن اس عالم کے قیام کی مقدار اللہ تعالیٰ کو معلوم کہ مستقدر ہو اور یہ حدیث بھی صحیح میں ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب الا کلبا صیدا و غنم و ماشیہ یعنی حکم فرمایا انھیں نے قتل کرنے کو کتابت اس کے شکایا کہ یوں کہ یا لفظ ماشیہ کافر مایا جو کہ مدینہ مطہرہ انوار وحی اور ملائکہ کے آواز میں کیا ہوا کہتے مانع میں نہ حمل ملائکہ سے اس واسطے حکم ہوا کہ وہ اس امر کو اوردی کہ تو ہے پاک کرین اور سو اس کے بہت احادیث اس جانور کی مذمت میں آرد میں اور تمام امت ہلا کر اس جانور سے نکال دیں اور نہ خاں اور اید اہل بیت اور اولیا کا میں میں کیسی عبادت نہ تھی کہ نہ ضرورت نہ تھی کہ نہ

معدنی ثانی کے پاس بھی ایک کتا تھا لالہ نام ایک فربانی لی طحان اسکو اینٹ کا ٹکڑا ملا اسکاٹن کہا اگر کوہ
کتا ہو اسکو سکوہ ولیکن دکتا نہیں سہی لی اسے کتا کہہ کر بھی رہ بجائی کا لوگ بے سجاہت کہا ہاں یہ سکا بجائی ہو خیر شک
یہ سب خوبیان علم عقل نہ تو گئی ہیں کہ جس تیز ارین بلکہ ممنوعات سے چاہیں ہی کہ نہ نادان دوست سے
وانا دشمن بہتر بد خالق ہی ہر دو ہمہ کیہ کشیدہ ہو جو جیت امدت سے لوگو کو مایہ وجود و فریضیت میں منتطاف
منع کیا کرتے تھے اور اپنے خلیفہ میان لار کے جو بکھو نہ کہ کعبہ کے ٹکڑے یا تھا کہ اس کے تین فنوہ کو کہہ اللہ کے
سات شرط بلا تسمی ارکان حج کے قائم مقام جانتے تھے چنانچہ بنفسا ملین کھانا کھا کر دیکھ کر کیا کتا
دیکھ کر تیران کہا کہ میں نے نیت کی ہے کہ حج اور کون اگر کتے خدا ونگے جانوں کی فرمایا جاوے خدا میں شغل ہو
اوستہ بعد چند روز کے پھر اگر کتا کہہ کر میری بندہ کی پاس لے دو راجلہ وجود پر اور بارہ ملین میں ہر دو تیرے
بسی حاصل ہو اگر پندار ہو جاوے فرمایا جو میں مرتد میان لار کے حجر کا طواف کرواوستہ و سببی کیا بار
سوم میں خاک کو دیکھ کر مستغرق ہوئی تیران نے فرجہ بھیجا جب ہر ذریعہ ہوئی انتہی خیر خدا میں سنت و مرد کو
انکی اولاد و خاندان پر پیشہ قبول کیا اور حکم خدا و رسول کو کہ مقدمہ حج میں نہایت تاکید سے ہی پیش
والہ ایمان تک اگر کوئی دوسرا شخص را کہ آتا تھا اسکو منع کرتے تھے اور وہی جو وہ دلا کہ قید
معدنی و ابائی تھا ملا تھے تھے چنانچہ بنفسا ملین کھانا کھا کر دیکھ کر کیا کتا
نقل کیا اور میان یوسف حاضر ہو گیا یوسف عرض کیا اگر رضا ہو تو میں حج کر کے آؤں میں نے مجھے نہ پایا
جاو طواف جو میان لار کا کوسہ واگر حج تھا قبول نہ ہو حج کو جانا چاہیہ میان یوسف طواف کے
انسان خیر ان کے اور کہا کہ میں نے خدا کو بخشیم روکھا انتہی سجاہان امد معلوم نہیں کہ انھوں نے کس کو
خدا سمجھا کہ وہ جو وہ لار کے طواف میں نظر آتا ہے اور خدا عالم کسبت بلکہ کے طواف میں نظر نہیں آتا ہی
بالکل اوں لوگوں کے نزدیک حجرہ دلا و کتبہ شریف سے افضل ہوا اور فرضہ سدا کہ سلام ہو خدا کا
خدا کو منع کیا اور اسے مخالفت خدا و رسول کی کی کہ خدا کی را سے بندگان خدا کو نہ رکھا اور طواف حجرہ مذکور
میں خدا کے عالم کا نظر آنا غلط محض ہی بلکہ ذریعہ شیطان پر دہش ہے نہ لرون محمد بنابا ہو اور جاہل عابدوں کو
بہکاتا ہے ایک عابد کو دعوی تھا کہ میں بارہ برس خد کو دیکھ کر بھی کہہ کر تھوہوں ایک عالم محدث نے پوچھا کہ کس
دیکھتے ہو کہا وہ باری تخت ہوتا ہے اور ہر جگہ فرما ہو میں عالم نے کہا کہ حج مسلم کی حدیث سے ثابت ہو ہو
کہ الیہیں اپنا تخت و ریاست پچھا ہے اور انوچ اپنی اطراف عالم کو واسطہ ملو کر نے خلق کے رولہ کرتا ہے

معدنی ثانی کے پاس بھی ایک کتا تھا لالہ نام ایک فربانی لی طحان اسکو اینٹ کا ٹکڑا ملا اسکاٹن کہا اگر کوہ کتا ہو اسکو سکوہ ولیکن دکتا نہیں سہی لی اسے کتا کہہ کر بھی رہ بجائی کا لوگ بے سجاہت کہا ہاں یہ سکا بجائی ہو خیر شک یہ سب خوبیان علم عقل نہ تو گئی ہیں کہ جس تیز ارین بلکہ ممنوعات سے چاہیں ہی کہ نہ نادان دوست سے وانا دشمن بہتر بد خالق ہی ہر دو ہمہ کیہ کشیدہ ہو جو جیت امدت سے لوگو کو مایہ وجود و فریضیت میں منتطاف منع کیا کرتے تھے اور اپنے خلیفہ میان لار کے جو بکھو نہ کہ کعبہ کے ٹکڑے یا تھا کہ اس کے تین فنوہ کو کہہ اللہ کے سات شرط بلا تسمی ارکان حج کے قائم مقام جانتے تھے چنانچہ بنفسا ملین کھانا کھا کر دیکھ کر کیا کتا دیکھ کر تیران کہا کہ میں نے نیت کی ہے کہ حج اور کون اگر کتے خدا ونگے جانوں کی فرمایا جاوے خدا میں شغل ہو اوستہ بعد چند روز کے پھر اگر کتا کہہ کر میری بندہ کی پاس لے دو راجلہ وجود پر اور بارہ ملین میں ہر دو تیرے بسی حاصل ہو اگر پندار ہو جاوے فرمایا جو میں مرتد میان لار کے حجر کا طواف کرواوستہ و سببی کیا بار سوم میں خاک کو دیکھ کر مستغرق ہوئی تیران نے فرجہ بھیجا جب ہر ذریعہ ہوئی انتہی خیر خدا میں سنت و مرد کو انکی اولاد و خاندان پر پیشہ قبول کیا اور حکم خدا و رسول کو کہ مقدمہ حج میں نہایت تاکید سے ہی پیش والہ ایمان تک اگر کوئی دوسرا شخص را کہ آتا تھا اسکو منع کرتے تھے اور وہی جو وہ دلا کہ قید معدنی و ابائی تھا ملا تھے تھے چنانچہ بنفسا ملین کھانا کھا کر دیکھ کر کیا کتا نقل کیا اور میان یوسف حاضر ہو گیا یوسف عرض کیا اگر رضا ہو تو میں حج کر کے آؤں میں نے مجھے نہ پایا جاو طواف جو میان لار کا کوسہ واگر حج تھا قبول نہ ہو حج کو جانا چاہیہ میان یوسف طواف کے انسان خیر ان کے اور کہا کہ میں نے خدا کو بخشیم روکھا انتہی سجاہان امد معلوم نہیں کہ انھوں نے کس کو خدا سمجھا کہ وہ جو وہ لار کے طواف میں نظر آتا ہے اور خدا عالم کسبت بلکہ کے طواف میں نظر نہیں آتا ہی بالکل اوں لوگوں کے نزدیک حجرہ دلا و کتبہ شریف سے افضل ہوا اور فرضہ سدا کہ سلام ہو خدا کا خدا کو منع کیا اور اسے مخالفت خدا و رسول کی کی کہ خدا کی را سے بندگان خدا کو نہ رکھا اور طواف حجرہ مذکور میں خدا کے عالم کا نظر آنا غلط محض ہی بلکہ ذریعہ شیطان پر دہش ہے نہ لرون محمد بنابا ہو اور جاہل عابدوں کو بہکاتا ہے ایک عابد کو دعوی تھا کہ میں بارہ برس خد کو دیکھ کر بھی کہہ کر تھوہوں ایک عالم محدث نے پوچھا کہ کس دیکھتے ہو کہا وہ باری تخت ہوتا ہے اور ہر جگہ فرما ہو میں عالم نے کہا کہ حج مسلم کی حدیث سے ثابت ہو ہو کہ الیہیں اپنا تخت و ریاست پچھا ہے اور انوچ اپنی اطراف عالم کو واسطہ ملو کر نے خلق کے رولہ کرتا ہے

اوس بزرگ نے فخر تو یہ کی کہ اور کہنا کہ استغفر اللہ بارہ مرتبہ چکواس مومن دھوکا دیکر اپنا مسجد کروایا اور
 طاہر نظر معتبرہ میں لکھا ہے کہ حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قطب بانی ماضی الہدے فرماتے ہیں کہ میں اپنی بیسویں
 کے وقت میں ایک روز ایک صحابہ میں پوچھا اور وہاں چند روز توقف کیا کیونکہ دشمنی نے نہایت غلبہ کیا اور موت
 ایک ملک اور کاجیر سیارہ ناز ہوا اور وہیں سے فائدہ نہیں لے سکے مگر یہاں ہو گیا اور وہاں سے ایک ایسا نور نظر
 پڑا کہ افق آسمانی اوس سے نورانی ہو گیا اور ایک صورت نمودار ہوئی اور ایک وار ہوا کہ میں عبد القادر میں تیر و ف
 ہوں حرام چیزیں میں نے تیر چھ لال کر دیں جو پہلے سو کر مینے کھا اٹھی تھیں اللہ عز وجل الشیطان الرجیم دور فرما دی
 ملعون پس بیکار ہو گیا کہ نور تار یک ہو گیا اور وہ صورت دھواں ہو گئی اور مجھے کہا کہ میں عبد القادر نے سبب اپنے
 علم کے لیے تاجھ سے نجات پائی اس کرشمے سے مینے شراب طریقت کو گوارہ کر دیا ہو لوگوں نے عرض کیا کہ آپ نے
 کیونکر معلوم کیا کہ وہ شیطان ہے فرمایا اس قول سے کہ میں نے تیر چھ لال کر دیا انتہی اس کیجیے ایسے حضرت
 طریقت جہان خلاف شریعت کچھ دیکھتے تھے اپنے علم کی بدولت معلوم کر لیتے تھے کہ یہ کشتیہ شیطانی ہے یہاں
 جب تک کہ ممدی شروع سے علم کی ممانعت کر دی یہ بیچارے کیونکر پہچانیں کہ یہ کشتیہ شیطانی ہے اگر وہ پہچان کی
 سمجھ مرقی پہچان لیتے کہ حج سافر ضد کا اسکو الہام منع کرے والا نہ کی طرف نہیں بلکہ شیطان کی طرف
 سے ہوا اسلئے کہ اسد تعالیٰ قرآن مجید میں جابجا تاکید جہت الہی فرماتا ہے کہ اِنتھو اِنتھو والحمد للہ
 یعنی ہوا کرو حج اور عمرے کو خدا کے واسطے واللہ علی الناس حج البیت صراط اللہ مستقیم
 ومن کفر فان اللہ عقی عن العاکھین یعنی اور حق ہے اللہ تعالیٰ کا لوگوں پر قہر کرنا بیت اللہ کا نور
 شخص پر کہ استطاعت رکھتا ہو اوسکی طرف راہ کی اور جسے کفر کیا پس اللہ تعالیٰ نے نیا ہر عالم میں اتھا
 دیکھیے کس قدر تاکید ہے کہ حج نہ کرنا کفران نعمت فرمایا اسی واسطے حدیث شریف میں دارمی کی روایت سے وارد ہے
 کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یبعثہ من الحج حجتہ ظاہرۃ او سلطان جابر او مرض
 حابس فہات لم یحج فیلحمت ان شاء یہودیا وان شاء نصرانیا یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ جسکو نہ کچھ حج سے محتاجی ظاہر یا بلوشتا ظالم یا مرض و کئے والا پس مرجاؤ وہ شخص اور جو نہ کچھ پر
 شخص چاہا یہودی کر اور پچا نصرانی کر انتہی دیکھیے کس قدر تاکید ہے کہ اگر بلا عذر حج نہ کیا تو فرمایا کہ ایسا شخص
 چاہا یہودی کر چاہا نصرانی کر اور یہ فرمایا کہ اگر چاہا اور کچھ جھوٹا یا طواف کرے اور حج لے لے لے لے
 السلام تاکید کر چکے علم الہی ہوا کہ اِنَّ فِي النَّاسِ بِالْحِجْرِ يَاتِي الْفَحْرَ جَالًا عَلٰی كُلِّ ضَامِرٍ يٰ اَيُّهَا النَّاسُ

کُلِّ فِرْعَوْنِ یعنی پکارے لوگوں میں حج کیلئے کہ آدین تری رات پیادہ پا اور بے دلبہ و تون پر
 چلے آتے راہوں روئے پس حضرت ابراہیم حسب حکم تمام ابراہیم کے پتھر پر کھڑے ہو کر داند بلند ہوا
 اونچا ہو گیا پس حضرت ابراہیم نے دونوں کانوں میں دھکیلا کہ لکھا جا رہا ہے طرف متوجہ ہو کر پکارا کہ اے اللہ انکار
 تھا کہ ایک بیت بنایا اور پھر اس بیت کا قصد کرنا فرض کیا مگر اپنے پرکے حکم قبول کرو پس اس کی تقدیر
 حج کرنا تھا اونھوں نے اپنے باپ دادا کی پشتوں اور ماؤں کے زون میں بیٹے جو اب یا کہ لبیک اللہم لبیک
 چنانچہ عالم التزلزل میں منقول ہوا یہ کہ میں نہیں کہ حضرت ابراہیم یہ بھی چکا ہوں کہ چاہے اس بیت کو آنا
 اور چاہے گجرات میں یا کہ لاہور فقیر ہو گا اوسکے جھوٹے پکا طوطا لبیک واللہ المستعان علی ما تصفون
 اسے سوا اور ہرست آیات و احادیث اس بیت پاک کے حج میں راہ میں کہ ان میں سے ایک خلاف کیا شیخ بنو اور
 اوسکے بیٹے سید محمد کو نہ کہ بنو خلقی نور و محمد یہ سہی میان لاہور کہ جبکہ حجر کعبہ بنو اور اوسکے بیٹے
 کعبہ اور حج کی جا بلکہ تلخ گاہ الہی مقرر کیا شیخ جو بنو اور لکے حق میں فرماتے ہیں کہ میان دلاور کو عرض ہے
 تحت التری تمنا سادوشن ہر جسیا کہ ہاتھ میں نہ راہی کا ہو و چنانچہ بیخفاصل میں مذکور ہر حال راہ لاہور
 اپنی عمیدے ایناں ایسی بیان کہتے تھے کہ نص قرآن مخالف ہوئی حسین چنانچہ اوس بیخفاصل میں لکھا کہ
 کہ ایک وزمیان لاہور متوجع میں بیٹھے تھے دل میں یا کہ ارم و چھین سینا نے دنیا میں بہت ریاضت کی تھی حال
 انکا کیا ہو گا اوس وقت حکم الہی ہوا کہ سہارندے یا کہ کیا ہی لہجہ اولاد کے او کو و بیسی مسلسل ان کی بیٹھی کھینچے
 لا کہ کیا میان لاہور متوجہ ہو کر سب اس گرفتار کا پوچھا وہ لوگ ہاتھ پشانی پر کر پڑے اور کہ ہمارے زہر دیا
 میں چونکہ قصود تھا سب ضائع ہو میں راہیں عذابا بد میں گرفتار میں اس لحاظ آپ کی نظر کے سبب بہت اس پر
 جب نظر نہ دگڑے غائب ہوئے پھر لا کہ عذاب کر گیا میان اوس وقت پوچھا کہ کیا نجی یہ لوگ انتہی میں انکو عذاب کس
 چیز کا ہو یا انکو عذاب نہ ہو کیا کہ بعضہ دیکھتے سرری کے ہیں و کانام زہر یہ انتہی میان قطع نظر
 اس بحث سے کہ ارم و غیر وفا کی ہیں یا انتہی میان لاہور کا اعتقاد یہ معلوم ہوا کہ جن شایعین کو کہ انتہی میں
 عذاب آگ کا منور ہوا بلکہ زہر یہ کا ہو گا اور قرآن مجید میں صاف ملتا ہے کہ کبھی عذاب انتہی چنانچہ انتہی
 اور پشیمان ہر قول اے اُمّہ قد خلعت من قبلک من الجن و الاشرار فی الدار یعنی فرمایا داخل ہوں
 ساتھ و اموتوں کے کہ گزری ہیں پیشتر سے قسم جن انس آگ میں آئے و تحقیق اس امر کی کہ جن خود انتہی میں
 انکو آتش سے کیونکہ عذاب مہربان کتاب بستان لجن کی فصل تنقیح اصل جن میں موجود ہر زمان سبب عذاب استقام

بیخفاصل میں مذکور ہر حال راہ لاہور متوجع میں بیٹھے تھے دل میں یا کہ ارم و چھین سینا نے دنیا میں بہت ریاضت کی تھی حال
 انکا کیا ہو گا اوس وقت حکم الہی ہوا کہ سہارندے یا کہ کیا ہی لہجہ اولاد کے او کو و بیسی مسلسل ان کی بیٹھی کھینچے
 لا کہ کیا میان لاہور متوجہ ہو کر سب اس گرفتار کا پوچھا وہ لوگ ہاتھ پشانی پر کر پڑے اور کہ ہمارے زہر دیا
 میں چونکہ قصود تھا سب ضائع ہو میں راہیں عذابا بد میں گرفتار میں اس لحاظ آپ کی نظر کے سبب بہت اس پر
 جب نظر نہ دگڑے غائب ہوئے پھر لا کہ عذاب کر گیا میان اوس وقت پوچھا کہ کیا نجی یہ لوگ انتہی میں انکو عذاب کس
 چیز کا ہو یا انکو عذاب نہ ہو کیا کہ بعضہ دیکھتے سرری کے ہیں و کانام زہر یہ انتہی میان قطع نظر
 اس بحث سے کہ ارم و غیر وفا کی ہیں یا انتہی میان لاہور کا اعتقاد یہ معلوم ہوا کہ جن شایعین کو کہ انتہی میں
 عذاب آگ کا منور ہوا بلکہ زہر یہ کا ہو گا اور قرآن مجید میں صاف ملتا ہے کہ کبھی عذاب انتہی چنانچہ انتہی
 اور پشیمان ہر قول اے اُمّہ قد خلعت من قبلک من الجن و الاشرار فی الدار یعنی فرمایا داخل ہوں
 ساتھ و اموتوں کے کہ گزری ہیں پیشتر سے قسم جن انس آگ میں آئے و تحقیق اس امر کی کہ جن خود انتہی میں
 انکو آتش سے کیونکہ عذاب مہربان کتاب بستان لجن کی فصل تنقیح اصل جن میں موجود ہر زمان سبب عذاب استقام

[illegible]

یہاں قوم عدا اور باغ ارم کا دور داخل ہونا عبادت و صوفیائے رضی اللہ عنہ کا ارم ہے

اور نہائی سے خوف کر کے باہر چلے آئے اور داد و شوق کو بہو جب ہاں پونچھ مطاویضی المدعیہ کے سننے
 کہ اوقت کے خلیفہ تھے یہ اجاب بیان کیا معافیہ پوچھا کہ بیشہ خواب میں دیکھا ہے یا بیداری میں کہ بیداری میں
 میں نے دیکھا ہے اور علامہ اوس مقام کے چکسٹ دہین کہ کوہ حدائق فلان بہت میں اس قدر فصیح ہے کہ اور بوسکی
 دوسری جہت میں فلانہ درخت ہے اور فلانی طرف فلانہ چاہے کہ اور بیکھو جہاں یہ قوت جو ہاں سے اٹھا لیا ہوں
 میرے پاس موجود ہیں خلیفہ موصوف یہ سکر نہایت تعجب ہوا اور علما عصر سے متفق کیا کہ دنیا میں کوئی ایسا
 شہر ہے کہ عجب اخبار وغیرہ علما جواب دیا کہ ہاں ہے اور فرقان میں اس کا ذکر ہے کہ اترت ذات العالیات اور اہم
 تعالیٰ نے اوسکو نظر سے پوشیدہ کر دیا ہے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی میری بات کا اوس شہر میں
 داخل ہوا کہ سرخ رنگ کو تھامہ قدرہ دار گردان پر خال کھتا ہوا اور ویت کی تلاش میں ہاں پونچھ گیا جب وہ
 نے یہ سب وصاف عبد اللہ بن قلابہ میں مطابق پائے کہ والدہ دروہی ہے حنا پیچہ قصہ غریب زاری اور
 کشف اور بیضاوی اور بارک میں بھی تفصیل اور اجمالاً مسطور ہے یہ خلقی البتہ و کلمہ تیرا کہ
 دعویٰ تھا کہ میں تابع تمام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوں اور جہت راتبہ عجیب حاصل ہے کیسے کہ میں نے
 اور نہایت اس کو میں یہاں تک جہد کہ تھی کہ نہ روئد و غیر ضروری اور غیر اختیاری امور واسطے اظہار مطالبات
 اور متابعت کے ثابت کیے جاتے تھے اور چونکہ کہ سنن مکرہ حضرت رسالت بلکہ آنحضرت پر واجبات
 و فرائض سے تھیں اوسکو مطلقاً ترک کر دیا تھا بیان و کتاب ہے کہ میان کی یوسف سالارۃ المناصی میں
 لکھتے ہیں کہ ایک وزیر ان کھڑے تھے ایک نڈان باز و چار دندان مشین کا اونکے دہان جہاں ہو گیا انتہام
 کے واسطے انتہی اور خواہر اللولایت کے باب چہام میں لکھا ہے کہ شیخ دانیال جو ہروری نے بعد ولایت
 انکے والد میان عبد اللہ پوچھا کہ تھے فرزند تو لو کہ کیفیت کیا سفر کی ہے اور انھوں نے کہا کہ ہمارا جہاد کا نام
 سید قاسم تھا اوس واسطے اوس کے لکھو ہم ابو القاسم بولتے ہیں انتہی غرض کہ میان تک مطابقت کی فکر ہو
 کہ نے جنگ جہل ایک انت بھی گڑا اور مطابقت کہ نسبت کے واسطے کوئی بدیا قاسم نام نہ تھا تو ادا
 نام پر ہم نے مسمیٰ ابو القاسم مقرر کر دیا اور ہمارا ساتھ کفار کے کہ حضرت علیؓ تاب پر عرض تھا اوس نے
 قائم اور طریقہ و امید آنحضرت کا تھا اوس پر بعد سے پوچھا کہ کہ وقت اتباع نامہ کا ہے کہ کبھی عمل کیا اور جو سنتیں
 آنحضرت کی کہ ضمن جہاد میں ہیں یا نہ قرآن مجید تقسیم غلام و جہاد پر فیرا ہے اور اوس نے اسلام اور ہم تھا
 اور حکمرانی بلاد اور فصل انصاف میں الصبار اور جیسے حدودا حکام وغیرہ حد ہنسوں ملک حضرت سید

نسخہ کتبہ امیر المومنین علیؓ
 تاریخ ۱۰۰۰ھ
 مکان کربلا

کائنات کو ترک کر دیا اور کبھی قامت ان حسن کا لادہ نکلیا پس باوجود اس قدر مخالفت کے تاہم کہ یوں نہ ہو کہ او
 سوا اسکے اور بہت سی سنتیں ان لوگوں میں منتر وک میں چنانچہ وقت نماز کے ہاتھ اوٹھنا خصوصاً بعد فرض
 نمازوں کے سنت شنبہ پر کیا آخرت کے وقت سے آج تک تمام اہل اسلام اور پیغمبر میں اتنے میں مطلقاً
 ممنوع و موقوف ہو حالانکہ احادیث صحیحہ میں ثابت ہے کہ وقت عقبہ ولایت کا بعد نمازوں فرض کے ہر طریق
 مسنون کا کیا ہے کہ دونوں ہتھیلیاں پھیلا کر اور آسمان کے سامنے کرنا اور دونوں ہاتھوں تک وچا کر نا
 اور بعد فراغ دعا کے ہاتھوں کو منہ پر پھر لینا چنانچہ ابو داؤد میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلوا اللہ یطوئکم الکفکھ لا تشاؤہ بظہورہا کاذا فرغتم فاصبحوا ایھا وجہکم یعنی سوال
 کرو اللہ تعالیٰ سے باطن ہتھیلیوں کو اور نہ سوال کرو پشت ہتھیلیوں کے پس چنانچہ غریبہ ہتھیلیوں کو اپنے
 چہرہ پر اور ترندی میں ہے کہ حضرت عنار وقت نماز میں کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من
 فی الدعا لم یردہا حتی یصلیہا وجہہ یعنی تھی عادت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جب دعا
 تھے دونوں ہاتھ اپنے دماغ میں آؤنگے تھے او کو یہاں تک کہ پھر لیتے تھے او کو اپنے چہرہ شریف پر اور بعض میں
 نقل کیا کہ آداب عامہ ہے بسط اللیدین **ن م س** یعنی مکھول دونوں ہاتھوں کا روایت کیا ہے
 ترندی اور حاکم نے درفعہما **ع و ا ن** یكون فھما کاذ و المنکبین **د ا م س** یعنی اوٹھنا
 دونوں ہاتھوں کا باطن آسمان کے نقل کی یہ صحیح سند میں وسیع کہ ہو اوٹھنا اور دونوں ہاتھوں کا برابر ہونے
 روایت کی ابو داؤد و احمد و حاکم نے اور ترندی میں ہے کہ قبل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدی الدعاء
 اسمعہ قال جوف اللیل الاخروہ و بر الصلوات المکتوبات یعنی لوگوں نے سوال کیا کیا رسول اللہ صلی
 دعا مستجاب نہ فرمایا و برائے کجی اور چھ فرض نمازوں کے اور نسائی میں بھی روایت ہے کہ نمازوں فرض کے
 بعد وقت اجابت دعا سے غرض دعا کی وقت ہاتھ اوٹھنا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے سنت حضرت رسالتی تو
 اور اس باب میں احادیث صحیحہ کثرت وارد ہیں کہ اس کا احسن اس سال میں نہیں ہو سکتا ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ عبادت
 ہاتھ اوٹھنا سنت انبیاء سابقین کی بھی چنانچہ صحیح بخاری کے کتاب الانبیاء میں ہے کہ جب حضرت ابراہیم اپنے
 فرزند اسمعیل کو حج اونکی والدہ کے بلوائی کے میں بیت اللہ کے پاس لے کر چلے جے چند تہہ کہ جب اونکی آخرت غالب
 ہو چکی اس کی طبع منہ نہ کر کہ دونوں ہاتھ اوٹھنا کہ دعا کی ریت رانی آسکتی ہے ذہن کی بے ادب و غرضی
 رَجِعْ عَنْكَ بَلَدُكَ اَلَمْ تَرَ رَبَّنَا لَقَدْ عَلَّمْنَا الصَّلَاةَ فَاَجْعَلْ اَذُنَكَ اَمِّنَ الدَّكَاثِمِ تَهْوِي لَالِيْمٍ نَادِيْنُ

رعایین ہاتھ اوٹھنا کے راوی کچھ جرم سے عمل کیا

و نوین دست سہا کہ اوٹھلے اور کہا کہ اللہ اکبر خربت خیبر انا اذا انزلنا بساۃ نقوم فسأک صلیک
 المنذین یعنی اللہ اکبر بخراب ہوئی خیر ہم حسب وقعت اور سے میدان کسی قوم میں بری ہوئی صبح نگار کی خبر
 اس قدر روایا تھا اوٹھنے میں وقت علکے وار میں کثرت سے باہر میں اس بات سے ہوا کہ اتحاد اوٹھنا وقت دعا کے
 سنت مستحکم ہے کہ انبیاء سابقین سے آنحضرت تک جاری تھی پس آدمی جب عاکر سے اتحاد اوٹھا اسنوں پر او
 چونکہ وہ عابد نمازون فرض کے مستجاب ہو جیسا کہ ترمذی اور نسائی کی حدیث سے ثابت ہوا پس بعد نماز پنجگانہ
 کے بھی نماز کثرت اور اتحاد اوٹھا اسنوں ہوا اور علی مدد و کثرت طہر اور ایک سنت انبیاء بھی ہو کر بیان پرانا
 چنانچہ صحیح بخاری میں کتاب الانبیاء میں ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت سے پوچھا کہ اکت تری دعا قال وہل من
 نبی الا قد رعاھا کینے کہا آپ بھی بیان چرائی میں فرمایا کہ غیر یہی اوستے بیان چرائی میں اتنی بات بھی
 کہ شیخ جنید پر باوجود کتب اتباع نام کے اسیر علی کے اس شغل کو کفر معلولے میں چنانچہ فقہ چارہم اور بدعتی
 وہم میں مذکور ہے چکا کہ حیوان اور زواجیر کو کفر جلتے تھے شیخ جنید کے اخلاق اس قدر حضرت رسالت سے
 مخالف ہیں کہ انکو سوائے کرام کا تہنیک کوئی حقہ کتابت میں نہیں ملا سکتا ہو یہاں بقدر مذکور کے اسنی میں
 الیقین کفایت کی گئی کہ مشتہ نمونہ از خود را شد و اندک دلیل بسیار در دست تمام کتاب بصیقت میں انجین
 اخلاق مخالفہ کے بیان میں بآب تھوڑی سی خوبیاں انکے خلفا و تابع کی بیان کر کے بحث تمام کیا جاتا ہے
 متبع خلفا و تابع شیخ کے بعض احکام و دعاوی و عوارق خلاف نقل و عقل کے بیان میں منہ
 انصافانے کے باب بہتم میں لکھا ہے یہ بیان علی بدعتیہ شریکوں میں نہیں اور اگر بیان نبوی کے انتقال کیا اور پکار
 فیروز کے ترچھوڑا میان بعض نسو کیہ کے تمام اہل اگر کو تقسیم کر دیا اور پیر و فرخ متغی مذکور کے دھوکے میں جو
 تھے انکو کچھ بھیجا اور قصہ برنی میں بیان فقہی محمدیہ پر کما اتحاد مارا گیا میان نظام فرانس کے اقربا کو خبر کر کے
 ترک و سکا پر ذکر دیا خود میرے منکر کہا کہ نیت کیا یہ حق فخر و ماجر میں کا تھا اگر تیرا سوائے کچھ تھا اگر تیرا
 تم میں ہوئے انکے ساتھ حق ہمارے کجا بجا لانا چاہیے انتہی یہ بنا الفاسد علی الفاسد ہو کر اہل ایک شریعت تارہ
 تیرا تھی گئی کہ ہجرت کر لینا اپنا گھر وطن چھوڑنا فرض ہو حالانکہ فرض ہے کہ دارالملک کفد سے ہجرت کر کے دارالملک
 اسلام میں جانا اور اسوئے مطہر تک کہ فتح نہ ہوا تھا صحابہ کے سے ہجرت کر کے لینے کو آتے تھے جب کہ خطہ
 فتح ہوا کہ دارالاسلام ہو گیا حکم ہوا کہ لاھجیرۃ بعد الفتح یعنی نہیں ہی ہجرت بعد فتح کے یعنی اب مکہ سے
 ہجرت کرنا کچھ ضرور نہیں ہے بخلاف ہمدیوں کے کہ جس حکومت ہجرت کر کے لین پھر وہی حکومت میں رہنا

بیان چرائی میں اتنی بات بھی کہ شیخ جنید پر باوجود کتب اتباع نام کے اسیر علی کے اس شغل کو کفر معلولے میں چنانچہ فقہ چارہم اور بدعتی وہم میں مذکور ہے چکا کہ حیوان اور زواجیر کو کفر جلتے تھے شیخ جنید کے اخلاق اس قدر حضرت رسالت سے مخالف ہیں کہ انکو سوائے کرام کا تہنیک کوئی حقہ کتابت میں نہیں ملا سکتا ہو یہاں بقدر مذکور کے اسنی میں الیقین کفایت کی گئی کہ مشتہ نمونہ از خود را شد و اندک دلیل بسیار در دست تمام کتاب بصیقت میں انجین اخلاق مخالفہ کے بیان میں بآب تھوڑی سی خوبیاں انکے خلفا و تابع کی بیان کر کے بحث تمام کیا جاتا ہے متبع خلفا و تابع شیخ کے بعض احکام و دعاوی و عوارق خلاف نقل و عقل کے بیان میں منہ انصافانے کے باب بہتم میں لکھا ہے یہ بیان علی بدعتیہ شریکوں میں نہیں اور اگر بیان نبوی کے انتقال کیا اور پکار فیروز کے ترچھوڑا میان بعض نسو کیہ کے تمام اہل اگر کو تقسیم کر دیا اور پیر و فرخ متغی مذکور کے دھوکے میں جو تھے انکو کچھ بھیجا اور قصہ برنی میں بیان فقہی محمدیہ پر کما اتحاد مارا گیا میان نظام فرانس کے اقربا کو خبر کر کے ترک و سکا پر ذکر دیا خود میرے منکر کہا کہ نیت کیا یہ حق فخر و ماجر میں کا تھا اگر تیرا سوائے کچھ تھا اگر تیرا تم میں ہوئے انکے ساتھ حق ہمارے کجا بجا لانا چاہیے انتہی یہ بنا الفاسد علی الفاسد ہو کر اہل ایک شریعت تارہ تیرا تھی گئی کہ ہجرت کر لینا اپنا گھر وطن چھوڑنا فرض ہو حالانکہ فرض ہے کہ دارالملک کفد سے ہجرت کر کے دارالملک اسلام میں جانا اور اسوئے مطہر تک کہ فتح نہ ہوا تھا صحابہ کے سے ہجرت کر کے لینے کو آتے تھے جب کہ خطہ فتح ہوا کہ دارالاسلام ہو گیا حکم ہوا کہ لاھجیرۃ بعد الفتح یعنی نہیں ہی ہجرت بعد فتح کے یعنی اب مکہ سے ہجرت کرنا کچھ ضرور نہیں ہے بخلاف ہمدیوں کے کہ جس حکومت ہجرت کر کے لین پھر وہی حکومت میں رہنا

بستی میں تھے ہیں چنانچہ خود مہدی جو پورا اپنے وطن سے کہ دار الحکومت بادشاہان مل سنت کا تھا ہجرت
 کر کے پھر انھیں کی حکومت میں گجرات وسند وغیرہ میں تھے پھر تھے اور ضلعانکے گجرات میں اپنی پانی
 بستیوں سے ملکر اسی ملک حکومت میں دوسری بستیوں میں منوطوں سے تھے پس ہجرت کے شریعت محمدیہ میں
 مقرر ہو وہ مقصود تھی بلکہ اکیلے خضر غمزدہ یا کہ اتباع رہبان اہل کتاب کا تھا کہ وہ میں فقط وطن خاند
 قدیمی کا چھوڑا اور ایک ویرانہ دوسرے مقام میں بنانا مقرر ہوا تھا اول یہ ہجرت بن اسلامی میں فرض
 نہیں ہو بلکہ ممنوع ہو کہ اگر ہجرت کی تھی تو اسلام پھر اس ہجرت فاسد ہو یہ حکم مقرر کرنا کہ ترکہ مہاجر کا اسکے
 اقربا کو نہ پوچھے دوسرے مہاجرین اگر چہ غیار واجانب ہوں بالخصوص باطلیوں میں یہ حکم شروع اسلام میں تھا
 کہ سب معالان دینی اور ہجرت کے ایک ویرانہ وارث تھے نہ بسبب قرابت کے صورت اسکے یہ تھی کہ جب
 صحابہ کرام ہجرت کر کے مدینہ میں انصاف کے پاس آئے تھے حضرت دوداؤد میں ہوا تھا اور دوسری طرف دوسری بھی
 اور جب وہ ان میں سے ایک شخص مرناتھا دوسرا وارث ہوتا تھا اور اسکے اہل قرابت کو کچھ نہیں ملتا تھا بعد
 اس کے یہ حکم منسوخ ہو گیا اور اس میں آیت نازل ہوئی کہ **وَالَّذِينَ كَانُوا أَحْکَامًا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ**
فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ لایہ یعنی اہل قرابت بعض اہل ہجرت سے بعض
 کتاب اور حکم خدا میں ہوں مومن اور مہاجر دونوں یعنی قرابا کا پسیدہ وارث ہوا کتاب اسکے کہ بہتر ہوا اس
 کہ مومن اور مہاجرین بسبب دوسری آسانی اور ہجرت وارث ہوں اس میں آیت حکم منسوخ ہوا پس ان
 نعمت خود میرا ہے ہیں کہ اس میں اس کو موقوف کر کے پھر اسی منسوخ پر عمل کر میں یہ میرا مخالفت قرآن
 و حکم خدا و ان کی ہوا یہ حکم ان کا جیسا کہ اس آیت کے مخالف ہو پس آیت میراث کے مخالف ہو کہ لایہ
 نے ہر ہر کا حق مقرر کر دیا اور فکا حق او کو جو کہ کر نیکی کا کیا نہ مال کی کو یہ صبیحہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
 اور انھوں نے اہل حق کی حق تلفی کی اور مال غیر میں ان کو کیا پس آیات و احادیث کمال غیر کے تصرف کی مذمت
 واقع ہوئی اس سے مخالف کیا اور کسی پر عمل کیا اور یہ مستحق واقع ہوا جو جو کیا بہت باطل علم میں واقع ہو
 سہاں پر صادق اٹھن کہ جو حق الناس میں تھے کہ ان کے علم سے اور گناہ سے جو ہر اور عیبت سے کہ ان کو لوگوں کو
 یہ تھا کہ بے قوت ایک فرد کے کچھ نہ خود نہ میں تھے ہیں حالانکہ بعد کے چلن میں اس فرس و غیرہ تر کا
 ان کے پاس تھکتے تھے ایضا ایک روز علم میان صنف مسائل جدیدہ روایت کرتے تھے کہ جب میں نے
 رسالہ مذہب مہدیہ میں ملکہ معطیہ گجرات میں پونہ میں سیان اور ضلع مہدی نے اپنے مرید علی ملک بنجاوہ

ایضا صریحاً ہے کہ علماء مذہب علیہ السلام صحابہ و اہل بیت علیہم السلام کے احکامات و احادیث کے خلاف نہ ہو

اس کے جواب لکھنا کا حکم کیا اور انھوں نے عرض کیا کہ بندہ جب آپ کا مدد ہو کر کسبِ فضل و شرفی میں پڑتا ہے تو علم کا
 فراموش نہ ہونے میں مسکن فرمایا کہ لکھنا شروع کر جس علم کی جو بات لکھنا منظور ہوگی اس علم کے نام کی
 روح حاضر ہو کر پتلا یا کرس کی چٹائی پر کتاب راجح البصائر سے ترجمہ کر لے گی انتہی تندرہ کہ کتاب کی مدد سے
 میان لا اور کارٹر غلط پر اس واسطے کہ اس کتاب میں علم کلام و حدیث اصول و مناظر و غیرہ علوم کے اغلاط و جہ
 ہیں چنانچہ اس میں بعض مواضع متفقہ بعض اغلاط اور کتب منقول ہیں اگر تمام ایسے علوم کی ارواح لکھت
 حاضر ہوں گی تو میں یہ اغلاط کتب کو واقع ہو تیں علاوہ یہ اگر تمام ایسے علوم کی ارواح حاضر تھیں تو نفس کی
 روح کو کیا سرخاب کا پر لگا تھا کہ حاضر نہ ہوئی کیونکہ اس کتاب میں سجاد می نے بعض مقامات میں اگر بعضی
 کے کچھ میں بھی خطا ہے چنانچہ بطور نمونہ ایک مقام اس کا نقل کیا جا تا ہے عبادتہ شیخ علی ہندی رحمۃ اللہ علیہ
 رسالے کی روشنی میں یہ یوں نقل حدیث میں کذب بالملہ کا فقد کفر صریحی ان انکار کا کفر فالحجاب
 علی التنازل من ان الحدیث احاد ضعیف علی بقی صحیحہ فلا یفید الا الظن لا یجوز بکفر جاحدہ
 بهذا الحدیث ان الحدیث انما یدل علی وجوبہ عند عقائد صحیحہ مثلاً الملہ کا لعین انتہی عریات پر جاؤ
 صاحب فہم کشف و خرق اقراض کرتے ہیں باین عبارت قلت الاول ان یقول ان الحدیث بالادماج
 لیا کون علما لقولہ فلا یجوز بکفر جاحدہ لا ومع ان الحدیث انتہی اقلیٰ اشرف علی ہرگز باوجودیکہ عبادتہ شیخ علی ہندی
 علیہ السلام کی نہایت واضح ہے اور او میں کس طرح کا غلط نہیں ہر مذہبوں کے علما باوجود سجاد می صاحب سمجھتے
 او ایسی ترکیب نحوی ہیں جتنا فاش کی پس کیا ارواح ایسے علوم اگر کوئی کچھ کافیرہ خان بھی حاضر ہوتا
 سمجھا سکتا تھا کہ فالجواب معتبر اور ان الحدیث و سبکی خبر ہو فلا یجزم کی علت نہیں ہر اور میں ان الحدیث
 متعلق ہر نزول مستند و مستند اندو کی خبر نہیں واقع ہوا ہے و نہ متزل منہ ان ہر اور میں او پیر
 کیوں ہر ایضا کاسیہ میں خود میر نے کہ شیخ جو بنوئے کو اسات و مرید یوحی کے تمام شرا و حسین لیت میں
 انصاف نامے کے باب مقدم میں لکھا ہے کہ انھوں نے معاملے میں دیکھا کہ قیامت پر پاسوں اور حق تعالیٰ نے روحانہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ حساب خلق کا کرو اور انھوں نے یہاں فرمایا کہ انھوں نے کو فرمایا میں نے یہ حساب تمام عالم
 کا کرتے میں انتہی کشف بھی نہایت غلط پر اس واسطے کہ اگر بادشاہ کو کسی اور خاص کو فرما سکے کہ تم یہ کام کھلو اور
 وہ بذات خود اوپر التفات کرے کسی اور کے پر والد سے اور وہ کسی اور کسی پر والد سے یہاں سے کمال معاملہ
 اوپر ہے پروا کی کام کو وجوب عتاب سلطانی ہو گا چنانچہ نہ منشائے عالم صاحب فن فیکون ملا کر دین

ایضا ان کے بعد کے الفاظ سے یہ ظنون و گمان صاف ہوتے ہیں
 دعویٰ انھوں نے غلط کیا تھا قیامت میں ہر علم دار کا حساب
 کیا جائے گا اور ہر علم دار کا حساب

موافق شمع اہل کھانہ ہو تو میان کرو کہ اس جانشین نے زیارت قبول کیا نہ جنگ ٹھہر گیا بلکہ اس کے خلاف آیا ہر بیبا
سن بن ماجہ میں ایک حدیث طویل نقل کی کہ فرمایا جلا جیشتی بدیل بمقامی بغلیہ فقال
یا صاحب السبکینین الفہما یعنی حضرت رسالت مآصلی اللہ علیہ وسلم دیکھا ایک شخص کو جو بتان چہتے
مقابلہ سلیمین میں پھر تھا پس کیا کہ او جو تینوں کو اچھینکاں تو تینوں کو اور عبد اللہ بن عثمان کہا کہ حدیث
جیدہ اور یہ حدیث سنن ابی داؤد میں بھی مذکور ہے اور ابن ماجہ میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ی
أُھنی علی حمرۃ اوسیف واخصف نعلی برجلی احب الی من ان اھنی علی قبر رسولہ ما ابی ابی اسط
القبر فضیت حاجتی ووسط السوق حاصل کیا فرمایا حضرت رسالت مآصلی اللہ علیہ وسلم اگر پریشان ہو دھار پر یا
سی لیا جو تینوں کو پاؤں سے اچھا ہرگز نہ کیل سب سے کہ چلوں میں قبر کسی مسلمان اور چ قبر کے باج باز کے ساتھ
حاجت بشری کرنا سے نزدیک دونوں برابر ہیں انتہی ملاحظہ کیا چاہیے اس حدیث میں حضرت نے ان کو
اپنی طرف نسبت فرمایا کہ اگر میں کروں تو بھی بدتر اس سے معلوم ہوا کہ یہ افعال بذاتہ بہرین نیہ کہ اگر کوئی بزرگ
کرے تو مردہ بخشا جاوے اور علوم کہین تو گنہگار ہووین بالجو قصد جو تیوں مسلمانوں کی قبروں کو فرزند
نہایت نہیں ہوا بلکہ عقل سلیم ہی مخیر ہوتی ہے اس واسطے کہ واسطے منفعت مقبولہ کہ روند کر جو تیوں کی خاک
اور اگر آپ گنہگار ہو گیا فرود تھا کیا بطور سنون پاس قبر کے کھڑے ہو کر سلام اور دعا آمزش کافی تھی باقی
بہی ایک روایت کہ فائدہ جلیلہ ہے وہیکہ مردہ کوئی تقریر سے معلوم ہوا کہ سید گیسو دراز نے دعویٰ ہوئی کہ
کیا تھا اس کے لکھنے کے واسطے یہ پامانی کی گئی یا نہ پوچھا جاتا ہے کہ تمہارے نزدیک دعویٰ اللہ غلط تھا
اور خواجہ گیسو دراز تمہارے ممد کے حسب التوا بھی مرشد زاندا و کلین عصر سے تھے پس معلوم ہوا کہ
کاملین بھی باوجود جلالت کے نہایت خطا سے معصوم نہیں ہیں بلکہ کبھی کبھو کا کھار دعویٰ جہریت کا کر بیٹھتے
ہیں اور مکرر دوسری دھوکے میں پڑتے ہیں اور نائب نہیں ہوتے بلکہ عالم برزخ میں اس کے تدارک کی فکر کرتے ہیں
ورنہ معلوم ہے کہ التائب من الذنب کما فی ذنب لہ اگر تائب ہوئے کیا حاجت تھی اس کو بدو کی
پس سبلی اگر سید محمد جوہر پوری بھی بالفرض اگر ولی ہوں اور ایسا دھوکا پائے ہوں اور اب اس عالم میں غفل
ہوتے ہوں کیا عجب ہے اب جو صاحب سراج اللہ ابصار اور تمام مصنفین کے سلف خلف تک حرم چائے
ہیں کہ جب تک شخص میں مقامات دولت اور اتصال اخلاق پیغون کے مانند ثابت ہو محال ہے کہ اس کو
خطا واقع ہو کہ اور از اس کی خطا کا کیا جاوے مثل پرکاش کوڑ کیا الحمد للہ علی ذلک دم شوالہ ولایت

۲۳۲
ع
عجب کوئی شخص
پس اس کے بعد
اور اس کے بعد
ہوئی ہوئی

بیسیون باب میں لکھا کہ لاکھ ہندوئی ایک وز تمام وز میں اپنی بیٹھ کے سیرت پھر کر کہا تم بھی بر نہیں ہو
 تم بھی بڑے نہیں ہو تم بھی بڑے نہیں ہو تم بھی اس جماعت میں داخل ہو بارون پوچھا کہ میں جیسا بات
 کہیں کی کہیں ہوئے ارجح سات سلطان یعنی باڑیہ سلطان ابراہیم ابراہیم شیخ نے بی حضرت عبد القادر جیلانی
 سلطان منجراضی عبد الحق غجدانی ابو نعید بنو الخیر کی حاضر ہو کر زو کر فی عین کہ کاش میرے وقت میں
 ہوا میرے فیض ولایت سے بہرہ یاب ہوتی میں نے سینہ جواب کیا کہ تم بھی بڑے نہیں ہو میرے گروہ میں داخل ہو
 ستم مشواہد لولا کے بتیسون باب میں لکھا کہ ہندوئی معجزہ نہیں ہوں یہ ہوا کہ جب ہزار پر سوا چھتے
 کو جا رہے تھے اُن کے ایک مہاجر کے دل میں کہہ اُرتے میں نے انجی سے فلاں ولی کی زیارت چھوٹ
 گئی اگر کر لی ہوتی تو اچھا تھا ہمدی نے اس طرح پر طلع ہو کر تہ نگاہ سے دیکھا اور کہا کہ دیکھ پس
 لیا دیکھتا ہے کہ تمام اولیاء ہندوستان میں منون میں سیان جہاز کی کندھوں پر سے اُڑا ہو کھینچتے چلے جاتے
 ہیں مہاجر نہ کو دیکھ کر شرمندہ ہوا اور ہمدی نے کہا کہ پھر کسی کستاخی نہ کرنا تو ہمارے خیمہ فضائل میں لکھا کہ شاہ
 خلیفہ ہمدی کی عورت خون بول پوئی حضرت شاہ عالم بن قطب لہن محبوب عالم کی ایک وز شاہ دلاور سے پوچھیں
 کہ تمہارا خادم یوسف کہاں گیا کہ آج پانی نکلیا کہا بی بی نام میان یوسف کاٹے اویں سے کیوں بیاعتوت نے
 کہا کیا ہم سے عالی مقام ہو کہا ہاں کہا ہمارے پاس بھی کہا ہاں کہ شاہ عالم سے کہا ہاں کہا قطب عالم سے کہا
 ہاں کہا محبوب عالم سے بھی پوچھ کر کہا ہاں اگر چاہو تو دیکھ لیں وہ انگلیاں اپنی بی بی کی اُٹھ کر کھسے کے
 ساتھ لوں پر نشہ ہوا کہ حضرت رسالت پناہ اور ہمدی ایک تخت پر بیٹھے ہیں اور یوسف ان کے پاس چلا
 ہوا اور حضرت شاہ عالم اور قطب عالم اور محبوب عالم جس جگہ یوسف جو تیار کی تھیں وہیں کھڑے ہیں چہرہ
 پنج فضائل میں لکھا کہ ایک وز لائے کو لای یعنی پورا یا وہ میں بلین کلڑیوں کی لوگوں کے کھیتوں سے ہر
 جا رہے تھیں ایک ہمدی کی بطع کلڑیوں کو میں کو راہیوں میں اور چھڑو ب گیا اور عبد القادر ہمدی نے
 کہا کہ درم درم پر کھینچا کھینچا کیو اور میان کی ہمدی نے دفن کر دیا جب محاکمہ اسکا شاہ دلاور پاس گیا کہ کھینچا
 اوس دیکو مقام باڑیہ سلطان کا دیتا ہوا قبول نہیں کرتا ہے کہ یہ مقام میرے کلب میں ہے میں تو ہمدی کے گروہ
 ہوں عبد القادر نے سن کر کہ یہ بھی نقال کی دکان ہوئی کہ میان دلاور جب اُسی کو ہن کسکو مقام انیل کے
 بخشے میں اور کسکو مقام ولدا کے بخشے میں کہا ہاں ہاں خزانے ولایت محمدی ہمدی جوابے سیر کر دیے
 میں جو کچھ مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے سو کر ناموں فقط حیرت کا مقام ہو کہ جس قوم کے پاس ہمارے دینی کیست ہے

جانا حرام ہو بلکہ اطراف دائرے کے لگ بھگ اندازہ ہو سکے ہر سٹ پانچھ ہزار اور بیسویں قسم کا سوال
 یعنی حالاً اور قولاً اور فعلاً حرام ہو اور اگر عمل ان احکام پر نہ کرے گروہ ہمدی میں قابل شمار و طہار کے رہے اور
 اس کے فلاح و نجات کی امید ہو کہ جیسا کہ سید سید مرین جی بن سید سلام الدین مسطور ہے یا جو سب
 سب باتوں کے لگ بھگ شخص ان میں برائی بیل اور پھل نہ کھتے ہوئے دیکھ کر غایت حرص و فاعاقت اندیشی
 ندی میں کوہ پکا اور پانی جان کو پر مال پر فدا کر کے ڈوب کر اس کو مقام بازیدہ لسطامی کا کہ سلطان الہا کیوں
 ہین اور کالمین است انے حق میں فرماتے ہیں کہ ابوینید فیذا کجی پیل بدین المملکت لے اور وہ اپنی
 حسن خدمت کے لائق نہ سمجھ کر فداوند عالم کی حضور میں پھر بھارت فرغ کرے اور جانے کی میری قدرانی میں کل
 میں برابر نہیں ہوئی جانتا تھا کہ خداے عالم نے اس کے خیر کو برابر چھایا یا باوجود سچا پت کے جزا ریزی
 کیا قرآن شریف کا اسرت پر اعتقاد نہ تھا کہ فرمایا ہے اِنِّیْ لَا اُضِیْعُ عَمَلٌ مُّکْرِمًا مِّنْ ذِکْرٍ اَوْ اَنْتَیْ
 یعنی میں تم میں کسی محنت کرنے والی کی محنت کو ضائع نہ کروں گا مگر وہ با عوف اور فرمایا ہے کہ من جاء بالحسنة
 فله اضعاف بنسبها یعنی جو شخص نیک لایوگا اس کو اوشس برابر اور پڑھ کر دلائے گا شش سو بار اولویت کے مستحق
 باب میں کھانہ پر کیا اور دیکھتے ہیں کہ وہ روزہ کر رہا کہ سلطان عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا ہے کہ قدی
 ہذہ علی رقبۃ کل ولی اللہ جوان یا کہ ہاں سید عبدالقادر اپنے وقت میں صاحبان اس کو میں چنانچہ
 شیخ صنعانی کہ قدم اٹھا قبول کیا انوک بانے کے اور آخر کو قدم جو کھانے تھے نے پر لیا بعد اس کے بولے کہ سید
 عبدالقادر گیلانی نے کہہ جو جہاں لایا اور اس کے شلے پر کھانہ ہر یون تھا کہ فرماتے قدم اولیا اعد کرے
 شائے پر میں انتہی جواب انصاف کا مقام ہے کہ انھوں نے جو پہلے دعویٰ لایت کا کیا پھر ہمدویت کا پھر بیکار
 ساتھ رسولوں اولوالعزم اور حضرت خاتم المرسل کے پھر اس منصب مساوات کو اپنے یاروں اور مدیون کے
 واسطے تجویز کر کے واسطے عمدہ خدائی کی ہوس کی چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ معلوم ہو گا یہ سب بیا
 اور بنا معلوم ہوا اور ایک بات بھی ہمیں یہ اور ان کے معتقد قابل شکر سمجھے اور حضرت سید عبدالقادر جیلانی
 رحمۃ اللہ علیہ کے موافق حکم خداوندانی کے اتنا دعویٰ کیا کہ اگر قدم سیر کرنے کے تمام اولیا کی گردن پر
 سوار کو ان پسند معلوم ہوا اس میں کوئی بات مخالف قواعد شرعیہ یا منافی قوانین عقلیہ کے تھی اور نہایت
 صحیح و ایمون کہ موافق شرائط مذہب کے ہیں ثابت ہو کہ جناب حضور نے یہ کلام مکتوبی سبحانہ فرمایا اور
 اس کے اعلان نہ ہو تھے بلکہ آپ کے پیادہ ہونے سے پہلے بجا کرے ملکین خبر دی تھی کہ آپ اسے ان کے چنانچہ ہو

۴۰
 اور اگر کسی کو
 اس کے

۴۰
 شیخ جوہر کا حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں کہ قدم گردن و لیا ہر روز اس تھا

اوس میں بطور نمونے کے لکھا جاتا ہے کہ عند ذلک الصالحین تنزل الرحمة جبرائیل علیہ السلام جاتی ہیں
 بواسطہ روایات صحیحہ اور اسانید بخیر کے کما حقہ شراط محمد بنی کے سجدۃ الارض میں مروی ہیں لیکن یہاں اسطے
 اختصار کے لئے اسانید حذف کر کے متن روایات پر لکھنا کی جاتی ہے بیان پیش گوئی اولیا کا اس
 مقدمہ میں شیخ ابو حامد عبد بن علی بن عیسیٰ جو کہ سن چار سے چوتھ میں بطور پیش گوئی کے کہا کرتے ہیں
 کہ زمین عجم میں ایک شخص پیدا ہوگا اوسکے واسطے ظہور عظیم ہوگا ساتھ کرامات کے اور قبل نام ہوگا نہ وہ
 تمام اولیا کے کہ گارقدی ہذہ علی رقبۃ کل ولی اللہ اور اولیا اوس وقت کے اوسکے قدم کے نیچے خل
 ہوئے اور اپنے زمانہ نور شرف بخشے گا اور جو اوسکو دیکھ سکے گا فائدہ مند ہوگا ایضاً اور شیخ ابو شعیبہ جانی
 خبر دی کہ قریب ہر کہ ظاہر ہوگا ملک عراق میں ایک مرد عجم کا بڑے مرتبہ والا خدا کے اور خلق کے پاس نام اوسکا
 عبد القادر سلوکیت اوسکی بغداد میں آگیا قادی ہذہ علی رقبۃ کل ولی اللہ ایضاً اور شیخ تاج العارفین
 ابوالوفاء کے پاس حضرت شیخ عبد القادر وقت جوانی کے جبے تو وہ بکمال عظیم پیش آئے انکے لوگوں نے جب
 اسکا سبب پوچھا تو جواب دیا کہ اس جوان کو ایک وقت آنے والا ہے کہ خاص عام اوسکی طرف متوجہ ہوئے
 اور گویا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ بغداد میں بر ملا بطور حقانیت بولے گا کہ قادی ہذہ علی رقبۃ
 کل ولی اللہ اور اوسن ملنے کے اولیا گردن میں رکھ دینگے کیونکہ اوسکا قطب ہوگا پس تم میں سے جو شخص یہ
 وقت پاوے اوسکی خدمت کا ملازم ہووے ایضاً اور شیخ فیصل نجفی سے ایک دن لوگوں نے پوچھا کہ اس
 زمانہ میں قطب الاقطاب کون ہوئے گئے ہیں اور مخفی ہیں کہ اوسکو سوا اولیا امد کے کوئی نہیں پہچانتا
 ہوا و ہذا فی نظر اشارہ کر کے کہا کہ قریب ہر کہ یہاں ظاہر ہوگا ایک جوان شریف عجمی کہ وعظ کرے گا بغداد میں
 اور خاص عام اوسکی اگرت کو پہچانے اور وہ اپنے وقت کا قطب الاقطاب کا کہہ گا قادی ہذہ
 علی رقبۃ کل ولی اللہ اور اولیا اپنی گردن میں رکھ دینگے اور اگر میں ہوتا تو کیا نہ کہہ دیتا ایضاً اور شیخ علی
 ابن حبیب کے پاس کیونکہ ایک جماعت فقر کی آئی اور سے پوچھا کہ ان سے آئی ہوئے عجم سے پوچھا کہ کس سے یہ سب
 جیلان گما اندہ تعالیٰ نے روشن کر دیا جو کہ سبیل یک مرنے کے ظاہر ہوگا عام میں سے مقرب اللہ تعالیٰ
 نام اوسکا عبد القادر کا نام اوسکی عراق سے کہہ گا بغداد میں قادی ہذہ علی رقبۃ کل ولی اللہ اور
 سب اولیا اوسن ملنے کے اوسکی فضل و زبردستی کے مقرر ہوئے ایضاً اور شیخ ابو العیوب عبد القادر ہمدانی
 نے کہا کہ میں نے سچ سچ ہائے ستون کے بغداد میں خدمت میں شیخ حماد و ہاں تھا اور شیخ عبد القادر راوی ہوں

ف

جانبین

سے مقصد

میں

۴

توضیح

ابو حامد

ابو

او کی صحبت میں تھے ایک دن اگر کوئی سامنے ہو دیکھتے تھے جب دیکھ کر گئے تو شیخ حماد بائیں فرمایا کہ اس عجمی کا
 قدم پر لپٹ وقت میں اس وقت کے او دنیا کی گردنوں پر ہو گا اور سامور ہو گا کہ کسے قد ہی ہڈی علی رقبۃ
 کل ولی اللہ اور رکھ دیا ہو گا اور سکے واسطے اوس سے کہ اولیا کی گردنیں اور ایضا اولیو سعید عبد اللہ وقت میں
 شہر میں روایت کی کہ میں منہ کام جوانی میں بغداد کو گیا اور یہ وفات ابن السقا کے بعد نظامیہ میں چلایا علم میں
 مشغول ہوا لیکن ہم عبادت بھی کرتے تھے اور اولیاء اللہ کی ملاقات کے واسطے بھی جایا کرتے تھے اور اوس نے
 میں بغداد میں ایک شخص تھا کہ اوس کو لوگ کہتے تھے کہ یہ غوث میں اور کہتے تھے کہ یہ چپ تھا میں ہر دو جاہل
 اور جب جانتے ہیں نظر سے غائب ہو جاتے ہیں صاحب ہجرت الہی کہہ کہتے ہیں کہ نام اوس کا ابو یوسف
 یوسف بن ابیو السقا تھا حاصل کلام میں ابن السقا اور شیخ عبد القادر کو ان دونوں جوان تھے اور ان کی
 ملاقات کو گئے ابن السقا ان میں کہہ کہ میں ایسا ایک مسئلہ پوچھتا ہوں کہ اوس کا جواب دیا اور میں نے کہا کہ میں ایک
 پوچھتا ہوں کہ کیا جواب دیتے ہیں اور شیخ عبد القادر نے کہا کہ حاد اللہ کہ میں کچھ پوچھوں میں سامنے بیٹھ کر
 منتظر اور ان کی برکات کا رہوں گا القصہ جب ہم ان کے مکان میں پہنچے وہاں وہ ہمارے نظر آئے اور بعد ایک
 ساعت کے دیکھتے ہیں کہ وہ بیٹھے ہیں پس غضب کی شکاف سے ابن السقا کو دیکھ کر کہا کہ خرابی تیری آئی ابن السقا
 تو مجھے ایک مسئلہ پوچھتا ہے کہ کیا اوس کا جواب دے مسئلہ یہ ہے کہ پوچھتا ہوں کہ کنز کی آگ میں
 بھڑک رہی ہے پھر میری طرف دیکھ کر کہا کہ تو مسئلہ پوچھ کر دیکھتا ہے کہ میں کیا جواب دیتا ہوں مسئلہ یہ ہے کہ جواب
 یہ ہے اور بس بیٹا میں نے ادبی کے کانوں کی او کیوں تک پوچھ دیا کہ گئی پھر نگاہ کی طرف شیخ عبد القادر
 کے او بزدلیک بٹھا کر کہہ کر کہام کہہ کہام عبد القادر سبیل میں اپنے فوجے خدا و رسول کو ارضی کیا گیا کہ میں
 دیکھتا ہوں کہ تم بعد ازمین کر میں یہ پڑھ کر وعظ کرتے ہو اور کہتے ہو کہ قد ہی ہڈی علی رقبۃ کل ولی اللہ
 اور گویا کہ میں دیکھتا ہوں کہ تمہارا وقت کے اولیا تمہارا اجل کی واسطے اپنی گردنیں جھکا دی ہیں پس اسی وقت
 غائب ہو گئے اور بعد اسکے ہم نے اذکون دیکھا اور شیخ عبد القادر کا حال تو دنیا میں ہی ہوا جیسا کہ کہہ تھا اوس نے
 السقا تمام علوم میں فائق ہو کر خلیفہ کا مقرب ہوا اور بعد اوس کے خلیفہ فیصلہ علیہ السلامی ہو کر مد کو بادشاہ بغداد
 کے پاس گیا اور وہاں بادشاہ مصر سی نے اوس کا علم و زبان کو دیکھ کر اپنے علم کا مقابلہ کر دیا ابن السقا نے
 سکون است اور عاجز کر دیا اور پھر بادشاہ کی بیٹی پر عاشق ہو کر حسب خواست بادشاہ کے نظر سے ہٹ کر اوس
 نے ترکی سے غنہ کیا اور کلام غوث کا یاد کیا اور تدریجاً اس خلیفان میں مجھ میں حضرت ابو یوسف سے سف ہدفی کے

لکھا کہ ابن السقافاری جید تھا جبکہ بموجب خبر حضرت یوسف ہمدانی کے نظرانی ہو گیا ایک شخص اسکو
 آخر حال میں فتنہ قسطنطنیہ میں لکھا کہ ایک کان میں بیارٹ اسول اپنے موہتہ پکھیاں ڈال رہا ہے اور یہی کہنا
 کہ سینے نزدیک جا کر بوجھا کہ اب بھی کچھ قرآن یاد ہے کہا سب بھولا گیا کہ ایک بیت یاد رہی بجا آویں اللہ تعالیٰ
 کفر و الکواکنا اُصیلین سالعیا و بالمد اور میں مشق میں آیا اور بھولا سلطان نوادرین شہسوار
 خدمت بہت اہمال اوقات کی دی اور سیکر اور گری بہت حق میں غوث کا کام بھی ملا مٹی
 بیان و ان اولیا کرام کا اور سوقت مجلس میں حاضر تھے اور اپنے سر کو تھکا دیے اور انکا
 کہ انھوں نے دوسرے بطور کشف کے معلوم کہ کب عظیم کی اور سرنگوں میں
 جانا چاہیے کہ ایک ہزار اور پچاس اولیا کرام اور شایع اعظام اوس وراوس مجلس میں حاضر تھے کہ شیخ علی
 بن ہبئی اور شیخ زلفا اور شیخ شریف قلیوی اور شیخ ابوالنجیب عبدالقادر سرمدی اور شیخ ماجد کدی اور شیخ سعدی
 اور شیخ قنصل لبنان موصلی اور شیخ داؤد کہ ہر روز پانچ نماز کے میں آکر تھے اور شیخ ابو عمر سلوکی
 کہ رجال الغیب سیارہ میں اور شیخ مطہر جمال ضی المذہب اور میں اہل تھے کہ حضرت سید عبدالقادر جیلانی نے
 کہ میں پر عین عظیم میں علی و من اللہ ما فرمایا قد می ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ اور تمام اولیا و شایع
 عراق وغیرہ نے اپنی گردنیں جھکا دیں کہ شیخ علی ہبئی نے کہ میں پر چھ قدم شریف کو اپنے سر پر لٹکا کر اس کے
 پیچھے کر دیا اور مجلس اٹھی پر چیلے مکہ مدینہ نے اونسے پوچھا جو بے یا کا کہ جو معنی دیکھا تم دیکھتے ہو کہ
 پڑے اور سوقت کی مجلس سے اور ابوالنجیب سہروردی ایسا نہ جھکا یا تو قریب تھا کہ میں کو بچھو جاؤ اور
 تین بار کہا کہ علی ہبئی علی ہبئی اور حضرت کے صاحبزادوں یعنی سید عبدالرزاق اور سید ابوعبدالقرن
 اور سید عبدالوہاب اور سید ابوالحق ابراہیم سے منقول ہے کہ ہکوشا نے متفرقین سے کا طواف اصرار جمید
 میں خبر پوچھی کہ ان سب اپنی گردنیں جھکا دیں اور شیخ ابوسید قلیوی مدوی ہر جست و خیز عبدالقادر
 کہما کہ قد می ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ حق غرض ملے ان کے دل پر تجلی فرمائی اور ملا کہ بڑے بڑے ایک
 خلعت حضرت رسالت مآب کی طرح لاکر انکو پہنایا کہ اور سوقت ایک جماعت اولیا سے تقدیر میں ورتا ہوا
 حاضر تھے زندہ ساتھ اجساد کے اور مردہ ساتھ ارواح کے اور ملا کہ اور رجال الغیب مجلس کو گھیرے ہوئے
 ہوا میں جھپٹے ہاتھ کھڑے تھے اور تمام اولیا روئے زمین اپنی گردنیں جھکا دیں اور شیخ ندی بن مسعود اور شیخ
 ماجد کہ ہر اور شیخ مکہ مکرم نے بھی قریب سیکے خبر بنیں اور شیخ مکہ مکرم کی روایت میں یہ بھی ہے کہ علم قطب

لکھا کہ ابن السقافاری
 کہ میں پر عین عظیم میں
 بیان و ان اولیا کرام
 کہ انھوں نے دوسرے
 جانا چاہیے کہ ایک
 بن ہبئی اور شیخ زلفا
 اور شیخ قنصل لبنان
 کہ رجال الغیب سیارہ
 کہ میں پر عین عظیم
 عراق وغیرہ نے اپنی
 پیچھے کر دیا اور
 تین بار کہا کہ علی
 اور سید عبدالوہاب
 میں خبر پوچھی کہ ان
 کہما کہ قد می ہذا
 خلعت حضرت رسالت
 حاضر تھے زندہ ساتھ
 ہوا میں جھپٹے ہاتھ
 ماجد کہ ہر اور شیخ

سئلے اٹھایا گیا اور تاج غوثیت سر پر لٹھایا گیا اور خلافت تعریف عام کے پھیلنے لگے یہ معاملہ کھجک سب
 اولیٰ وقت واحد میں سر جھکا یا یہاں تک کہ دس ابدال نے کزواص مملکت و سلاطین وقت میں اور شیخ خلیفہ
 خواب میں حضرت رسالت عرض کیا کہ یا رسول اللہ شیخ عبد القادر کہا کہ قدیمی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ
 فرمایا کہ شیخ کما شیخ عبد القادر کے اور کیوں نہ ہو کہ وہ قطب ہوا اور میں اس کی نگہبانی کرتا ہوں اور شیخ عطا نے
 کہا کہ میں شیخ لولوار سنی قطب پاس حاضر ہوا اور نکاوہ مقام کھجک نظر آیا کہ اپنے زمانے میں کسی میں
 نہ کھتا تھا میرے دل میں خط و گذر کہ انکو کس شیخ سے نسبت ہوگی اور وہ کون ہوگا جواب آیا کہ عطا شیخ
 عبد القادر ہی جس نے کہا کہ قدیمی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ اور میں ہوتیرہ اولیا کا اتفاق متفرق میں رہتے
 میں سر جھکا دیا اور ان میں سے اوس وقت حرین شریفین میں تشریف لے آئے اور عراق میں ساٹھ اور بحر میں چالیس
 اور شام میں تیس اور مصر میں بیس اور مغرب میں تینائیس اور چین میں تیس اور حبش میں گیارہ اور سید الجوج و
 ماجوج میں سات اور وادی سرذیب میں سات اور کوہ قاف میں سینتالیس اور جزائر بحر محیط میں چوبیس تھے
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم عفا ہم اور شیخ احمد رفاعی جزیہ المد علیہ مقام ام عبیدہ میں اپنے زاویے میں تھے کہ اکابر
 گردن دراز کر کے بولے کہ میری گردن پر لوگوں نے سبیا سکا پوچھا جواب آیا کہ اوس وقت بغداد میں شیخ عبد القادر
 فرمایا کہ قدیمی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ میری تاریخ کھلی اور بعد تحقیق کے برابر پڑی اور شیخ
 عبد الرحمن طفسونجی نے کہ اوس وقت تمام طفسونجی میں اپنے یاروں میں بیٹھے تھے سر جھکایا اور کہا کہ میرے
 سر پر اور بعد پوچھنے کے یہی سبب لایا بیان کیا اور بعد ان تاریخ کھڑکی اور برابر کھلی اور شیخ محمد بن
 عبد البصری نے بصرے میں حالت عظمیٰ قطع کلام کر کے سرزمین پر کھڑک دیا اور شیخ حیات بن قیس مقام
 حران میں گردن دراز کر کے کہا کہ میری گردن پر اور شیخ سوید سجاری نے اپنے باطن میں مقام سنجار میں
 سر جھکا کر کہا کہ میرے سر پر اور شیخ رسلان دمشقی نے شہر دمشق میں اوس گردن جھکادی اور ایک عبد
 واز آپ کی تعریف میں پڑھے کہ آغاز اوس کا یہ ہر لہہ دھڑم شرب من جدار القدس وجلس علی
 بساط العرفۃ آخر تک و شیخ ابو بدین مغربی نے مغرب میں گردن جھکا کر کہا وانا منهم الکھفۃ
 ابی کاشمہدک واشہد ملائکتک ابی سمعت و احدث اور شیخ عبد الرحیم قناری مقام
 قنارین گردن دراز کر کے کہا کہ صدق الصادق الصدوق اور شیخ ابو عمر طحطاخی نے مقام بطناج سے
 بطون طحطاخی ارض کے بغداد میں اگر داخل اوس مجلس کے ہوئے اور گردن جھکادی اور وقت فراغت مجلس کب

دست بوس واسطے سامنے گئے حضرت نے فرمایا اپنے مکان کو جلد جاؤ پھر تھوڑی سی بیرون طبع کو پہنچ گئے
 بیان اس بات کا کہ یہ کوئٹہ محض باہر آگئی تھانہ اپنے اجتناب و تحفظ میں
 شیخ ابوالفخار نے کہا کہ میں نے اپنے چچا شیخ عدی بن مسافر حجتہ اندلس علیہ السلام کو چھاپا کہ آپ کو معلوم ہو کہ شیخ
 عبدالقادر سے پہلے کسی اور نے بھی کبھی کہا ہے کہ میرے قدم اوپر گردن ہر ولی اللہ کے ہوئے نہیں میں نے
 کہا پھر کہنے کا کیا مطلب ہے کہ یہ کلام دلالت کرتا ہے کہ انکو اپنے وقت میں مقام فریت کا ہے میں نے
 کہا ہر وقت میں نہ ہوتا ہے فرمایا ہوتا ہے لیکن کوئٹہ شیخ عبدالقادر کے اسیکو حکم نہ ہو کہ یہ کہتے ہیں پوچھا
 کیا انکو اس کہنے کا حکم ہوا تھا کہا ہاں حکم ہوا تھا اور اسی سبب تمام اولیاء امر الہی پر سر رکھ دیا کہا
 تمہیں نہیں معلوم ملا کہ نے جو آدم کو مسجد دیکھا محض سبب امر الہی کے اور شیخ ابو سعید قلیبی سے پوچھا
 کیا کہ یہ شیخ عبدالقادر کو امر تھا کہ میں قدی ہڈی علی رقبۃ کل ولی اللہ فرمایا ہاں ایسا امر تھا کہ
 اوسین کچھ شک ہی نہیں اوسے زبان قطبیت کی ہے اور ہر زمانے میں قطب ہے لیکن بعض قطبوں کو حکم
 اسکوٹ کا ہوتا ہے کہ انکو سوا چپ بننے کے کچھ چارہ نہیں اور بعض کو بولنے اور ظاہر کرنا حکم ہوتا ہے کہ
 انکو بولنے نہیں بنتا ہے اور وہ اکل ہوتا ہے مقام قطبیت میں اسواسطے کہ وہ زبان شفاعت کی ہے
 اور شیخ علی بن ہتیتی نے کہ سنتے ہی اوس کلام کے کہ میں پر جا کہ قدم شریعت اپنی گردن پر رکھ دیا انکے
 لوگوں نے سبب پوچھا کہا انکو اس کہنے کا امر ہوا تھا اور انہوں نے پوچھا تھا کہ جو کوئی اولیاء میں انکا حکم
 اوسکو موزول کر دین اسلئے میں نے چاہا کہ میں ہیکل اول فرمان برداری پر و طرون اور سیدی احمد فاضل سے
 پوچھا کہ کیا یہ کلام شیخ عبدالقادر سے امر ہے کہا تھا ہاں کہہ امیر سے اور شیخ ابو محمد قاسم بن عبد بصری
 نے فرمایا کہ حسب امر الہی ہوا شیخ عبدالقادر کو کہ میں قدی ہڈی علی رقبۃ کل ولی اللہ اپنے دیکھا
 تمام اولیاء مشرق اور مغرب سے نہ تواسطے سے سر جھکا دیے مگر ایک شخص میں عجم میں کہ اسنے کیا اور سید
 اوسکا حال و در مقام غایب ہو گیا اور شیخ ابوالکلام اکبر اور ابو عبدلہ مدد بانی سے مدد ہو کر وہ شخص
 شہر اصفہان میں تھا کہ جب کمال تحصیل کیا اور باہر آگیا کہ میں نے جمعے کے تیسری رمضان میں
 پانسونہ و ناسی میں جامع مسجد حران میں پائس شیخ حیات تھیں کہ بیٹھا تھا کہ ایک شخص اوسے درہم دینیکو
 آیا ہوا ہے تجھ کو نشانہ کسی اور کی معلوم ہوئی ہے اوسنے کہا میں نام لیا شیخ عبدالقادر کا ہوں لیکن یہ کسی
 نہیں پہنچا ہے ہم ایک ماہ دراز تک سامنے بیٹھے شیخ عبدالقادر سے کہہ دیا کہ میں نے چہرہ میں جام خود لیا اور

ف

بیان اس بات کا کہ یہ کوئٹہ محض باہر آگئی تھانہ اپنے اجتناب و تحفظ میں

پتہ ہے اونکی شجاع نور آفاق میں پھیلتی تھی لیکن لوگ اپنے اپنے حوصلے کے موافق بہرہ یاب ہوئے تھے اور جب
 اونکو لیر ہوا کہ میں قدامی ہذہ علی ہر قدہ کل ولی اللہ ہے اولیاء اللہ کہوں میں سبب مرجع بنائے
 انوار اور برکات علمی ہر گئے انتہی لخصاً یہ جو کچھ کہ مذکور ہوا کتاب ہجۃ الاررار میں بحال ضبط و احتیاطاً
 شراط محشین کے بموجب روایات صحیحہ اور اسانید معتبرہ کے مذکور ہے دوسرے ملا فیظ مشائخ پر اسکو قیاس کیا جائے
 اور اسکے اکثر روایات سے جو قید اولیاء ہم عصر او ایمن بنائے کی سمجھی جاتی ہے کچھ مضامین نہیں ہر اسلئے کہ
 متاخرین میں جو اولیا گذرے ہیں ایگے کو ہونیکہ بالفروان کے پیر پیر و سیکرے اور سوقت میں موجود تھے جب
 وہ سب باور اور نیکون ہوتو تو انکے مستفیدون اور مریدون کو کہاں سے روٹھانے کی جاتی رہی اور اگر
 کوئی نے ادب ہوئے کہ ہمارے مشرک اپنے پیر اور ان سب پر جس افضل میں وہ قابل خطاب در داخل حنا
 نہیں ہر مشرک نے ادب نہ نہاداشت بدلیلکہ انش و سہم آفاق زوہاب باقی رہا کلام مہر و لوگ کیسا
 ساتھ وان میاں ہے پوچھا جاتا ہے کہ آپ جوئے تھا شہر اول اوکھے کہ شیخ عبدالقادر گیلانی کو یوں کہنا
 بہتر تھا بلکہ یوں کہتے تو بہتر تھا کہ اولیاء اللہ کے قدم پر شائے پر میں یہ آپ کسکو اصلاح دیتے ہیں شیخ
 عبدالقادر گیلانی کو یا خدا جادوئی لوگ شیخ عبدالقادر کو بولنے ہو تو وہ تو اس مقدمے میں نامور ہو چکے
 اگر یہ بات باوجود ایسے حکم فاذ کے بولتے تو خوف عتاب تھا اور کب نشان اولیاء ہے کہ اونکو جو حق پہنچا
 ایک حکم فرمایا اور وہ بجا ملاوین یا لایوسین دینی سستی اور کاپی ہوا بھینے تو یہ صفت کہتے ہیں کہ کونکھو
 کو مَنَہ لا تَحِیْ اِمرانہ و شہوتین کے لا تَحِیْ مَوْنَ اللہ مَا اَصْرُھُمْ وَ یَعْلَوْنَ مَا یَقُوْہُ و ہ کب نامی
 نشان ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل نے غایت ایک منزلت اور ترقیہ عالی اونکو مرحمت کرے اور چاہے کہ ملک و
 ملکوت میں اونکی عزت طرہ سے اور ترفع ذکر کرے اور اونکا نرف و کفا اور دوس نعمت عظمیٰ پر وسعت بری کی
 قدر سمجھیں اور مصروف ضلے آسمی کے کچھ کچھ بول دیوں کیلئے اونکو اپنے پر قیاس کیا جیسا کہ کتاب مطلع
 الولاہ میں لکھا ہے کہ میان کو حضرت ذوالجلال کا حکم بارہ برس تک ہوتا ہا کہ ہنسنے تھا و مہدی موعود کیا
 اور یہ دفع کرتے یہ کہ شاید یہ وسوسہ شیطانی ہو و گیا بعد مدافعت بارہ برس کے عتاب ہوا کہ ہم ماننے سے
 حکم کرتے جاتے ہیں اور تو عین حق کو بل سمجھتا ہے ہاں ہاں ہو جائیگا باوجود اس عتاب کے ایک نیت اور حیلے
 سہاگے کرتے رہے کہ بار خدایا میں اس خدمت کے لائق نہیں ہوں جب سن کر ارباب بھی ایک مدت گزری تو
 آیا کہ ہم سمجھ اور علیم اور بصیر ہیں لیاقت دیکھ کر جو کچھ ہے میں لکھتا ہوں کچھ بھی مانا اور اس حریف

تمام اولیاء و سادات اہل بیت علیہم السلام
 و اولاد و مریدین حاضرین و غائبین کے لئے
 درود و دعا ہے

الحمد للہ رب العالمین
 و صلوٰۃ علی سیدنا محمد
 و آلہ الطیبین

و علی سیدنا محمد
 و آلہ الطیبین
 و علی سیدنا محمد
 و آلہ الطیبین

اور شاہ رحیم مکانے ایک ہر تقریب نکال کر گھڑ بس اور ٹالا علیا و بامد سچ کہنا دان و ست سے دان میں
 بہتہ پر قوم ناوان پر اور دوستی میں کیا کیا اوس بزرگ پر مانتہ تھے ہیں اور اس میں انکا علم تبار و اپنی خوش
 اعتقاد ہی جانتے ہیں **ترالہ** ہوا اگر بودیہ بار غلبہ از ان بیکہ جاہل بود و غمگسار ہا بک یا چلتے شوق و دم
 کہ اگر غرض اس اعتراض سے اصلاح دینا ہو خدائے جاودانی کو تو بھلا کسی مخلوق کو عزت سے فرشتے تک
 یہ طاقت ہو کہ افریدہ کا عالم کے محلے میں دم مائے شمع اور ست سلطان ہر چہ خواہ ان کندہ عالی اور دے
 ویران کندہ ہر طرفہ العینہ جہان برہم زندہ کس نمی آر کہ انجا دم زندہ ست سلطانی مسلمہ و اہل نسبت
 کس نامہ ہر چون و چرا ہر بھلا اگر اس کی نسبت کہ یہ کا خیال آپ کو نہ آ یا کہ لا کیش علی عشا افعیل و ہم
 لیسٹ لکھن یعنی اوس سے کوئی نہیں پوچھ سکتا ہر چہ کہ کرے اور اور دن پوچھا جائے گا تو یہ مصرعہ دیتا
 تو بہت مشہور تھا کہ عنبر حرف او جالے انگشت کس ہا ب یہ خواہ آپ سے ایک اور سوال کر تا کہ یہ جو
 تمام روایات صحیحہ سے اور ثبات ہو چکا کہ تمام جہان کے اولیاء کے دلویہ مشکشف ہو کہ شیخ عبد القادر
 غزوجل کی جناب سے مامور ہیں اس کلام کے بولنے پر اس واسطے سب سے چھ بکا دیے آپ کے روئے ضمیر پر
 بھی کچھ کھلتا تھا نہیں اگر کھلتا تھا اوس چون پر انکا کیا موقع ہو اور یہ عرض کی کہ تیرا غلط اور غلط ہو گیا
 اور اگر آپ پر اس میں سے کچھ نہیں کھلتا تو وہ کلام آپ کا بالکل غلط ہے کہ کتاب شواہد الولايت کے انکیش
 باب میں لکھا کہ میان جی نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے بندہ کی مرتبہ اور مقامات تمام انبیاء اور اولیاء اور متوسلین
 اور مومنان اور احوال تمام موجودات کے ایسے بتلادیے ہیں جیسا کہ کیسے ہاتھ میں الی کا دانہ ہوا اور
 ہر طرف پھرا کر کیا حقہ پہچان لیوے اور واقع ہو جاو انتہی اور وفول صورت میں مطلقا مہر ویت کالام
 آیا اس واسطے کہ ان لوگوں کے نزدیک بھی یقین دیاں سے ہو کہ ہمد کی ہر قسم کی خطا سے پاک ہو نا لازم ہو
 کہ یقیناً لثری و لا یحطی اوس کی شان ہی

باب پنجم میں بیان اوس نے ارجون کا کہ صد ہونے کے مدت میں خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ کرام کی حیات

باب پنجم میں بیان اوس نے ارجون کا کہ ہمد ویوں نے خدمت میں
 خلفائے راشدین اور دوسرے اصحاب حضرت خاتم المرسلین کے کی ہیں
 شواہد الولايت کے متوسلین باب میں لکھا کہ ان کے ہمد کیے پاس ایک روز زندہ کہ صفات اور اہم متوسلین
 ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آیا کہ کچھ اور تین موصوفین اوس میں تھیں انکے خلیفہ نظام نے پوچھا
 کہ اوس میں سے ہم میں بھی کوئی صفت ہو کہ اعلیٰ وہ صفتیں تھیں میں موجود ہیں انتہی آگے ایک حدیث

آویگی کہ حضور رسالت پناہ میں الٰہی گفتگو ہوئی تھی شاید اسی کی تقلید سے یہ نقل بنائی گئی ہو **ایضاً**
 پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک دن شاہ نظام اپنا سب گھر لوٹا کہ ایک باریک لباس کا ٹوٹا لٹکا کر پینا کچھ بچہ دیکھ
 آکھڑے ہوئے خدا تعالیٰ کا حکم ہوا کہ اسی سید محمد اور پورے گھرانے کو نظر آئے کہ تمام فرشتے وہی
 لباس پہنے ہیں پھر حکم ہوا کہ اچھے دیکھ جب یہ لکھا تو نظام کو اس لباس میں پالا حکم آئی ہوا کہ جیسا کہ
 ابو بکر بعد یقین نے مکمل پہنا تھا اور سید جبریل اور سب فرشتوں کو مکمل پوش بنایا تھا اسی ہی ان بھی
 کیا چنانچہ نظام نے تین دن تک وہ لباس نہ بدلا اور تمام فرشتے بھی یہی رنگ و ٹھکانے سے ایضاً پنج فضائل
 میں لکھا ہے کہ ایک روز سید محمود بنوری حجے سے ٹھکانے میں جا رہا تھا کہ ایک شخص نے ابو بکر کو دیکھا
 یہ میان دلاور کو دیکھے ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے کہ مدی جو بنوری نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 کہ شاہ نعمت کے حق میں یہ آیت پڑھو **وَلَا يَأْتِلُ أَوَّلُ الْفَضْلِ مِنْكَ وَالسَّعَةِ الْآيَةِ** اور یہ بولے کہ میں نے
 اور میان نعمت میں ان توکل میں کھڑے دوڑے کچھ فرق نہ تھا مگر دو کمان کا اور وجہ اس فرماتے کی
 یہ بھی کہ حضرت رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم کے صدیق اکبر کے ساتھ میدانِ حرا میں گھومنے کا ذکر ہے
 تھے جبکہ حکم ہوا کہ میان نعمت کے ساتھ کھڑے ہو کر ایضاً پنج فضائل میں پورے سید محمود بنوری نے کہا کہ
 میان نعمت ہماری ولایت کی عمر ہیں اور یہ بھی کہا کہ احیاء میں ثانی عثمان ہیں یہ نعمت بھی ایک خلیفہ ہیں ایک فرزند
 انھوں نے خواب میں لکھا کہ میں میان کا رکھتا ہوں ان کے میران نے تعبیر کی کہ تم ولایت محمدیہ کا مغز
 کھاؤ گے ایضاً کتاب مطلع الولاہ میں لکھا ہے کہ یہ ان کے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میں کسی پیغمبر کو
 دیکھتا ہوں تو اس کی کتاب بھی نہ پڑھتا ہوں سید محمود اور خوندیر کو یہی مقام اور قرب حاصل ہوا اور پتے
 ان کے مرتبہ کا کوئی آدمی کسی نبی اور مرسل کے پاس پہنچا گیا یہ فقط تمھیں پر احسان کیا گیا اور خضع ہو کر سید محمود
 نام ان کے مدی کے بڑے بیٹے کا اور خوندیر نام داماد کا اور چنانچہ بکرات گذر چکا ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے
 کہ ان کے مدی جو بنوری نے کہا کہ میان سید خوندیر ولایت کے اسد الدنائب میں ایضاً پنج فضائل میں
 لکھا ہے کہ مدی کے خلیفہ دلاور کو اس نے میں معلوم ہوا کہ جیسا کہ جناب رسالت آب کے چار یار ہیں
 مدی کے بھی ہیں پھر جبکہ مدی سے اسکی تصدیق کے طالب ہوئے انھوں نے مررتبہ میں جبکہ کہ
 پہلو ٹھاکر کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میان سید محمود میں پھر چھٹا کہ اور اوٹھا کہ ان کے میان سید خوندیر میں
 پھر چھٹا کہ اور اوٹھا کہ ان کے میان نعمت میں پھر چھٹا کہ اور اوٹھا کہ ان کے میان نظام میں پھر

جھکا کر اور اٹھا کر بٹے کے مسائل پہ لپو یہاں چار کے پانچ ہو گئے اور اسکی وجہ یہ ہو کر کہ مائے رسول میں
 نبوت تھی وہاں چار اصحاب ہوئے اور بندے پر ولایت ہو کر اس حدیث سے کہ الوکایۃ افضل
 من النبوة یہاں پانچ ہیں ایضاً رسالہ بشارت نامے میں رسالہ سید و میاں سے نقل کیا کہ جیسا کہ حضرت
 رسالت آب کے اصحاب میں عشرہ مبشرہ تھے مہدی کے اصحاب میں بارہ شخص ہیں انکی و تذکرہ الصالحین
 وغیرہ میں اور انکی تفصیل بھی مل سکتی ہے کہ پانچ میں ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے اور سات میں ہیں امین محمد ملک حروف
 عبد المجید ملک کوچی یوسف ملک گوہر ملک برہان الدین غرضیہ سیطرح جو القاب کے اصحاب ہیں
 حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ کے حق میں اردو ہونے سب اپنے لوگوں کے واسطے
 ترانے ہیں چنانچہ مرید و نکال قبلا اصحاب حواجرین ٹھہرایا اور مریدوں کے مرید و نکال نام تبیین اور تبع
 تابعین قرار دیا اور تبعیت کا نام بحیث الرضوان رکھا اور خود جس کے ہر اور جو لوگ کہ کجرات میں آئے یا مگر
 گئے انکو اہل بدر بولتے ہیں اور مہدی کی چاروں بی بیوں یعنی بی بی الدیتی اور بی بی ملکبان اور بی بی
 بون اور بی بی بھیکا کو ازواج مطہرات اور اموات المؤمنین سمجھتے ہیں اور انکی بی بی کو فائزہ ولایت لقب
 کرتے ہیں اور پانچ خلیفہ کو صحابہ کرام کہتے ہیں اور بی بی سید محمد و سید محمد اور سید محمد بن خوند
 نواسہ مہدی کو خاتم مرشد اور حسین ولایت قرار دیتے ہیں بلکہ ایسا اعتقاد رکھتے ہیں کہ قطع نظر مہدی سے
 انکے مرید و خادم بھی بیشتر خیمہ بن سکتے ہیں چنانچہ بعض فاضل میں لکھا ہے کہ میران نے فرمایا کہ جیسا کہ ہمارے
 حضور میں بارہ شخص مہدی بنے ہوئے ہیں اسی میاں لا اور تمہارے پاس بھی ہوں گے انسی خود خدا اس میں تہتان
 سرائی سے معلوم ہوا کہ اصحاب و راہل بیت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حکمت اور توقیر
 ان لوگوں کے دلوں میں اتنی بھی نہیں کہ سید محمد جنپوری کے مریدوں اور بالکل سے انکو اعلیٰ
 اور افضل سمجھیں بلکہ ان حضرت کو ایک تختہ عشق ٹھہرایا ہے کہ جسکو چاہتے ہیں ان سے تشبیہ و تفضیل دیتے
 چلے جاتے ہیں کہ کبھی شیخ نظام اور لا اور نعمت کو برابر لائے اور ان میں ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 ٹھہرتے ہیں اور کبھی انھیں نعمت کو ہم رتبہ عارفوں کا اور ثانی عثمان بتاتے ہیں اور خیمہ کو ولایت کے
 اسرار و القاب ملتے ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ سید محمد و خوند میر کے رتبے والا کسی پیغمبر کے اصحاب میں
 کوئی شخص نہ ہوا اور کبھی چار کے پانچ اور دس کے بارہ خلیفہ اور بیشتر ٹھہرتے ہیں اور کسی کو المؤمنین اور
 کسی کو حسین ولایت اور کسی کو فائزہ ولایت مقرر کر لیتے ہیں اور چونکہ ولایت ان کے نزدیک افضل ہے نبوت سے

یہ سب لایت کے عمدہ دار بھی اصحاب و اہل بیت نبوت سے افضل ہو گئے بلکہ کچھ عجیب نعمین پر ہوا
 کہ فضل آئندہ میں آویگا کہ یاد نکولندیا و مسلمان کے برابر سمجھتے ہیں العباد کا کہ کیا جرات ہو خدا و رسول کے
 جو منورہ میں آیا رسول اعلیٰ بیٹھتے ہیں اور ذرا بھی حضرت رسالت تاب کی رعایت سے ان کے اصحاب کا ادب
 نہیں کرتے ہیں آپ چند حدیثیں رعایت آداب میں اصحاب حضرت رسالت تاب کے اور و ان کی فضیلت میں
 بیان کیجاتی ہیں کہ دین کے سمجھ و اسکا قبولین صریح میں تفاوت رواں کجا است تا کجا بصواب عق و خیر
 میں لکھا ہے کہ خطیب انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ان الله اختارني واختر لي اصحابا واختر لي منهم اصهارا وانصارا فمن حفظه
 فيهم حفظه الله ومن اذاني فيهم اذا ه الله تعالى يعني اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پسند کیا اور میرے
 اصحاب چنے اور ان میں سے میرے واسطے و اما اور سردار و دروگاہ انتخاب کیے ہیں جو شخص اس کو
 حق میں میری پاس خاطر کر گیا او سکی خدا نگہبانی کر گیا اور جو کہ اس کے مقدمے میں مجھ کو تکلیف لگایا اللہ تعالیٰ
 او سکو تکلیف پہونچائیگا اور امام نبوی اور بطرانی اور ابن عساکر نے روایت کی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احفظوني في اصحابي واصهاري فمن حفظني فيهم
 حفظه الله في الدنيا والاخرة ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه يوشك
 ان ياكله يعني میری رعایت کر و میرے اصحاب و دروگاہ کے مقدمے میں پس جس نے میری رعایت کی اس کے
 باب میں محفوظ رکھیکے گا او سکو حق تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اور جس نے نہ رعایت کی میری اس کے باب میں الگ
 ہو گیا اور سب سے اللہ تعالیٰ اور جس سے اللہ تعالیٰ الگ ہو گیا قریب ہو کہ گرفت کر گیا او سکو اور ارقطبی نے
 روایت کی کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا من حفظني في اصحابي و سرد علي الحوض ومن لم يحفظني
 في اصحابي لم يرد علي الحوض و کہم یقینی یعنی جس نے میری پاسداری کی میرے اصحاب کے باب میں
 حوض کو نہ نزدیک پاس لگایا و جس نے میری پاسداری کی میرے اصحاب کے باب میں میرے پاس حوض کو نہ
 پر آویگا اور نہ مجھ کو دیکھے گا اور ابن ماجہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے احفظوني في اصحابي ثم الذين يليوهم ثم الذين يليوهم یعنی میرے خیال رکھو میرے
 اصحاب کے باب میں اور ان کے تابعین اور تبع تابعین کے باب میں اور بن عدی نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت کی کہ حضرت نے فرمایا ان شرا متي اجرأهم علي اصحابي يعني میری امت میں بدتر وہ لوگ ہیں کہ میرے

خداوند کا کہ افضل اصحاب حضرت رسالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم رضی اللہ عنہم ہیں

اصحاب پر زیادہ جرات کرتے ہیں اور دلیلی نے انس رضی اللہ عنہ روایت کی کہ بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ المراد اللہ جل جلالہ من امتی خیر لا تقی حباً صحابی فی قلدہ یعنی جب اللہ تعالیٰ کسی شخص کے ساتھ میری امت میں سے کیا چاہتا ہے میرے اصحاب کی محبت اور سکے دل میں ڈالتا ہے اور اپنے عساکر نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما شاکم و نشان اصحابی خسر فی صحابی ہم خسر فی صحابی فوالذی نفسی بیدہ لا وانفق احدکم مثل احد ذہبکما احکم مثل احد علیہم واخذکما یعنی تم کو میرے اصحاب سے کیا کام ہے میرے اصحاب کو جو چھوڑ دے میرے اصحاب کو جو چھوڑ دے پس تم ہم اوسن ان کی طرحان میری اوسکے ساتھ ہیں اگر تم میں کوئی شخص اچھے پہاڑ پر بیٹھا خیرات کرے ایک صحابی کے ایک دن عمل برابر تیرہ دن کے اور حاکم نے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو فرمایا ما اذ لا یدرک قوم بعدکم صاعداً ولا مدکماً یعنی آگاہو کہ نہیں پاؤ گے کوئی قوم کہ بعد تم آئے تمھارے اصحاب اور مدبھر خرچ کرنے کا زبہ اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی کی روایت میں آیا ہے لو ان احدکم انفق مثل احد ذہباً ما بلغ صد احدہم ولا نصفہ یعنی اگر دوسروں میں سے کوئی کوہ حد پر بیٹھا خرچ کرے صحابی کے نہ ایک مدہ آدھے مدے کو جو نیچے گاؤں و صاع پیانے ماپ کے ہیں یہاں سے معلوم ہوا کہ پچھلوں میں سے کوئی کتنی مجاہد اور عبادت کرے اور اعلیٰ درجہ ولایت کو پونچھے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ادنیٰ عمل کی برابر ہی نہیں کر سکتا ہے اس کے وسبب میں ایک تہ کر جو کچھ اسلام اور ایمان عالم میں پھیلا دے سبب ہی ہیں کہ نہایت غربت اور یکسوئی کے وقت میں اپنے مال اور جان نثار کرے اور مختلفین سخت سخت اور بڑا اور تمام خویش و آشنائے بیگانہ بن کر میں کو جمایا اور اسلام کو اطراف و اکناف عالم میں پھیلا یا اب قیامت تک جس کو کلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا بدولت و طبع ان شخصوں حضرت کے ہو گا اور جو کچھ اوس کے پر مقامات ولایت و اہمیت کے متفرع ہوئے اوس کے سبب اور علت یہی حضرت تھے ہنگامے پس جو جیسے حدیث کے کہ میں سن سنت حسنتہ اذہا جرحاً و اجراً میں عمل بھائی یعنی نیک راہ نکالنے والے کیواسطے اوس راہ نکالنے کا بھی ثواب ہو اور جو گناہ و پیر عمل کرینگے اوکا بھی ثواب جیسا کہ او کو ملیگا اوس قدر اس کو بھی ملیگا پس پچھلے زمانے کے لوگ کسی طرح سے ان سے زیادہ مال کے برابر نہیں ہو سکتے ہیں دوسرے سبب یہ کہ جو تک اللہ تعالیٰ صورتوں اور اعمال کو نہیں دیکھتا ہے بلکہ دیکھتا ہے جو اس کی بقدر غلوں میں نیت اور صفائے باطن کے اور پسند یا نیر معصیت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

اولیا افضل بن پہلی امتوں کو اولیا سے بھی افضل ہیں سو اعلیٰ علیہ السلام کے کہ وہ حضرت صدیق اکبرؓ
 افضل ہیں اور یہی حضرت خضر علیہ السلام بھی کہ مقام اونکا بزرخی اور میان لایت اور نبوت چنانچہ شیخ
 اکبر نے فتوحات میں فرمایا کہ مقام خضر علیہ السلام کا نبوت سے نیچے اور صدیقیت کے اوپر ہے اور فرمایا کہ
 مجھے اوصحون بالمشافہۃ پناہ یہ مقام بیان فرمایا اور اسکو مقام قربت کہتے ہیں اور یہ بھی کہا کہ شخص نے فتوحات
 فرمایا کہ امت محمدی علیہ السلام میں کوئی شخص سو اعلیٰ علیہ السلام کے افضل ہو کر بھی امدت
 نہیں ہر انتہی اس مقام سے معلوم ہوا کہ ممدی حقیقی سے بھی ابوبکر بنی امدت عند ربہ عالی رکھنے پر
 چہ جاکہ ممدی جعلی بھلا اب کہاں بنا لگتا ہو کہ جیلوں بالکون کا کہ جنکو حضرت ابوبکر کا ہم جناب ٹھہرے
 اور تسلیم کرنا قول شیخ اکبر امدت و یون پر ہم واجبات سے ہی اس واسطے کہ انکے ممدی نے کہا کہ شیخ
 محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اول لوح محفوظہ نظر کر کے بعد فکرم کیا ہے جیسا کہ شواہد ولایات کے
 جو بیکیون باب میں منقول ہے اسباب و الزام سے ایک لزام ان پر لایا کہ تمام ہوا اور ہر صورت میں قدرت کا
 اعلان لازم آیا یعنی اگر یہ نشوون کہ جس میں پیغمبر و کواہر یا بتر صدیق اکبر کا ٹھہرایا صحیح ہیں
 تو وہ کشف غلطی کی شیخ اکبر لوح محفوظہ دیکھا رکھتے تھے اور اگر وہ صحیح ہے تو یہ نشوون سابقہ سب
 غلط ہیں اور ہر دو صورت میں یہ ممدی نہ ہوئے کہ انکے حق میں تو وارد ہو کہ لا خطی یعنی غلطی کا جیسا کہ
 یہ لوگ جا بجا اسکے قائل ہیں بلکہ زید کی کیا جاسوق ثنائی کو تسلیم کرنا چاہیے تاکہ فقط انھیں کی غلطی
 کہ ہر دو صورت میں ان پر یہ قصہ کیا جائے اور یہ خط یہ شیخ اکبر اور ہمد و امت کا کہ فضیلت ابوبکر
 صدیق کے قائل ہیں لازم آئے اگرچہ اسقدر انکے الزام کے واسطے کافی تھا لیکن اور بھی چند قصہ
 بزرگامیان بخاتی ہیں صواعق محرکہ میں ہر کردار قطنی نے روایت کی کہ عبد اللہ محض کے صاحبزادے نے کہ
 لقب و کانفس کہ یہ تھا فرمایا اھما افضل عندی من علی یعنی ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بزرگ
 میرے افضل ہیں علی رضی اللہ عنہ و حمید اور انکو محض اس واسطے کہتے ہیں کہ سب پہلے دنیا میں حسین
 اور حسین بھی ہوئے اور دار قطنی نے روایت کی کہ امام جعفر صادق نے فرمایا اھما رجو من شفاعۃ علی
 شیلا وانا ارجو من شفاعۃ ابی بکر مثله وقد ولدانی مرتین یعنی جس قدر کہ میں علی کی شفاعت کی امید
 رکھتا ہوں و سفید رنگ ابوبکر کی شفاعت کی امید ہے اور ابوبکر سے میں دو بار یہ دعا ہوں یہ ہلکی یہ بزرگ والد
 امام جعفر کی ام فرقہ بنت قاسم بن محمد بن ابی بکر بن ابی ہریرہ و والدہ مفرودہ کا سواہر بنت عبد الرحمن بن ابی بکر

ہن رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فرمایا کہ ان اہل الخبثاء من اهل العراق یرحمون انما تقع فی ابی بکر وغیرہما والذی
 یعنی نصیحت کو بگوارا کرنے والے گمان کرتے ہیں کہ ہم اہل بیت بکر کو کرتے ہیں حق میں ابوبکر و عمر کے اور وہ وقتوں
 پر والد میں اور حاکم نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے کو صاحب النبیین ابو سلیمان اجمعین
 ولا صاحب ہنس افضل من ابی بکر یعنی نہ کوئی صاحب صابنیا اور یسملین کا اور نہ صاحب ہنس یعنی
 صبیح یا افضل تھا ابوبکر سے اور ابن عساکر نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے اذ کان ابی بکر یقف علی
 مناد لا یمن احد من هذه الا فلتکذب قبل ابی بکر یعنی جب قیامت کا ہو گا کیا کہنا دی نہ کہ گناہ کر
 کوئی شخص اس امت میں جس پر پیمانہ اعمال پہلے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے پیش کرے اور ابن عساکر نے روایت
 کی کہ حضرت نے فرمایا ینصالح الخیر تلتما وتستون نیک صلیتین میں سوسا طحہ بن ابوبکر رضی اللہ عنہ
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ میں سے صلیتین کوئی بڑا یا کھانا فیک فہذا لک یا ابابکر وہ صلیتین
 نیز میں میں ہیں یعنی شکر اور ہونے کی بکری اور بکر اور زعفرانی نے روایت کی کہ امام محمد باقر سے لوگوں نے
 حال شیخین کا پوچھا فرمایا انی اتواکما میں نے اسے محبت رکھتا ہوں ایک شخص اس مجلس میں ہوا کہ
 شیعہ گمان کرتے ہیں کہ آپ ایسی باتیں بطور تفسیر کرتے ہیں فرمایا انما یخاف الاحیاء ولا یخاف
 الاموات فعلی اللہ بھشام ابن عبد الملک کذا وکذا یعنی بڑا جانا ہوتا ہے میں نے یہ دونوں اللہ تعالیٰ
 ہشام بن عبد الملک کا ایسا اور ایسا بزرگ ہے یعنی صحابہ کرام کہنے اب ہم اس کی کیوں نہیں اتنے تفسیر کریں
 ہم تو ایسے سے خوف میں کہ ہشام بن عبد الملک کو نہ تفسیر عمر بن خطاب کرتے اور سیدہ سعد کی نے شب
 مخزن میں نقل کیا کہ ابوبکر بن عباس اور ابوبکر بن عساکر وغیرہم سے عبد خیر سے روایت کی کہ خطبہ علی
 فقال ان افضل الناس بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر الصدیق وافضلہ بعد ابی بکر
 عمرو ولوشئت ان اسمی لثالث اسمیتہ فہئل عن الذی لوشئت ان اسمیتہ قال
 اللذی بوح کما تذبح البقرۃ یعنی خطبہ پڑھا علی رضی اللہ عنہ نے پس فرمایا کہ افضل الناس بعدی غیر
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر صدیق ہیں اور بعد ابوبکر کے افضل الناس عمر ہیں اور اگر میں میرے گناہ بولنا چاہوں
 تو بول سکتا ہوں لوگوں کو چھپا کہ وہ کون ہے فرمایا کہ مذہب جو جیسا کہ گائے زنج کی جاتی ہے یعنی ذات جناب
 جمعہ اور عبد اللہ بن احمد نے اپنے والد کی سند میں یہ سوا ابی جحیف سے روایت کی کہ کما خطبنا
 علی فقال من خیر هذه الامۃ بعد نبیہا فقلت انت یا امیر المؤمنین قال لا خیر هذه الامۃ بعد

نبینا ابوبکر کثرت محمد یعنی حالت خطبے میں علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کون شخص اس امت میں افضل ہے بعد
 ہمارے پیغمبر کے میں نے عرض کیا کہ تم بالیر المؤمنین فرمایا نہ میں افضل اس امت کے بعد ہاں پیغمبر ابوبکر میں پھر
 عمر میں اور معاویہ میں ہر ذکر روایت کی ابوبکر الاخری نے کہا ابوجحیفہ نے کہ میں نے سنا کہ علی رضی اللہ عنہ
 عنہ کو نے میں ابابہ بن ہریرہ فرماتے تھے ان خیر ہذا کلاما بعد ذلک ابوبکر کثرت محمد یعنی افضل اس
 امت میں بعد پیغمبر علی رضی اللہ عنہ سلم کے ابوبکر میں پھر عمر میں قریشی نے کہا کہ حسبہما اجابہ رضوی اپنی
 ملکیت میں کسی خلاف پیغمبر حدیث اور سے تواتر منقول ہوئی یہاں تک کہ چھ اور پانچ آدمی نے اس سے
 روایت کی اور بعض طرق میں اس لفظ سے روایت ہوئی کہ فرمایا الا و انہ بعضی ان رجلا یفضلونہ فی حق
 وجہ نہ فضلت علیہما فہو مفضل علیہما علی المفضلین یعنی اگلے ہو کہ بخیر ہو پچھلی کہ کچھ لوگ بخیر ہو
 تفصیل جتنے ہیں پس جسکو میں یا ان فضیلت متساویا و ان دونوں پر وہ مفضل ہی ہوا کسی وہی ہزار
 جو کہ مفضل ہو لیکن ہرگز غور کا مقام نہ کہ حضرت نظر العجایب امام المشرق والمغرب علی بن ابی طالب رضی اللہ
 عنہ کو تفصیل دینے والا مفضل ہی ٹھہرے اور یہاں جیسا اور اس کے بالکل تو تفصیل دینے والا مفضل ہی نہ ہو بلکہ اپنا
 لقب صاف رکھے اور اس کے کہ کو تو واضحہ الدلائل آدھن ہمارے واسطے یہ فرمایا تھا لا تعنی الا بصدا و لا کن
 تعنی القلوب لکن فی الصدور اور عبد بن حمید اور ابو نعیم نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم نے صا طلعت الشمس لا غریب علی احد افضل من ابی بکر لان یکن فی لفظ صا
 الشمس علی احد بعد النبیین المبدیین افضل من ابی بکر یعنی آفتاب طلوع وغروب کیا اور ایسے کے
 کہ افضل ہوا ابوبکر سے اور ایک عبارت یہوں ہرگز طلوع کیا آفتاب بعد انبیا اور سیدان کے اوپر کسی کہ افضل ہو
 ابوبکر سے اور ابی نے روایت کی کہ فرمایا حضرت نے ان روح القدس جب ربیع الاخر میں ان خیر امتک
 بعدک ابوبکر یعنی روح القدس جب ربیع الاخر میں ان خیر امتک کا افضل بعد ہمارے ابوبکر ہوا اور
 واقعی نے روایت کی کہ جب بدست کسی کہا کہ اکیڑ کچھ لوگ کوئے اور جبر سے کہ خدمت میں محمد بن عبد الرحمن
 رضی اللہ عنہم کے حاضر ہو کر حال ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پوچھنے لگے انھوں نے یہی طرف متوجہ ہو کر
 فرمایا انظر الی اہل بلاد الشام علی ابن بکر و عمر لہما عندی افضل من علی یعنی ملاحظہ کر اپنے
 ملک کے لوگوں کو مجھے سوال کرتے ہیں حال ابوبکر و عمر کا حال انکو وہ دونوں نزدیک میرے افضل ہیں علی سے اتنی
 اور مشکوٰۃ المصابیح میں بروایت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے آخر میں ایک حدیث کے یہ فرمایا حضرت رسالت

کہ علیؑ علیہ السلام نے ان ہذا ملک اور نیز ان الارض قط قبل ہذا الیلة استاذن رہا ان
 یسلم علی ویدشیرنی بان فاطمة سیدۃ النساء اهل الجنة وان الحسن والحسین سید شباب اهل
 الجنة ہوا والترمذی یعنی یہ ایک فرشتہ ہر کس کی رات سے پہلے کبھی عین پر ہوا کرتا تھا اپنے رب سے واپسی
 مانگ کر آیا کہ مجھ کو سلام کہے اور خوشخبری سنائے کہ فاطمہؑ سیدہ بیون اہل جنت سے بہتر ہیں اور حسنؑ اور حسینؑ
 سب جوانوں اہل جنت سے افضل ہیں اور انسؑ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ابو بکر و عمر سید اکھول اهل الجنة من الاولین والاخرین الا النبیین والمسلمین واکمال الترمذی
 ورواہ ابن ماجہ عن علیؑ یعنی ابو بکر و عمر نہ کھول ہشتیوں کے ہیں اور ان کے آخر میں سوا انبیاء اور
 مرسلین کھول جمع کمال کی ہوا کہ کل درمیان سال و موسیٰ کو کہتے ہیں کہ ان فی الطرح یعنی جو لوگ دنیا میں
 کمال میں آئے ہیں وہ میرے برابر ہیں نہ بہشت میں سب جوان ہونگے صاحب مرقات نے لکھا کہ جامع صغیر میں
 ہے کہ اس حدیث کو روایت کیا امام احمد نے اور ترمذی نے اور ابن ماجہ نے علیؑ سے اور ابن ماجہ ابو جحیفہ سے
 اور ابو یعلیٰ نے اور ضیاء نے مختار میں انسؑ سے اور طبرانی نے اوسط میں جابر رضی اللہ عنہ اور ابو سعید سے
 اور یاض میں علیؑ سے انتہی اور شیخ عبدالحقؒ نے فرمایا کہ جب دربار جہنوں کے ہوئے جوانوں کے بدرجہ
 اولیٰ ہوئے اور یوں اس قول کی وہ روایت ہے کہ مرقات میں امام احمد سے منقول ہوئی کہ سید اکھول
 اهل الجنة و شبابہا بعد النبیین والمسلمین یعنی وفات سیدہ بن بھون اہل جنت اور جوانوں
 اسکی کے بعد انبیاء اور مرسلین کے یہاں سے معلوم ہوا کہ غلط کھول حدیث میں واسطے اترنے کے نہ کھول
 سے نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ سوائے انبیاء اور مرسلین علیہم السلام کے سب افضل ہیں سوائے سطرات میں کھول
 ہے کہ مراد اولیٰ ہے اولیاء پہلی امتوں کے ہیں پس افضل ہیں اصحاب کرامؑ اور یوں آل فرعون سے اور
 حضرت خضرؑ سے بشرطیکہ وہی ہوں اور مراد آخرین سے اولیاء اور علماء اور شہداء اس امت کے ہیں الا انہیں
 والمرسلین کی قیامت حضرت عیسیٰ علیہ السلام خارج ہوگئے اور خضرؑ بشرطیکہ نبی ہوں پس تعجب غلط
 کھول اس واسطے فرمائی کہ لا انسانی میں یہ جلالت کمال عقل و حکم کی ہوتی ہے اور جنت میں درجہ بقدر عقل کے
 ملے گا جیسا کہ نجدی روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے جنابہ فرشتوں کو فرمایا کہ جب تم میری طرح حرکت کرنا پس
 قربا تمی طوطی تھیں تم بالو اع عقل قرب پیدا کرو اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے ہمدی بھی گلشت
 بہشت کا راہ دہ سکتے ہیں یا نہیں اگر کہتے ہیں تو تیری اور سیدہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما کی قبول

کرین اور دعویٰ پر بری اور بیزی سے نسبت حضرت رسالت اور ان کے اصحاب کے تو بہ کرین متعجب
یہ جو صاحبِ پیغمضائل نے لکھا ہے کہ حدیث کو حکم الہی ہوا کہ جیسا کہ ابوبکر صدیق نے مکمل کیا تھا اور میں نے
جبریل اور سب فرشتوں کو مکمل پوش بنایا تھا ایسی ہی ہرمان بھی کیا انتہی جیسا کہ شروع میں اب میں ضمن نقل و دم میں
گذر چکا ہے اصل محض ہی اس واسطے کہ حضرت ابوبکر صدیق کا سبیل ملا کہ حضرت رسالت میں مدد بھدینا
تو تفرقات ہر چنانچہ مشکوٰۃ میں امیر المؤمنینؓ سے روایت ہے قال امیرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم ان تصدق ووافق ذلك عندي ما لا فقلت اليوم اسبق ابا بکر ان سبقتہ
یومًا قال فجلت بنصف مالي فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما ابقيت لا هلك
فقلت مثله واتي ابوبکر بکل ما عنده فقال يا ابا بکر ما ابقيت لا هلك فقاتل
ابقيت لهما الله ورسوله قلت لا اسبقہ الى شئ ابد اروا الازم مذی وابو داؤد
یعنی کہ امیر المؤمنینؓ نے کہا کہ ہاں حکم کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہم راہ خدا کے تعالیٰ میں کچھ
حسب کرین اور اتفاقاً اس وقت میرے پاس مال بھی بہت موجود تھا پس میں نے کہا کہ اگر میری تقدیر
میں کسی نے ابوبکر پر غالب ہونا تو آج کے دن میں اون پر غلبہ لیجا ونگالیں میں نے اپنا دھمالا کر
حاضر کر دیا حضرت نے فرمایا کہ تو اپنے اہل عیال کے واسطے کہ چھوڑ آیا میں نے عرض کیا کہ چھوڑ
لایا ہوں اس قدر اون کے واسطے بھی چھوڑ آیا ہوں اور ابوبکر صدیق نے جو کچھ کہ پاس تھا سب حاضر کیا حضرت
پوچھا کہ اپنا اہل و عیال کے واسطے کیا کچھ چھوڑ آئے عرض کیا خدا اور رسول کو اون کے واسطے چھوڑ آیا
میں نے دل میں کہا کہ کسی چیز میں میں اپنی سبقت لیجا سکتا ہوں کبھی انتہی لیکن جبریل اور فرشتوں کا مثل ابوبکر
صدیق کی پوشاک بدلنا اس کے ثبوت میں کلام ہے مصلحت پر مقدمین لکھا ہے کہ بغوی اور ابن عساکر نے ثبوت
کی کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ ایک روز میں خدمت میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر تھا
اور ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی وہاں ایک عبا پہنے ہوئے کہ دونوں طرف سے کازینوں اور کالٹوں سے
اٹکا کر لائے ہوئے حاضر تھے اتنے میں جبریل علیہ السلام نے نازل ہو کر اس حال کا حضرت سے تفسار کیا
حضرت نے فرمایا کہ ابوبکر نے قبل فتح مکہ کے سبیل میں خرچ کر ڈالا جبریلؑ نے کہا کہ حق تعالیٰ ان کو کو سلام
فرماتا ہے اور پوچھتا ہے کہ اس فقر میں مجھے راضی ہو یا نہیں ابوبکرؓ نے کہا کیا میں اپنے پیروں کے پاس سے
ہونگا میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں اور منہ سے حدیث کی غریب پرچہ آوا اور اجماع سے بے پروا ہوں

فان
نہایت سبب ہے
کہ ان کے مدعیانہ
مذہب میں مذہب
روایت کا ان کے لئے
سبب ہو کہ ان کے لئے
اور ان کے لئے
مذہب میں مذہب
غیر ان کے لئے
مذہب میں مذہب
مذہب میں مذہب
مذہب میں مذہب
مذہب میں مذہب

لازم آیا اس واسطے کہ انستہ کذب حضرت رسالت پر اور بلال حضرت پر باندھنا ممدی کی نشان نہیں ہو
اور اگر دائرہ انستہ کی سے تھا تو احوال تمام وجودات کی غیب انی کا دعوی غلط ہوا اور ممدیوں کے نزدیک

ممدی کے کشف دعویٰ میں غلط ممکن نہیں ہو

بابت شہریان میں ان نے ادویوں کے کہ ممدیوں نے جناب میں حضرات
انبیاء و مرسلین اور حضرت خاتم النبیین سید الاولین و آخرین کے ادراکی نہیں

شواہد الولایت کے لوفیوں باب میں لکھا ہے کہ ایک روز میرا ان سے غریب آمد اور مخدوم کے حق میں
کہ اوں دونوں کو مقاصد پر ہم صلوات احمد و سلام علیہ کا دیا گیا اگر جیتے اور آگے کو بڑھ جاتے لیکن

کوچ کیا جاتے ہیں جب عظم ہو چکا وہ دونوں شخص سب دست بوس کر کے رخصت ہوئے ایک شہر
دن مرا اور دوسرا نوین میں ایضاً اسطیع الولایت میں لکھا ہے کہ ملک مند میں بادشاہ دروہا کے مسلمانوں

نہایت تنگ کیا بھان تک کہ بھوکوں کے ملتے چوراسی مرید ہر روز میران کے مرگے میران بشارت
دی کہ ان سب کو مقامات البیکہ مرسلین اور الوفرم کے ملے ایضاً شواہد الولایت کے مضمون ہا

میں لکھا ہے کہ شیخ مہاجر نے کو زندہ کیا اور ممدی اس کو قافم مقام متہر عیسیٰ علیہ السلام کا فرمایا
مصنف کتاب ہند کہ کہ کتاہر الکتاب فیضی بابت ممدی کو جائے کہ عین مقام عیسیٰ علیہ السلام میں

قرآن ہند سے آخر کر کے ایضاً شواہد الولایت کے چھبیسویں باب میں لکھا ہے کہ مکیدان
میران نے کہا کہ خداوند تعالیٰ بندے کو نصف پیغمبر کی بیان فرمائے اس لیے اکثر پیغمبر و کونما تھا کہ

بندگی صحبت میں پونہچین اور لکھنویں باب میں لکھا ہے کہ اکثر انبیاء و مرسلین اور الوفرم دعا مانگتے تھے
کہ بار خدایا ہمو امت محمدی میں کر کے ممدی کے گروہ میں داخل کر دے اوں میں متہر عیسیٰ کی دعا

مقبول ہوئی کہ اب اگر بہر و باب ہوں گے چنانچہ صاحب دیوان ممدی اوں کے نعت میں لکھتا
ہے شعریں چہ عالم کرادم عیسیٰ ہندی عیسیٰ و خلیل از موسیٰ و کبودہ عیسیٰ تعجبتش ہو
ہر چہ بہت از ولایت ست نور و ولہ نقطہ آن دائرہ مفضلان شد تمنائے ہمہ مسلمان
خواستہ حق ہر یکے از اولین ہر باب جملنی امن الآخین ہ معلوم ہے کہ اس قوم میں کلام خودی

اور نقلیات اور کلام مہرئی اور مولود اصل الاصول شمار کیا جاتا ہے صبیحہ کے رسالہ بشارت نامے میں لکھا ہے
ایضاً بعض اہل میں لکھا ہے کہ میران فضلے حاجت کے واسطے جاتے تھے حاجی محمد فری نے

بابت شہریان میں انستہ کذب حضرت رسالت پر اور بلال حضرت پر باندھنا ممدی کی نشان نہیں ہو
اور اگر دائرہ انستہ کی سے تھا تو احوال تمام وجودات کی غیب انی کا دعوی غلط ہوا اور ممدیوں کے نزدیک
ممدی کے کشف دعویٰ میں غلط ممکن نہیں ہو

پوچھا کہ میراں جیو خدام تو کسے عیسیٰ کتا وینگے میراں نے ہاتھ پیچھے کر کے کہا کہ بندیکے پیچھے آویں گے
 فوراً حاجی محمد کو مقام عیسیٰ روح الامد کا حامل ہو گیا میراں کے بندہ کی بھر تو چپ ہا ہونے کے سہو میں
 طرف نگر ٹھٹھ کے جا کر دعویٰ عیسویت کا کیا وہاں کے حاکم نے اس کا سر کاٹ ڈالا سید محمد نے بھی دیکھ کر
 اس کے ماتے کے واسطے بھیجا تھا وہ اس کے قتل کی خبر سنے اہل بیت پائے شاہ دلائے نبی شہادت ہی کہ
 اس کے غرغے کے وقت توبہ قبول ہو گئی سید محمد نے کہا کہ مہدی کی تصدیق کی تھی ضائع نہوا الضیاء
 پیچھے ضائل میں نکھا ہو کہ دلاور سنے اپنے میراں کے روایت کی کہ آدم علیہ السلام ناک کے پیچھے سے بالا کے
 مرتکب مسلمان تھے اور انوح علیہ السلام زیر خلق سے بالا کے مرتکب مسلمان تھے تو ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام
 زیر سینے سے مرتکب مسلمان تھے اور عیسیٰ زیر ناف سے بالا کے مرتکب مسلمان تھے دوسری بار جو آپس کے
 پورے مسلمان ہو جاوے گئے آپ دسے مسلمان ہیں اور کہا کہ اس نقل کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ میراں نے
 کہا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کو نقد کیجیے وہ شرک ہے ایضاً شواہد الولاہیت کے چوتھوں باب میں لکھا ہے
 کہ میراں نے کہا کہ حق تعالیٰ نے ارواح اولین اور آخرین کی حاضر کر کے فرمایا کہ اے سید محمد میراں پہلے واضح کا
 پیشوا بنا قبول کرے پہلے میں نے اپنی عاجزی پر خیال کر کے عذر کیا پھر عنایت خدا تعالیٰ پر کہ میراں حاجی
 ہو نظر کر کے کہا اگر میری وجہ سے زیادہ ہوں تو بھی قبول کیا ایضاً شواہد الولاہیت کے چھٹیوں باب میں
 باب میں لکھا ہے کہ درمیان محمدین کے فرق نہیں ہو اور فرق کرنے والے کو زیان پہنچتی حضرت طفی علیہ السلام
 علیہ وسلم اور سید محمد جو پوری برابر ہیں استغفر اللہ العظیم اور جو ہر نام میں لکھا ہے دوسرے نبی مہدی
 کی ذات جانور پر اجتمعا و عقلی سون پاک بہ ظاہر باطن تاج تکلیف حق مالمول ادراک ہو دیگر آنکہ ولایت
 کل نبوت جزئل غیر مخلوق جز مخلوق بلو سیکہ یاں کیا کہ حدیث الولاہیت افضل من النبوة کی پانچ وجہ ہیں جزئل
 ولایت صفت خالق کی اور نبوت صفت مخلوق کی دوم ولایت مشغولی ساتھ حق کے اور نبوت
 مشغولی ساتھ خلق کے سوم ولایت اور باطن ہے اور نبوت امر ظاہر ہے چہارم ولایت خاص ہے
 اور نبوت عام ہے پنجم ولایت کو نہایت نہیں اور نبوت کو نہایت ہے ایضاً اشادت میں لکھا
 ہے کہ مہدی نے کثرت کرات کہا کہ بندے کو مقام و مراتب جملہ انبیا اور اولیا اور مومنین اور مومنات کے
 بلکہ احوال جملہ موجودات کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیسا کہ مراتب سکے سٹو اور چاند کیو تا تھے میں لیکر
 ہر طرف پھرتا ہوں اور کما حقہ پہچانتا ہوں اور اسی زمانے میں یہ بھی ہے کہ میراں نے کہا کہ نبوت خاتمین

کہ نام انبیاء اور اولیاء کا ختم ہو گیا لیکن مقامات اور درجہ انبیاء اور اولیاء کا بندے کے گروہ میں قیامت
 تک جاری ہے اور پیغمبر کا اس گروہ میں ہونے کی تمنا نہ تھی اسی میں مذکور ہے اور یہی لکھا کہ جو کچھ میرا
 خبر دی سب سچ جانا اور اپنا اجتہاد چھوڑ دینا نقل میرا بن جتنا دو تمیساں در عقل حرام ہے **ایضاً**
 سالہ طوطی مستغیر میں لکھا ہے اسکی عبارت بعینہ یہ ہے نبی و مہدی علیہما السلام کلمات نبوت جمیع
 صفات سرشاپا تسلیمان ظاہر و باطن کلام اندرون بر لبہ فریق کر نماست کا فرود امتی **ایضاً** رسالہ
 درجہ الابرار میں لکھا ہے کہ نبی علیہ السلام کے ایک حدیق اور ایک نذیر حدیق ابو بکر رضی اللہ عنہ اور نذیر
 ظاہر و باطن کے میرا بن ہیں اور میرا بن کے دو حدیق و نذیر ایک حدیق سید محمد و نبی مہدی
 دوسرے حدیق خذیر اور نذیر شریعت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور نذیر حقیقت میں خذیر ہیں
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام شریعت میں نذیر ہیں لیکن برابر یہ ان کے نہیں ہیں **ایضاً** مطلع الولاہ
 میں لکھا ہے کہ سید محمد جو نبوری نے مقام فراہ میں انتقال کیا ان کے صحابی الامہ اوحید نے
 ایک مثنیہ بنا کر سون کے روز جمع تمام صحابہ میں پڑھا کہ انجلاؤ اسکے شیعہ تھے قطعہ و شکر فی فضل
 دلاور ماہان بابا ولین ۴۰ و اگر چند سال بنیاد و عمدہ و فضائل جسے جبرئیل پر شہادۃ خدا ہوا
 بروز شہر شہادت اگر ان صاحب **ایضاً** چھ فضائل میں لکھا ہے کہ میرا بن نے کہا کہ اگر بندہ اور محمد مصطفیٰ
 اور ابیہم علیہما السلام اپنے مانے میں ہوتے کوئی جزا فرمائی سکتا اور ان کے خلیفہ دلاور نے کہا کہ
 اگر نیکو اللہ تعالیٰ ان تینوں کو دکھلائے ہرگز فرق نہ کر سکوں **ایضاً** شواہد الولاہ کے
 تیرھویں باب میں لکھا ہے کہ مہدویت اور نبوت میں نام کا فرق ہے اور کام اور مقصود ایک ہے **ایضاً**
 مطلع الولاہ میں لکھا ہے کہ سید محمد کا دعویٰ مہدویت سے پہلے سات برس بیہوشی ہے اور کچھ
 اوقات نماز بیہوش میں پڑھتا تھا لیکن انکی جو روٹی بی المہدی نے پوچھا کہ میرا بن کی کیا سبب
 کہ اسنفذ بیہوش رہتے ہو اور تحمل نہیں کر سکتے ہو ایسی در پی تجلی الوہیت کی ہوتی ہے کہ اگر
 ان دریاؤں سے ایک قطرہ کسی کی کامل یا نبی مرسل کو دیا جائے تمام عمر بیہوش میں نہ آئے فرمان
 حق تعالیٰ کا پورا ہے کہ چونکہ تجا خاتم ولایت محمدی کا کیا ہے اس سبب سے فرض ادا کر داتے ہیں
ایضاً مطلع الولاہ میں لکھا ہے کہ سید محمد جو نبوری نے کہا کہ بندے کے پاس نصیح ہوتی ہے
 کہ سنی ہے یا وہی کہ میرا بن کی نصیح کہہ سکتے ہیں لہٰذا یہ جو ایک پادشاہ کی جاسے پر دریا پادشاہ

تخت نشین ہوتا ہے اور سب لشکر کو ملاحظہ کرتا ہے اس کو کیا کہتے ہیں کہا کوئی عرض کرتا اور بعض آمد نہایت
 بھی کہتے ہیں ایسی ہوتی ہیں رات دن ہوتی ہیں کہ بندہ کو فرصت نہیں دے گا ہر نماز سے فارغ ہوتے
 ہی حکم ہوتا ہے کہ سید محمد طلحہ میں جاؤ کہ بقیہ ارواح کو بھی دیکھ لیں اور تمام ارواح کو احوال و انعم اور
 اور انبیا اور اولیائے بدن مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات کی آدم سے اس دم تک سب بندے کے
 حضور میں عرض کی جاتی ہیں کسی نے پوچھا کہ یہ حضرات اپنی خدمات پر عیاں ہر ایک کی ادا کر کے اپنے
 مقامات کو پہنچے اب ان کے ارواح کے جائزے اور تصحیح کیا جائے جواب یہ کہ حق تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے
 کہ جس خدائے سے تم نے نور لیا تھا پھر اس محل سے مقابلہ کر کے تصحیح کرو اور یہ بھی خدا تعالیٰ کے
 فرمان ہے کہ جو شخص ایمان مقبول ہوا وہ خدا کے پاس بھی مقبول ہے اور جو ایمان سے مردود ہوا وہ خدا
 بھی مردود ہے اور جو شخص نیک عمل میں لکھا ہے سید محمد نے کہا کہ جیسا کہ بندے کے پاس تصحیح ہوتی ہے
 میان خود میرے پاس بھی ہوئے گی ایضا شواہد الوالایت کے اکتیسویں باب کی سیستیسویں
 خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب رسالت نے ہمدی کے اصحاب مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہے اور ہر
 ایک حدیث میں اصل بیان کر کے بولتا ہے کہ اول مقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہچاننا چاہیے تاکہ
 مقام ان لوگوں کا معلوم ہو و اگر جبکہ قوم ایسا ہوئے تو کا امام کیسا ہو و کیا پس نماز ہر ایک وہ
 افضل سب ہر انتہی واللہ المستعان علی ما تصفون ایضا جو فضائل میں لکھا ہے کہ ایک
 میان عبد الرحمن ایک حدیث بروایت ابو ذر غفاری کے پڑھ رہے تھے اس میں اس مقام پر یہ ہے
 کہ فرمایا ہے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ بھائی میرے کہ وہ برابر میرے مرتبے کے ہیں شاہ
 نظام نے سن کر کہا کہ یہ صفت عوام اصحاب ہمدی ہی اور بڑے اصحاب کا مرتبہ اس سے بھی زیادہ آگے
 ہے مستغفر اللہ اعظم ایضا جو فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ذریعہ نماز فجر کے سب بھائی صف بستہ
 تھے شاہ دلاور نے اپنی عورت خود بوا کو بتلا کر کہا کہ دیکھو یہ وہ لوگ ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے
 ہم انھو ابی بجنز لتی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک روز کہلا کر کہا کہ یہ مقام سید
 ہیں اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں کہ ہر جبریل اوس پر وحی لاوین لیکن بارہ آدمی اوس بھی فضلت
 ہیں اور ایک ذریعہ صفت کو بتلا کر کہا کہ یہ سب بھائی جو بیٹھے ہیں ہم انھو ابی بجنز لتی کا مقام رکھتے ہیں
 یعنی برابر حضرت رسالت پناہ کے ہیں مگر چار شخص اس سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں جسے پوچھا

کہ وہ چار کون ہیں گما تم اور جمال محمد اور میان عبدالملک و قاضی عبداللہ العیاض عبدالغرض
خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس فرقہ کے مالک کے نزدیک اس کے مہدی کے مدیخات انبیاء اور مسلمان
بے اہر بلکہ بڑے ترین ملکہ اس سے بھی زیادہ ملے ادبی اور گستاخی پکے پکے حکمرانہ کی مہدی مدیخہ مذکور حضرت
خاتم المسلیح کے بلکہ بعض کو تو قاضی اور سب جناب سے جانتے ہیں لیکن بعض ان میں سے جو اپنے تئیں
اہل علم جانتے ہیں جس وقت کہ ان سے یہ باتیں پوچھی جاتی ہیں تو تھوڑا سا خدا سے شرم کر کے کہتے ہیں
کہ یہ باتیں فقط لکھنے کے واسطے ہیں اعتقاد اسپر نہیں ہے کہ مہدی کے برابر انبیاء اور مسلمان کے
یا افضل ان سے ہوں فقط اس قدر اعتقاد ہم رکھتے ہیں کہ ذات محمدی افضل الباقیہ ہے
اور یہ اس پر ساتھ ذات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور اس کو سلسلہ تسویہ پواتے ہیں اور اس
سلسلہ کو ان کے اگلے اور پیچھے اپنی راست میں بہت دھوم دھام سے ملاح اور مہر بن کرتے ہیں تو صریح فرما
ہر کس بقدر بہت اہمیت یہ بیان سے معلوم ہوا کہ ان کے مہدی کا دعویٰ کہ ان کا تجوید اللہ تعالیٰ کے نسب و راج
اولین اور آخرین کا پیشوا بنایا اور میرے پاس تمام ارواح اولو الغرہ اور رسولوں و انبیاء اور اولیاء اور مؤمنین
کی آدم سے اس دم تک تصحیح ہوتی ہے اور مقبولی اور مردودی یہاں ہے پاس کی مقبولی اور مردودی خدا کے
پاس کی ہے اور ان کے خلیفہ کا اپنے مہدی کو حضرت خاتم الرسالہ سے افضل ہونا سب غلط و
خطا ہے یہ دعویٰ تسویہ کا غلط اور خطا ہے افسوس کہ نظام کو خدا سے شرم نہ آئی کہ کہا برابر حضرت مسیح
کے ہونا صفت عوام صحابہ مہدی کی ہے اور خواص کا مرتبہ اس سے بھی دور ہے اور دلاور کو خدا کا خوف
نہ آیا کہ کہا میرے لوگوں میں چار شخص حضرت سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں واللہ المستعان
علی ما تصنعون باقی کلام متعلق اس باب کا باب تسویہ میں آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ

باب ہفتم میں بیان اولوں نے ادیبوں کا فرقہ مہدویہ نے پنجاب

پہنچ فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ میرے بڑے سید بھی نواسے مہدی کے ساتھ ہمیشہ اللہ تعالیٰ
کھیل کر تھے تو تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبیرا ایضا شواہد الولاہ کے کہ انیسویں باب میں لکھا ہے
کہ خود میر نے کہا مہدی جیسا کہ آیا تھا کسی نے جیسا حق پہچانے کا تھا اور کوئی پہچانے کا تھا
قد مر اللہ حق قد مرہ فہم من فہم ایضا شواہد الولاہ کے کہ انیسویں باب میں لکھا ہے کہ جب

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس فرقہ کے مالک کے نزدیک اس کے مہدی کے مدیخات انبیاء اور مسلمان بے اہر بلکہ بڑے ترین ملکہ اس سے بھی زیادہ ملے ادبی اور گستاخی پکے پکے حکمرانہ کی مہدی مدیخہ مذکور حضرت خاتم المسلیح کے بلکہ بعض کو تو قاضی اور سب جناب سے جانتے ہیں لیکن بعض ان میں سے جو اپنے تئیں اہل علم جانتے ہیں جس وقت کہ ان سے یہ باتیں پوچھی جاتی ہیں تو تھوڑا سا خدا سے شرم کر کے کہتے ہیں کہ یہ باتیں فقط لکھنے کے واسطے ہیں اعتقاد اسپر نہیں ہے کہ مہدی کے برابر انبیاء اور مسلمان کے یا افضل ان سے ہوں فقط اس قدر اعتقاد ہم رکھتے ہیں کہ ذات محمدی افضل الباقیہ ہے اور یہ اس پر ساتھ ذات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور اس کو سلسلہ تسویہ پواتے ہیں اور اس سلسلہ کو ان کے اگلے اور پیچھے اپنی راست میں بہت دھوم دھام سے ملاح اور مہر بن کرتے ہیں تو صریح فرما ہر کس بقدر بہت اہمیت یہ بیان سے معلوم ہوا کہ ان کے مہدی کا دعویٰ کہ ان کا تجوید اللہ تعالیٰ کے نسب و راج اولین اور آخرین کا پیشوا بنایا اور میرے پاس تمام ارواح اولو الغرہ اور رسولوں و انبیاء اور اولیاء اور مؤمنین کی آدم سے اس دم تک تصحیح ہوتی ہے اور مقبولی اور مردودی یہاں ہے پاس کی مقبولی اور مردودی خدا کے پاس کی ہے اور ان کے خلیفہ کا اپنے مہدی کو حضرت خاتم الرسالہ سے افضل ہونا سب غلط و خطا ہے یہ دعویٰ تسویہ کا غلط اور خطا ہے افسوس کہ نظام کو خدا سے شرم نہ آئی کہ کہا برابر حضرت مسیح کے ہونا صفت عوام صحابہ مہدی کی ہے اور خواص کا مرتبہ اس سے بھی دور ہے اور دلاور کو خدا کا خوف نہ آیا کہ کہا میرے لوگوں میں چار شخص حضرت سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں واللہ المستعان علی ما تصنعون باقی کلام متعلق اس باب کا باب تسویہ میں آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ

پہنچ فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ میرے بڑے سید بھی نواسے مہدی کے ساتھ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کھیل کر تھے تو تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبیرا ایضا شواہد الولاہ کے کہ انیسویں باب میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا مہدی جیسا کہ آیا تھا کسی نے جیسا حق پہچانے کا تھا اور کوئی پہچانے کا تھا اور کوئی پہچانے کا تھا قد مر اللہ حق قد مرہ فہم من فہم ایضا شواہد الولاہ کے کہ انیسویں باب میں لکھا ہے کہ جب

مہدی کے لوگوں نے ایک راجہ کے ملک میں اپنی گائے یا بیل کو بیچ کر ڈالا اور وہ راجہ واسطے انتقام کے آیا
 جب نظر اسکی انگریزی معتقد ہو کر سر پاؤں پر کھد کے بولا کہ گائے کے پیدا کرتے والے نے گائے کو
 مارا تم کس سے جنگ کر رہے اور انھوں نے اس کا نام یہ لیا **ایضاً** شوالہ الاولایت کے آٹھویں باب میں
 لکھا ہے کہ ایک روز شاہ بھیک جذبے میں بول رہے تھے کہ سب حق ہی مہدی نے کہا کہ ہاں جانا ایمان
 ہو بولنا کفر ہو اس نے پھر وہی بات کہی کہ سب حق ہے جو بن زمین بالیسی تیار ہوئی مہدی نے کہا
 کیا پرانے خدا پر عقیدہ ہو گئے ہو اگے بڑھو اور بدعت پر بھی شہرہ زارم ازان کہندہ خدا نے کہ تو داری
 ہر لحظہ و تازہ خدا سے دگرستی **ایضاً** شوالہ الاولایت کے پندرھویں باب میں لکھا ہے کہ خود میر نے
 کہا کہ میرا بیوی بچہ جو میں نے ہاتھ لگیا کہ مہدی کو دیکھیں ہوں بندے نے اپنے خدا کو دکھا اور میں نے
 سب فکر کہا کہ ہاں بھائی سید خود میر جو کچھ لکھا سو تحقیق ہی خدا کے نبی خدا کی کتاب **ایضاً**
 شوالہ الاولایت کے سترھویں باب میں لکھا ہے کہ سلام اللہ ہے پوچھا کہ میرا جی لوگ آپ پر گمان
 مہدویت کا کرتے ہیں کیا مہدی آپ سے بڑھ کر ہیں تبسم کر کے بولے کہ مہدی سے خدا بڑھ کر ہی
ایضاً کچھ فضائل میں لکھا ہے کہ میرا بھائی نے اپنے بیٹے سید محمود سے کہا کہ بھایا میں بندہ ہوں
 خدا سے بجا بندہ کیا اور تم کو بھی بندہ کیا خدا فی الحال ہو جاتا ہے لیکن بندہ ہونا محال ہے شکی خدا کا کہ
 مجھ کو اور تم کو بندہ کیا اور مالک اپنے مالک کا کیا **ایضاً** کچھ فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ جو شخص
 خدا کو تباہی خدا کو بچا تباہی **ایضاً** کچھ فضائل میں لکھا ہے کہ مقام ذابہ میں ایک وزیر انگریز میانہ مست
 سامنے آکر بولے کہ انا اللہ رب العالمین نعمت نے پوچھا کہ تم ذات اللہ ہو بولے بندہ بندہ ہی لیکن ذات
 اللہ رب العالمین ہے جو ہے و سہری بار پوچھا تو بولے کہ بندہ بندہ ہی لیکن ذات اللہ ہے ذات اللہ ہے تو میری
 بار میں جواب دیا کہ بندہ بندہ لیکن ذات اللہ ہے بعد اس کے ایک ساعت پھر آگے بندہ کر کے کھڑے رہا
 پھر اللہ ہی بول کر نبی بی مکان کے گھر میں گھس گئے **ایضاً** کچھ فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمود نے اپنے
 باپ سید محمد جو نیپوری سے روایت کی کہ انھوں نے کہا میں کسی سے جنگ کیا اور نہ شیعہ کسی کو چنا
 اور کیا ہے و زانوئے خلیفہ دلاور کے سامنے یوسف نے وقت و عطف کے سورہ اخلاص پڑھا جب
 لہر یلڈ و لہر یلڈ پوچھا دلاور نے کہا یلڈ یلڈ پھر یوسف نے کہا لہر یلڈ و لہر یلڈ کہا
 یلڈ یلڈ عبد الملک نے کہا یوسف چپ ہو میانہ جی ولایت کا شرف بیان کرتے ہیں جو کہتے

ہیں سو حق ہر ایک کے لیے فضائل میں لکھا ہے کہ ان کے طریقہ نمونہ کیا ہیں بندہ کیا نعمت ہوں کبھی
میں خدا ہوتا ہوں اور کبھی بندہ ہوتا ہوں اور کبھی عین حق ہوتا ہوں اور عین حق کے نہیں کبھی
ہوں اور کبھی حق تعالیٰ فرمانا ہی کہ مجھے تو میری اور تجھے میں ہوں ایضاً اور پریم فضائل میں لکھا ہے
کہ شاہ نظام نے ایک پنا لیا کشف ظاہر کیا اس کا خلاصہ یہ کہ اسے تعالیٰ مجھے پوچھا کہ بندہ کو تو ہزار
فرمانا ہی کہ اگر تو کہے تو یہ درجہ اسکو دوں کہ یہ گزرنے والا ہے میں سفارش کر کے دلوں میں ہوں ایضاً
میں فضائل میں کہ شاہ نظام نے ایک لہذا معارف لکھا اس میں اسکا یہ کہ نظام پارہ پارہ ہو گیا اور
ہر ان کو گل کے پیڑ ثابت ہو گیا اور گل گئے اور اگل دیا پھر میرا ان کے ہو گئے اور میں گل گیا پھر گل
دیا بعد اس کے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے گل کو تو گل گئے پھر او گل دیے پھر میں ثابت ہو گیا
اور مجھ کو ثابت گل گئے پھر گل دیے پھر حضرت میلان کے ہو گئے اور میں گل گیا پھر گل دیا پھر اللہ کے
کے ساتھ بھی یہ معاملہ واجب مینے یہ بیان کیا کہ ان کو تجلی ذات ہوئی اور بندے کی
ذات میں تم فنا ہو گئے انتہی یا لکھا ناظرین بالانصاف پر واضح ہو گا کہ دلیل اخلاق سے یہ مان تک کہ مستفاد
کلمات وحشت ناک ان بزرگوار سے منقول ہو کہ سلف خلف تک آج تک کوئی مسلمان ایسے کلمات
زبان پر نہ لایا ہو گا باہر ہر خلفا ان کے کہتے ہیں سوائے اسکے دوسرے اشیادات مخفیہ میرا کہ
ایسے وحشت افراہین کہ تمام مذکورات سابقہ پاسنگ ہاوس میزان کا اور کونہ ہاوس طوفان کا
پنا پھر جو ہر نے میں لکھا ہے کہ شاہ نعمت نے کہا کہ جو کچھ ہمدی نے فرمایا ہو کہ بندہ کہا تھا اسکو بیان
کرے میرا حال تم لوگوں میں ایسا ہوئے جیسا کہ فصاحت گئے کا گوشت ہر ہون کے محل میں
لیجا کوئے کہ یہ گوشت گلے کا ہی اسکو دیو اور شاہ نظام نے کہا کہ اگر جو کچھ میرا ہے میں نے سننا ہے
بیان کروں میں دینی بندہ کو تنگسا کر میں اور پریم فضائل میں لکھا ہے کہ خود میرے کہ اگر جو کچھ میرا ہے
میں سننا ہی بیان کروں تو اقصیٰ ہمارے نہیں تنگسا کر میں اور انصاف نامے کے باب ہفتم میں لکھا ہے
کہ میان دلاور نے چند بار کہا ہے کہ جو کچھ میرا ہے میں سننا ہی اگر ورو بعض مہاجرین کہ بیان
کروں یہی لوگ مجھ کو تنگسا کر میں انتہی سبحان اللہ جو کلمات کہ منقول ہو چکے وہ اس قدر منافعت
دین ملت ہیں کہ مخالفین ان کے سبب ان کلمات کے چار سو برس سے آج تک انکو تنگسا اور ہر جا
سے خلل نکال کرتے ہیں اور جو کلمات کہ ملعون میں خاص منافعت پوشیدہ ہو مستور ہیں وہ ہر قدر

چونکہ کہیں نہ ہو کرینا ان کو ان خود ہمدردی کو اگر کسی گستاخ کرے کہ
 باوجود اس ترس سے کہ ان حشمت پر ہمدردی سے متعلق ہیں یہ بھی ان کو غافلہ کرتے تھے کہ یہ جو یہ

بزرگوں کے ہیں کہ اگر خود مدد دے تو لوگ بکراؤں میں اخصال خواص مہاجرین مدد کی جس پر توجہ خاص
 جانشینان مہدی یعنی میان خور و مہر میان نظام اور میان دلاور کو سنگسار کریں اور اسی زمانہ میں
 کیا نہ ہو کہ وہ مخالفین اور مضر فقیح کاظم عین سنگسار کر کے کو تیار ہو جائیں یہی کیفیت مخالفین و عاہل
 مقبولہ کے خلاف کیا اور بعض مخالفین کا خون کشا کر دینا اور بعض کا بھڑکنا اور بعض کی تشنہ کی پوری پوری
 چٹا کر دینا تو یہ مہدی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ایک فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک
 بندہ کو دوست رکھتا ہے مگر جو کفر کرتا ہے کہ میں فلاں شے سے محبت رکھتا ہوں تو مجھے محبت رکھتا ہے
 جبرائیل اوس سے محبت رکھتا ہے بلکہ اس میں کفار تھے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں شے سے محبت رکھتا ہے
 تم بھی محبت رکھو رسول آلِ سماں اس سے محبت رکھتے ہیں پھر کھدی جاتی ہے اس کے واسطے تقدیرات ہیں
 زمین میں اور جیسا کہ زمانہ کسی مہدی سے بعض کھتا ہے جو جبرائیل کو فرماتا ہے کہ میں فلاں شے سے بعض کھتا
 ہوں تو بھی اوس سے بعض کھے پس اوس سے بعض کھتے ہیں پھر کھدی دیتے ہیں آلِ سماں میں کہ اللہ
 بعض کھتا ہے فلاں شے تم بھی بعض کھو اوس سے بعض کھتے ہیں اوس سے آلِ سماں پھر کھدی
 جاتا ہے اوس کے واسطے بعض زمین میں انتہی مقولات صدر میں چند سوال بطور نمونہ کے کیے جاتے ہیں
 ورنہ اس کے قباہ کج استیعاب خارج مہدی سے ہی سوال اول نقل اوس کے کیا معنی ہیں اللہ تعالیٰ بیشہ
 خوبیر کے بننے کے ساتھ کھیلنا کرتا ہے تمام اہل دیان سماوی اور تمام عقلا عالم کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ
 عبث اور لعب و جمع عیوبت پاک ہے اور خود اپنے کلام مقدس میں فرماتا ہے کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ
 وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ اور ہنسنے نہیں بنایا آسمان و زمین اور جو اوس کے جمع کھیلنے ہو
 پس لعب یعنی کھیلنہ حساباری پر ثابت کرنا خلاف ہوا قرآن اور عقائد جمیع اہل دیان ایمان کے اصول
 و دھرم نقل چہارم میں اس کے کیا معنی ہیں کہ جب شاہ بھیکے کہ اگر سب حق ہے تو یہ کیوں کہما کہ ان جاننا
 ایمان ہے تو انکار ہے یہ مسئلہ وحدت وجود کا میران کے نزدیک حق ہے یا باطل اگر باطل ہے اس کے جہنم کو
 ایمان کہنا خطا ہے اور اگر حق ہے تو اس کے بولنے کو کفر کہنا خطا ہے جن اولیا اور علما نے اس کو حق جانا ہے
 صد بار سائل و کتابین اس کے بیان میں تصنیف کی ہیں اور اگر بولنا کفر تھا تو خود میران کیوں بولے
 کہ انا اللہ رب العالمین چنانچہ نقل نہم میں موجود ہے اور نقل نجم وغیرہ میں میران اور نوذیر و نوذیر
 بولے ہیں پس اگر جانتے ہیں کہ کفر ہے دیدہ و دانستہ کفریات کیوں زبان پر لاتے ہیں اگر کہیں علم کے زور

بولنا کفر ہی تو وہاں عوام کہاں تھے وہاں سب خاص الخاص جمع تھے یہاں تک کہ کتابھی ہانکا وہ تمام
 رکھنا تھا کہ اصحاب مدیکوٹ ماننا تھا چنانچہ بدخلق ہی مہنت ہم میں نہ کور ہو چکا علاوہ یہ کہ جب حق باہمی
 اگر چہ باریک و دقیق ہی نہایت الامریہ عوام کے رو بہ وادو سکا تذکرہ ہے احتیاطی اور گناہ ہو گا کفر کو
 کیا اعتقاد یا مانی کے سنگ کو کفر بولنا خود ہے احتیاطی اور گناہ نہایت ہی سوال سوم اوسے نقل چہاں میں
 اس کے کیا منے ہیں کہ کہا پرانے خدا پر قید ہو گئے ہو گے بڑھو متعہ ہزارم ازان کہ نہ خدا کہ تو دای
 ہر لحظہ تازہ خابے اگرست ہدایتی انتظر اللہ العظیم خدایے عالم واحد ہر اور قدیم ہی ہر اور اہل وجود
 اور اہل شہود سب کا اتفاق ہی کہ سب سب کی وحدت اور قدیم کے قائل ہیں یہ پرانے سے بیز ہونا کیا معنی
 اور گئے کہاں بڑھو اور ہر لحظہ تازہ خدایا کوئی مسلمان بھی حضرت اوسیت میں ایسے کلمات پیدا
 زبان پر لاتا ہی سبھی اندوختا ہی عَمَّا كَيْفُفُونَ سوال چہاں میں نقل ہفتہ میں اس کے کیا منے ہیں
 کہ خدا فی الحال ہو جاتا لیکن بندہ ہونا محال اپنی آدمی خدا فی الحال بن سکتا لیکن بندہ ہونا محال ہے
 اور پھر اس پر شکر ہوتا ہے کہ خدا نے مجھ اور تم کو بندہ کیا اور مالک اپنے ملک کا کیا یعنی بندہ ہونا ممکن یا نہیں
 اور سب کے استحالہ اور محال ہونے کے قائل ہو اور پھر اس کے فعلیت اور وجود کے بھی قائل ہوے اور
 خدا ابتداء کے محال ہو اس کے امکان و فعلیت کے قائل ہوے عجیب بعض فتنہ ساز کہ یہاں سے باہر پھر
 اوپر سے یہ دعویٰ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ اور تم کو مالک اپنے ملک کا کیا مالک اللہ تعالیٰ ہی فقط قُلْ لِلّٰہِ
 مَا لَکَ الْمُلْکُ اور کوئی اس کے ساتھ ملک میں شریک نہیں ہو کہ یَکُنْ لَّکُمْ شَرِکٌ فِی الْمُلْکِ
 یعنی نہیں ہوئی اور سب شریک ملک میں نہیں ان نہ خود میرا یَقُولُونَ اَلَا کَذٰبًا سوال پنج ختم
 دہم میں اس کے کیا معنی کہ میں کسی سے جانا گیا اور نہ میں نے کسی کو جانا اور خلیفہ دلاور نے یہ کیسی
 دلاوری کی کہ نص قرآنی لَہُ یَلِدْ وَلَہُ یُوَلِّدْ میں نہ تحریف کر کے اس کو یلید و لدیہڑھا وہ آیت
 نشان آدمی میں ہی نہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے پیدا ہوا نہ اللہ تعالیٰ کسی سے پیدا ہوا جب اس کو
 یَلِدْ یُوَلِّدْ لَہُ یَلِدْ ہوتا یہ معنی ہو کہ خدا سے بھی لوگ پیدا ہوتے ہیں اور نہ ابھی کسی سے پیدا ہوا
 سبحان اللہ شیخ جو نہ پہلی نشان اس قدر بڑھی کہ کہتے ہیں میں نہ کسی سے جانا گیا اور نہ میں نے کسی کو
 جانا وہ خدایے بیچون و بیچکون کی نشان اس قدر گھٹائی گئی کہ وہ جتنا بھی ہی اور جتنا بھی گیا ہر ان
 ہِیَ الْاَقِیْمَةُ ضِلَّیْزِی وَسَیْطَلُمُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اَیُّ مَقْلَبٍ تَتَقَلَّبُ اَن سولے اس کے

اور بہت اعتراضات اور سوالات منقولات مذکورہ الصدر پر وارد ہوئے ہیں کہ اہل خرد بادی النظر استنباط کر سکتے ہیں اس واسطے یہاں بطور نمونہ کے اسے قید پر اکتفا کیا گیا واللہ یحیی فی

صحن یشاء امیر الی صریحاً مستقیم

باب ششم بیان نسویہ میں شمول و مطلب

یہ عمدہ مطالبہ اور اس پر عقاید مہدیہ ہیں کہ انیس اس عقائد کے آدمی کو مومن نہیں سمجھتے ہیں جیسا
انیس اور مہدویت شیخ جو نیوہ کے آدمی کو ایمان سے دور جلتے ہیں پس بڑی بحث اونکے مذہب میں
درمیان ایکل ثبات اور دوسرے نسویہ بحث اثبات کا کہ بحث دلائل مہدویت تھا بفضل الہی
بخوبی انجام پذیر ہوا اب بحث نسویہ میں اس کے فضل پر اعتماد کر کے ابتدا کی جاتی ہے علیہ
تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ واضح ہو کہ اس بحث میں دو مطلب ہیں مطالبہ اول
کہ قوم مذکور دعوی کرتے ہیں کہ شیخ جو نیوہ مہدی موعود ہیں اور مہدی موعود بفضل الہی
ابو کریم امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہما سے مطلب وہ یہ ہے کہ مہدی موعود مساوی ہیں جمیع مراتب
قرب الہی میں ساتھ حضرت سید الاولین والاخرین خاتم المرسلین ابوالقاسم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے مطلب اول کا پہلا مقدمہ کہ شیخ جو نیوہ مہدی موعود ہیں بابت اثبات میں خوب ترین جواب مل
ہو چکا اور اسکے اعادے کی حاجت نہیں ہے اور اب دیکھان اوس مقدمے کے اگر یہ مقدمہ ثانیہ اور
مطلب دوم بالفرض التقذیر ثابت بھی ہوئے مہدیوں کو اصلاً مفید نہیں ہے کیونکہ یہ یوں ہو گیا کہ ان
فردہ و انیسیت بلکہ دشمنانہ راست پس ابطال تقدیر ثانیہ اور مطلب دوم کا تحقیق میں بخاطر ہمہ گیر
نہو المکالمہ سولہ کے دو دونوں امر بھی جو خلاف واقع اور خلاف عقائد اہل سنت ہیں خصوصاً
مطلب دوم کہ نہایت مخالف فیصوح واجماع اہل اسلام کے ہے ابطال ہر دو سکا ضرور معلوم ہوا کہ لا فخر
و لا فخر ہا لا باللہ العلی العظیم ربنا علیک توکلنا و الذلک انما الذلک المصیرہ ربنا
تقبل منا انک انت للذین علیک مطلب اول کا مقدمہ ثانیہ سالہ اعتقاد یا علیہ
مصنفہ سید عیسیٰ لقب عالم بیان میں لکھا تو قولہ مہدی موعود بفضل الہی المومنین ابو کریم
رضی اللہ عنہما سے دلیل نقلی اسکی یہ ہے کہ شواہد الولاہت کے مفسسین اب میں لکھا ہو کہ فراموشی کے
علمائے اویس مہدیہ سے پوچھا کہ تم رسول امیر میں نقل ہو کہ ایمان داخل ہوں علمائے

یہ مقدمہ مطالبہ اور اس پر عقاید مہدیہ ہیں کہ انیس اس عقائد کے آدمی کو مومن نہیں سمجھتے ہیں جیسا

مطلب اول کا پہلا مقدمہ کہ شیخ جو نیوہ مہدی موعود ہیں بابت اثبات میں خوب ترین جواب مل ہو چکا اور اسکے اعادے کی حاجت نہیں ہے اور اب دیکھان اوس مقدمے کے اگر یہ مقدمہ ثانیہ اور

مطلب دوم بالفرض التقذیر ثابت بھی ہوئے مہدیوں کو اصلاً مفید نہیں ہے کیونکہ یہ یوں ہو گیا کہ ان فردہ و انیسیت بلکہ دشمنانہ راست پس ابطال تقدیر ثانیہ اور مطلب دوم کا تحقیق میں بخاطر ہمہ گیر نہو المکالمہ سولہ کے دو دونوں امر بھی جو خلاف واقع اور خلاف عقائد اہل سنت ہیں خصوصاً مطلب دوم کہ نہایت مخالف فیصوح واجماع اہل اسلام کے ہے ابطال ہر دو سکا ضرور معلوم ہوا کہ لا فخر و لا فخر ہا لا باللہ العلی العظیم ربنا علیک توکلنا و الذلک انما الذلک المصیرہ ربنا تقبل منا انک انت للذین علیک مطلب اول کا مقدمہ ثانیہ سالہ اعتقاد یا علیہ مصنفہ سید عیسیٰ لقب عالم بیان میں لکھا تو قولہ مہدی موعود بفضل الہی المومنین ابو کریم رضی اللہ عنہما سے دلیل نقلی اسکی یہ ہے کہ شواہد الولاہت کے مفسسین اب میں لکھا ہو کہ فراموشی کے علمائے اویس مہدیہ سے پوچھا کہ تم رسول امیر میں نقل ہو کہ ایمان داخل ہوں علمائے

کہنا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر ایمان ابو بکر صدیق کا ساتھ ایسا ہی امت کے وزن کیا جائے تو ایمان
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کا گران ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو بکر صدیق سب امت پر فاضل ہیں تو
 دیکھ کر ایمان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہی ایسا ایمان ابو بکر کا علانیہ کہہ کر ایمان محمد صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہی جواب دیا کہ ایمان اس بندہ کا عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہی
 علانیہ کہہ کر تم اس امت میں داخل ہو کس طرح ایمان تمہارا عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہوگا جواب
 دیا کہ میں اس امت میں داخل ہوں جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس امت میں داخل ہیں جیسا کہ حق
 نے فرمایا ہے وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ جَوَابِ خُلاصہ کلام یہ ہے کہ علی نے
 استدلال کیا کہ جبکہ تم داخل امت ہو اور ایمان ابو بکر صدیق کا غالب ہو تو امت کے ایمان سے تو تمہارے
 ایمان پر بھی کچھ بڑا ایمان امت کا غالب ہوا اور یہ ان نے اس استدلال کو یوں دفع کیا کہ امت بڑا
 داخل کرنے سے مجھ ترجیح ایمان ابو بکر صدیق کی لازم نہیں آتی جیسا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کہ ایمان ابو بکر صدیق سے افضل ہے حالانکہ امت میں داخل ہیں بدلیل اس آیت کے
 کہ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ یعنی اور نہیں ہے یہ شان اللہ تعالیٰ
 کی کہ عذاب کرے اور ان پر اور حالانکہ تم لے محمد اور ان میں موجود ہو تو حق یہ ہے کہ حدودی لپٹنے
 محدودی کی اس تقریر کو عذاب تقریرات اور عذاب جوابات سے جلتے ہیں اور حالانکہ یہ ایمان
 جواب کو سوال سے ذرا بھی مناسبت نہیں ہے اور آیت کریمہ سراسر ان کے مطلب کے مخالف ہے
 اس واسطے کہ علما کی عرض یہ تھی کہ تم جزو امت ہو اور جب جزو ہو تو کل کی مخلوق سے
 جزو کی مخلوقیت لازم ہونی اور انھوں نے تمسک کیا آیت سے اور آیت میں ہرگز جزویت کا
 ذکر نہیں ہے بلکہ نفییت کا بیان ہی سب جلتے ہیں کہ حیران سے نفییت سمجھی جاتی ہے اور جزو اور کل میں
 نفییت ناممکن ہے وہی سبب اپنے خلاف ہونا لازم آئے اور مطلب یہ تھا کہ یہی کہ جب تک کہ تم ان میں
 رہتے ہو اور ان کے عذاب آتے رہتا رہتا ہوگا اگرچہ وہ اسکی خواہش بھی کریں اس واسطے
 کہ ہمارے آئیں جیسی کہ جب پیغمبر امت سے باہر ہو جاتے ہیں تب عذاب اور تائب جیسا کہ
 امت کے اہل ایمان و اسلام کا حصہ مشہور ہے اور افسوس کا مقام ہے کہ ان کے یہ ان
 نے یہ غور کیا کہ نبی کا امت میں داخل ہونا کیا معنی امت دو قسم امت دعوت اور امت

اجابت است دعوت اوسکو کہتے ہیں کہ پیغمبر خدا کی طرف دعوت کرے اور راہ بتلانے کے واسطے آئے ہیں اور کفار بھی بلین معنی داخل امت ہیں انبیاء علیہم السلام کا انہیں داخل ہونا حال ہے اور امت اجابت اوسکو کہتے ہیں کہ جنھوں نے اس دعوت کو قبول کیا اور پیغمبروں کے تابع ہوئے اور انبیاء علیہم السلام باین معنی ہی داخل امت نہیں ہو سکتے اس واسطے کہ تابع اور متبع عین فرق ضروری ہے اور سب سے زیادہ حیرت اور افسوس اس بات کا ہے کہ یہ ہمدی اپنے ٹکڑے میں دوا داند بولتے تھے اور بیان کلام الہی میں اپنے تئیں لانا فی جلت تھے اور پتا بھی سمجھے کہ اس آیت میں ضمیر فہیم کی طرف کفایت کے پھرتی ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب تک تم ان کفار کو میں سے نہ بنو تب تک اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نہ نازل کرے گا جیسا کہ تفصیل کی تفسیر کشاف اور بیضاوی اور معالم التنزیل اور جلالین اور کبیر اور ملاک میں ہے بلکہ سب کو چھٹی سچ کلام عربی ہوگی اوسکو پیغمبر جو مع تفسیر کے آیت کے سیاق اور سیاق سے یہ مطلب بیان نہ کر سکا ہو جاوے گا اس واسطے اور اس لیے کہ یہ کہتا ہے اور مابعد کھا جاتا ہے **وَاذِیْکُمْ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَیْسَ تُوْکَ اَوْ یَقِیْنُوْا اَوْ یُخْرِجُوْا وَاَنْتُمْ کُفْرُوْنَ وَیَسْکُرُوْنَ وَاللّٰهُ حَیُّ الْقَیُّوْمُ وَوَءَاْدَ اَسْمٰلِیْنِ عَلَیْکُمْ اَیَّامًا قَالُوْا اَقْدَسَ مَعْنٰی اَوْ شَءٌ لِّقُلْنَا مِثْلَ هٰذَا اَنْ هٰذَا الْاَسَاطِیْرُ الْاَوَّلٰیْنَ وَاِذْ قَالُوْا اَللّٰهُمَّ اِنَّا کَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِکَ فَاَصْطَرَّ عَلَیْکُمْ اَحْجَاسُ رَاۤءَ مِنْ السَّمَآءِ اَوْ اَخْلَا یَعْدُ اَبَیْلِیْمَ وَوَمَا کَانَ اللّٰهُ لَیْعَذِّبَهُمْ وَاَنْتَ فِیْہُمْ وَمَا کَانَ اللّٰهُ لَیْعَذِّبَهُمْ وَهُمْ لَیْسَ تَغْفِرُوْنَ وَوَمَا لَہُمْ اَلَّا یَعِدَّ لَہُمْ اللّٰهُ وَہُمْ یَصِدُّوْنَ عَنْ اَلْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَا یَاۤتِہُ اَرْوَکَ ہمدی سے اس ظاہر آیت کے فہم میں ایسی خطا ہے صریح ہونا دال ہے اس بات پر کہ یہ ہمدی نہیں ہیں اس طور سے کہ ہمدی اپنے نزدیک مضموم میں خطا سے اور یہ جاننا کہ ہمدی اپنے ہمدی سے فقط مغیرہ ہیں کے خلاف کیے بلکہ نص قرآنی کے خلاف کیے یہ بات اس واسطے لکھی گئی کہ ہمدی اپنے ہمدی سے نقل کیے ہیں کہ انھوں نے کہا ہے کہ جو بیان مغیرہ کا اور جو حدیث کہ بندے کے موافق ہوا اوسکو واعظاً کرنا اور جو مخالف ہوا اوسکو نہ ماننا اور دعویٰ کرتے ہیں کہ ہمدی کوئی قول نہیں خواہ قلم قطعی یعنی نص قرآنی یا حدیث متواتر کے ہونا محال ہے حالانکہ اس ایک تمام کے مقتضائے کثیر ہیں**

اور ہمدی اپنے ہمدی سے نقل کیے ہیں کہ انھوں نے کہا ہے کہ جو بیان مغیرہ کا اور جو حدیث کہ بندے کے موافق ہوا اوسکو واعظاً کرنا اور جو مخالف ہوا اوسکو نہ ماننا اور دعویٰ کرتے ہیں کہ ہمدی کوئی قول نہیں خواہ قلم قطعی یعنی نص قرآنی یا حدیث متواتر کے ہونا محال ہے حالانکہ اس ایک تمام کے مقتضائے کثیر ہیں

مخالفت قطعیات کی باقیل میں دستور ہو چکی تصریح کا کام سابقہ سے ثابت ہوا کہ اُن کے ہمدلی
 است میں داخل ہیں اور استدلال آیت مذکورہ سے غلط ہوا اور حدیث مذکورہ کو علماء نے فراموش
 کیا۔ تسلیم کیا کہ یہ سوال کیا جانا ہی کیسے کیا معنی ہیں کہ ایمان اس بندے کا عین ایمان ہی ہے
 علیہ و آلہ وسلم کا ہی اگر یہ مراد ہو کہ ایمان اس بندے کا قوت اور کیفیت میں ساتھ عیان بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے اس قدر مشابہ ہو کہ یہ کہہ سکیں کہ ایمان اس کو عین بولا جاتا ہے بطریق کا ذکر ہو سکے تو یہ بات لازم ہو کہ
 اس واسطے کہ جب آپ کا ایمان ابوبکر صدیق کے ایمان سے کم ٹھہرے تو ایمان حضرت رسالت سے بہتر
 کم ہو اور اگر عین سے مراد عینیت تحقیقی ہو اور طہارت ہو کہ محض علیہ ایمان نہیں ہو بلکہ وہ ایمان
 کہ حضرت کی روح قدس کی صفت ہو اور سکون عینہ میں اپنا جھٹھا ہوں اور ہوا اس کے دور ایمان
 اپنے نفس میں نہیں رکھتا ہوں تو یہ بات نہایت غلط ہے اس لیے کہ جب تمہارا نفس اور جسم حضرت
 نفس قدس اور جسم طہر سے جدا ہو تو تمہارا وجود و اوصاف اور شخصیات کے وصف ایمان بھی
 تمہارا علیہ چاہیے ورنہ حضرت کا ایمان تمہارے کیا کام آوے گا اگر ایسی ہی نام آتا تو کوئی ایمان لانا اور
 ایک حضرت کا ایمان سیکے واسطے کفایت کرنا ایسا گہر نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ بقدر ذکرہ انبیاء
 علیہم السلام کے فرمانا ہو تبارک اُمۃٌ ذلّت لہا ما کسبت و کلمۃ ما کسبتہم و لا کسلون
 عما کانوا یعمہون۔ یعنی وہ ایک جماعت تھے گذر گئے اور نکال دیے گئے تو تمہارا ہر جسم کماؤ
 اور تم سے بوجھ نہیں اُن کے کام کی اور اگر یہ مراد ہو کہ ایمان حضرت کا منتقل ہو کہ عینہ مجھ میں گیا
 تو یہ بات عقلاً اور نقلاً باطل ہے اس واسطے کہ ایمان ایک عرض نفسانی سے ہی اور عرض کا منتقل ہونا
 ایک محل سے دوسرے محل کو یا اتفاق عقلاً عالم کے باطل ہے اور بطور فرض محال اگر منتقل ہو روح
 مقدس کا اس وصف سے خالی ہونا لازم آئے استغفر اللہ العظیم حالانکہ تمام اہل ملت اسلامیہ قائل ہیں
 کہ روح مقدس جیسا کہ حیات میں باطنی صفات و کمالات بشریہ موصوف بھی اب بھی اوصاف صفات
 سے بلکہ یونانیوں یا زیادہ لوگوں سے موصوف ہو چہ جسے ایمان کی کہ اصل اور مبدیہ تمام کمالات کا ہوا
 اگر کہیں کہ وہ ایمان مع اوس روح کے انہیں حلول کیا تو پوچھا جاتا ہے کہ تمہاری روح بھی تم میں
 ہی یا نہیں اگر تو تو تم دو لے ہوے اور یہ بھی باطل ہے حکم اس آیت کریمہ کے کہ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ
 مِّنْ قَلْبَیْنِ فِیْ جَوْفِہٖ الْاِیْمَۃُ یعنی اللہ تعالیٰ نے نہیں بنائے کسی مرد کے دو دل اُس کے اندر

اور اگر کہیں کہ ہم میں دوسری روح نہیں ہو سکتی ہے روح مقدس پہاڑ کی بھی روح ہے اور ہمارے
 بدلتے ہوئے قلب و جان میں تو یہ نیا نسخہ ہوا کہ جسکو ہنوز جنم بدلنا کہتے ہیں اور اسکو اہل اسلام
 باطل جلتے ہیں بلکہ عجب بھی اسکو محال کہتے ہیں جیسا کہ ایک آدمی میں دوسری روح ہونا محال جلتے ہیں
 جیسا کہ خداوند فرماتا ہے میں نے ہر نبی کو اگر ایمان بھی نہ ہو تو میں نے اسے جو چیزوں پر بغیر صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ایمان لائے انھیں چیزوں پر بعد نیا بند کیا ایمان تو اس عوسے سے نکلو کچھ
 تفصیلات کے بارے میں یہ کہ عوام مومنین پر بھی حاصل نہیں ہوتی اس واسطے کہ سب مسلمانان و عیدین
 چیزوں پر ایمان لائے ہیں جن پر حضرات انبیاء ایمان لائے ہیں قل استغفری اامن الکر سؤل
 بھا انزل الیہ من قرآنہ واکو صون کل اامن باللہ و ملا کلنہ وکنتہ ورسلاہ لا نفی
 بین احد قمرہ من سئلہ یعنی ایمان لایا رسول اور ان چیزوں پر کہ انہی میں سے کسی نے جو جانب
 رب و سکی سے اور ایمان لائے مومنوں سب ایمان لائے اللہ پر اور فرشتوں پر اس کے اور
 کتابوں پر اس کے اور رسولوں پر اس کے کہ ہم نہیں فرق جلتے ہیں کسی ایک میں اس کے رسولوں
 اللہ دوسری جگہ فرمایا تلو اامننا باللہ و ما انزل الیکنا و ما انزل انی ابراہیم
 واسمعیل واسحق و یعقوب و اسباط و ما اوتی موسیٰ و عیسیٰ و ما اوتی
 النبیون من غیرہم لا نفرق بین احد منهم و نحن لک مسلمون ہاں
 اامنوا بجمیع ما امدکم بہ فقد اھتدوا الا یہ یعنی کہ تو تم کو اسلام انوں کے ایمان کے
 ہم اللہ پر اور اس پر کہ انہی کی طرف ہمارے اور اس پر کہ انہی کی طرف ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق
 اور یعقوب اور اساطیر و انبیاء کے اور اس پر کہ اسے موسیٰ اور عیسیٰ اور اسے سب پیغمبر و انبیاء
 اس کے رب کی طرف سے ہم فرق نہیں جلتے ہیں کسی ایک میں ان سب سے اور ہم اس کے
 فرمان بردار ہیں پس اگر ایمان لاویں اہل کتاب جس طرح کہ تم ایمان لائے ہو پس تم پر وہی
 اتنی غرض کہ یہ کلام اس کے ہمدی کا کسی وجہ پر خالی خطا سے نہیں ہو پس جب کہ ایسے
 مطلب عالیہ ایمان میں پاک خطا سے نہ ہو گے ہمدی معصوم کہ ان سے ہوئے وہو
 المقصود قولہ اور دلائل شرعیہ سے اسکی یہ بھی ایک دلیل ہے جو قاتلہ خیر مشکوٰۃ میں باب
 اشراط الساعۃ میں مذکور ہے کہ جیسا کہ خاتم انبیاء قائم مقام کل انبیاء کے ہیں خاتم اولین

تاکم مقام کامل و نیل کے بہن انتہی جواب بابت خیم میں کثرت سے احادیث صحیحہ صریحہ اس
 مقدمے میں گذرین کہ ابو بکر صدیق بعد انبیاء علیہم السلام کے تمام خلق سے افضل ہیں اس میں صاحب
 مرقاة کا وہ کہنے مقابل تہہ ہند لال کا نہیں لکھتا ہوا اگر کلام صاحب مرقاة کا تمھارے نزدیک
 کا لوحی نہ لکھا ہو تو تمھارے مذہب کی بالکل بیخ کنی ہو جائے گی کیونکہ غرض صاحب مرقاة کی
 اس کلام سے سر نہ بھٹکے مقصود کے مخالف ہر باب بیان ترجمہ تمام عبارت مرقاة کا کہ متعلق
 اس مقام سے ہے لکھا جاتا ہے کہ عقلائے انصاف پسند یہ حقیقت حال کھل جائے مولانا علی
 قاری صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ اختلاف ہے اس امر میں کہ ہمدی اولاد امام حسن سے ہیں یا
 اولاد امام حسین سے اور ممکن ہے کہ دونوں طرف سے نسب رکھتے ہوں اور طائرہ تیریہ کے صاحب
 باپ سے حسنی ہو وین اور جانبان سے حسینی تیناس کہنے کر اور احوال حضرت اسمعیل سے حق
 صاحب اردون حضرت ابراہیم علیہم السلام کے کہ جب کہ سب انبیاء میں اس کیلئے کے اولاد اسحق علیہ السلام
 میں ہوئے اولاد اسمعیل علیہ السلام میں فقط ایک تھا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو کر قائم مقام
 سب کے اور خاتم الانبیاء ہو کر نعم البدل ہوئے ایسی چونکہ اکثر اہل بدولت کا بابت اولاد حسین رضی اللہ
 عنہ میں ہو کر مناسب ہوا کہ حسین رضی اللہ عنہ کا اس طرح پر جبر نقصان کیا جائے کہ ان کو ایک ولد
 ایسا دیا جائے کہ خاتم اولاد اور قائم مقام سائر اصفیاء کے ہووے انتہی اب غور کا مقام ہے کہ ہمدی
 جو پیوری تو اس کے لوگوں کے نزدیک حسینی ہیں اگر وہ خاتم اولاد ہوئے تو امام حسین کی اولاد میں
 اور بھی مالا مال افزائش ہو گئی اور اس میں امام حسن کا جبر نقصان کیا ہوا بلکہ ان کی اولاد کو تو سراسر حرمان ہوا
 علاوہ یہ کہ لفظ اولاد کا اگرچہ بمعنی انھوی صحابہ کرام اور انبیاء و مرسلین ملکہ ملائکہ منقرہین اور کروہین کو
 بھی شامل ہے لیکن عرف میں جب اولاد بولتے ہیں تو مردانہ نسب وہی اولاد ہوتے ہیں کہ رسول انبیاء
 اور ملائکہ اور صحابہ کرام اہل بیت کے ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی نے مختصر حجت الاسلام
 میں اس کی تصریح بھی کی ہے جیسا کہ لفظ وہابہ کا کہ حمل میں شامل ہے ہر چیز جانہ اگر کو کہ چلتے ہیں میں
 لیکن اہل عرف نے اس کو خاص کیا چار پالیوں پر پھر دوبارہ خاص کیا کھوڑون پر اب اگر کوئی
 وابہ نے قرآن کے لئے تو اس سے فقط معنی عرفی سمجھیں گے اور ان وغیرہ نہ سمجھیں
 اور وہی صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ ابو بکر صدیق افضل ہیں بعد انبیاء کے تمام اولاد اس

امت اور اہم سابقہ سے چنانچہ پانچم میں ذیل میں حدیث دوم سید اکھول اہل بیتہ کے گدے چکا اور پھر
 صاحب مرقاۃ تصحیحات ہمدی اور اوٹکے گروہ کو نہایت برائی سے یاد کرتے ہیں چنانچہ اس کتاب میں
 بعد دو ورق کے لکھتے ہیں کہ بلاد ہندوستان میں ایک گروہ ظاہر ہوا ہے کہ او کو محمدوی بولتے ہیں
 اونہیں کچھ ریاضتیں علی اور کثوف سفلی ہیں اور جہالات ظاہر میں بخلاؤں کی جہالتوں کے ایک ہیں
 کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ ہمارے شیخ جو ظاہر ہو کر مر گئے اور مدفون ہوئے بعض بلاد خراسان میں
 وہی ہمدی موعود تھے اور اب ان کے سوا کوئی ہمدی وجود میں ناسے گا اور ان کی لیسویں
 سے ایک بات ہے کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جو شخص اس عقیدے پر نہ ہو وہ کافر ہے اور ہمارے
 شیخ عارف بالمدولی شیخ علی مستقی نے ایک سالہ جامعہ علامہ ہمدی میں مسائل بیوطی سے منتخب
 کر کے تالیف کیا اور اس وقت جو چاروں مہج کے علما اکہ معظمین میں موجود تھے ان سے ہر باب میں فتوے
 پوچھا جسے فتویٰ دیا کہ جو شخص حکومت اور قدرت رکھتا ہو اوپر اسکو واجب ہے کہ او کو قتل کرے تمام
 ہوئی عبارت مرقاۃ کی اور اسے صراح کلام موصوف اپنے ایک سالہ احوال ہمدی میں بھی اس قوم کی
 تفصیل و تکفیر کرتے ہیں اور طرہ یہ ہے کہ جو مضمون اور مقام خاتم الاولیا کا بعضی مساوات اور اہم علوم انبیا
 و رسل کو عیسوی بیان ہمدوی موافق اپنی فہم ناقص کے قصص الحکم سے بھجھ کر اپنے شیخ جو پورے کے
 حق میں جانتے ہیں چنانچہ آئندہ آویگا او سکوملے موصوف اس رسالے میں کہ مضمون شہرہ ہیں اور
 تحقیق اس امر کی کہ خاتم الاولیا اصطلاح حادث ہے اور ان اہل اصطلاح کے نزدیک واد اس سے ہمہری
 نہیں ہیں طلب و م میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ قولہ سوال یہ خلاف ہے حکم قطعی کا جو اجتماع
 نہایت ہے کہ افضل بعد انبیا علیہم السلام کے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میں جواب نوالا انوار
 وغیرہ میں کتب اصول سے مذکور ہے کہ حکم جماع کا قطعی ہونا نہ ہو کہ غیر طرہ ہے کہ تمام امت کعبہ میں اجاء
 کیا ہے اس حکم پر اور متفق ہوئی تمام امت اس حکم پر اگر اس حکم میں ایک شخص تھے بھی اختلاف کیا
 تو وہ حکم قطعی نہیں ہوتا ہو اور اختلاف اس ایک مانہ اختلاف اکثر کے ہے جائز ہے کہ صواب اس ایک کی
 طرف ہو و باقی تمام خطا ہے ہو وین امد اگر کسی نے اختلاف نہیں کیا و لیکن بعضے مساکت میں تو سکوملے
 اجاع سکوتی کہتے ہیں ہمیں خلاف ہے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا کہ جماع غلطی ہے نہ ہو یک او کے
 اتنی آب ظاہر ہے کہ اس حکم میں ایہ فرقہ افضل و غیرہ کا خلاف قدیم سے چلا آتا ہے اور ہر حکم اجاع

اس حکم تفصیل میں منوع غیر منوع ہونی عبارت رسالہ مذکور کی جواب جان جو تفسیر لفظ انوار
 و کھنکیر تفسیر طوطا فی ہمانی تھما کے مقصد کے واسطے ہرگز مفید نہیں ہے بلکہ مضرب اور ہمارا مقصد
 واسطے مفید اور فائدہ بخش اور اسکی دلیل ہے کہ تمام امت کا متفق ہونا ہر جماع میں شرط نہیں ہے
 اس واسطے کہ جماع دو قسم ہے ایک دل و سبب پر جماع کہ اگر کہ جس میں اجتہاد اور اسکی حاجت نہیں ہے
 بلکہ ہر خاص عام اور مسکو سمجھ سکتا ہے جیسا کہ سبب پر جماع ہے کہ ہر روز یا پنج نمازین فرض ہر ایک رمضان
 کے روزے فرض ہیں کہ اگر چہ یہ چیزیں بعض قطعی سے ثابت ہیں لیکن جماع بھی اس پر مفید ہوا یہی
 چیزوں کے جماع میں البتہ تمام حکام و خاص امت کا متفق ہونا شرط ہے اور مسئلہ تفصیل ابوبکر صدیق رضی اللہ
 عنہ اس قسم کا نہیں ہے دوسری قسم ہے کہ ایسی بات پر جماع کہ اگر کہ جس میں اجتہاد کی حاجت
 ہے جیسا کہ احکام نکاح اور طلاق و بیع و غریہ کے اس میں عوام امت کا الانعام ہیں اور انکا متفق ہونا
 پچھلے روز نہیں ہے فقط معتبر لوگ ایک زمانے کے خواہ عصر صحابہ کرام کے ہوں یا کسی اور عصر کے
 ہوں جب کہ اس بات پر متفق ہو گئے جماع قطعی ہو گیا اور اس جماع میں جو علماء کہ مرتبہ اجتہاد کو
 نہیں پونے ہیں مثل عوام الناس کے بے اعتبار ہیں جیسا کہ فقط منکر ہوا فقط منکر ہوا
 کہ طریق اجتہاد اور قیاس سے بہرہ رکھتا ہو یہ خلاصہ ہے توضیح اور دائرہ تحقیق الحسامی اور مسئلہ التنبہ
 اور مسئلہ تفصیل کا اسی قسم ہے کہ پہچاننا اس بات کا کہ کون افضل البشر ہے بعد انبیا علیہم السلام کے
 معتبر ہر کام پر کمال معنی افضلیت کے پہچاننا بعد اوسکے احادیث اور آیات کہ ہر ایک کے حق میں
 وارد ہیں اسکو جمع کر کے نہایت خوض اور تنقیح کے بعد ایک شخص پر حکم افضلیت کا کرنا اس سے بڑا
 مقصد ہے میں عوام امت کو کیا دخل ہے کہ تقلید کے اور اس جماع میں تمام امت کا متفق ہونا جو تفسیر
 شرط طحاہ یا نہایت خطاب ہے جماع صحابہ کرام کے عصر میں منعقد ہوا کہ اونسے بڑھ کر اس مقصد کا
 پہچاننا دوسرے کو قسم حالات عادی سے ہوس صحابہ میں جو لوگ مرتبہ اجتہاد کا رکھتے تھے انکا تفرار
 کافی ہے اگر ثابت ہو جائے تو یہ جو تفسیر اپنی تقریر کا ثمرہ نکالا کہ اب یہ فرقہ تفصیل کا خلاف قدیم سے
 چلا آتا ہے تو جماع منوع ہے ہر شخص کے مطلب کو کہ ثابت کرنا افضلیت سید محمد چنوری کا ہر کمال
 مضرب ہر بیان اور سکایہ ہر کہ قرن اول میں کہ خیر القرون ہے جمہور صحابہ جماع کیا کہ بعد انبیا علیہم السلام
 کے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل اس امت کے ہیں مگر حضرت سلمان اور ابوذر اور معاذ

یہاں تمام جماع میں منوع غیر منوع ہونا عبارت رسالہ مذکور کی جواب جان جو تفسیر لفظ انوار
 و کھنکیر تفسیر طوطا فی ہمانی تھما کے مقصد کے واسطے ہرگز مفید نہیں ہے بلکہ مضرب اور ہمارا مقصد
 واسطے مفید اور فائدہ بخش اور اسکی دلیل ہے کہ تمام امت کا متفق ہونا ہر جماع میں شرط نہیں ہے
 اس واسطے کہ جماع دو قسم ہے ایک دل و سبب پر جماع کہ اگر کہ جس میں اجتہاد اور اسکی حاجت نہیں ہے
 بلکہ ہر خاص عام اور مسکو سمجھ سکتا ہے جیسا کہ سبب پر جماع ہے کہ ہر روز یا پنج نمازین فرض ہر ایک رمضان
 کے روزے فرض ہیں کہ اگر چہ یہ چیزیں بعض قطعی سے ثابت ہیں لیکن جماع بھی اس پر مفید ہوا یہی
 چیزوں کے جماع میں البتہ تمام حکام و خاص امت کا متفق ہونا شرط ہے اور مسئلہ تفصیل ابوبکر صدیق رضی اللہ
 عنہ اس قسم کا نہیں ہے دوسری قسم ہے کہ ایسی بات پر جماع کہ اگر کہ جس میں اجتہاد کی حاجت
 ہے جیسا کہ احکام نکاح اور طلاق و بیع و غریہ کے اس میں عوام امت کا الانعام ہیں اور انکا متفق ہونا
 پچھلے روز نہیں ہے فقط معتبر لوگ ایک زمانے کے خواہ عصر صحابہ کرام کے ہوں یا کسی اور عصر کے
 ہوں جب کہ اس بات پر متفق ہو گئے جماع قطعی ہو گیا اور اس جماع میں جو علماء کہ مرتبہ اجتہاد کو
 نہیں پونے ہیں مثل عوام الناس کے بے اعتبار ہیں جیسا کہ فقط منکر ہوا فقط منکر ہوا
 کہ طریق اجتہاد اور قیاس سے بہرہ رکھتا ہو یہ خلاصہ ہے توضیح اور دائرہ تحقیق الحسامی اور مسئلہ التنبہ
 اور مسئلہ تفصیل کا اسی قسم ہے کہ پہچاننا اس بات کا کہ کون افضل البشر ہے بعد انبیا علیہم السلام کے
 معتبر ہر کام پر کمال معنی افضلیت کے پہچاننا بعد اوسکے احادیث اور آیات کہ ہر ایک کے حق میں
 وارد ہیں اسکو جمع کر کے نہایت خوض اور تنقیح کے بعد ایک شخص پر حکم افضلیت کا کرنا اس سے بڑا
 مقصد ہے میں عوام امت کو کیا دخل ہے کہ تقلید کے اور اس جماع میں تمام امت کا متفق ہونا جو تفسیر
 شرط طحاہ یا نہایت خطاب ہے جماع صحابہ کرام کے عصر میں منعقد ہوا کہ اونسے بڑھ کر اس مقصد کا
 پہچاننا دوسرے کو قسم حالات عادی سے ہوس صحابہ میں جو لوگ مرتبہ اجتہاد کا رکھتے تھے انکا تفرار
 کافی ہے اگر ثابت ہو جائے تو یہ جو تفسیر اپنی تقریر کا ثمرہ نکالا کہ اب یہ فرقہ تفصیل کا خلاف قدیم سے
 چلا آتا ہے تو جماع منوع ہے ہر شخص کے مطلب کو کہ ثابت کرنا افضلیت سید محمد چنوری کا ہر کمال
 مضرب ہر بیان اور سکایہ ہر کہ قرن اول میں کہ خیر القرون ہے جمہور صحابہ جماع کیا کہ بعد انبیا علیہم السلام
 کے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل اس امت کے ہیں مگر حضرت سلمان اور ابوذر اور معاذ

اور خطاب و جواب اور ابو سعید خدری اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہم نے اتفاق اس بات پر کیا ہے کہ رسول
 افضل امت ہیں پس تمام صحابہ مجتہدین اور کتبہ تھیں اور تقلید اس کے بقول پر متفق ہو
 اور اسکو اجماع مرکب کہتے ہیں اور اس اجماع کے بعد نیا قول نکالنا باطل ہوتا ہے چنانچہ توفیق بن
 نکھار کہ جب صحابہ کے قول پر مختلف ہو اجماع ہو گیا اس بات پر کہ قول میرا باطل ہے بعضے کہتے ہیں
 کہ یہ اجماع مرکب فقط صحابہ کے ساتھ مختص ہو سلیکے کہ صلا جا رہے ہیں ہر کوئے کے حق میں گناہ
 جہل کا کیا جائے اور بعضے کہتے ہیں کہ صحابہ کے بعد اے بھی اگر ایسا اختلاف کہیں تو بھی اجماع
 مرکب ہو جاتا ہے اور زوالا اور دائر شرح منارین بھی ایسی لکھا ہے اور مسلم الشیخ میں لکھا ہے کہ اگر
 قول ثالث راغ اور تفضیل ہوا تو قولوں کے تو ممنوع ہے اب یہاں نہ ثابت ہوا کہ جب صحابہ
 اکرام کا اجماع مرکب ابو بکر صدیق افضل امت ہیں یا علی رضی اللہ عنہ دیکھتے ہیں کہ قول اقرع ہے
 کہ بلکہ سید محمد بن یونس کا افضل میں سب سے اوٹھ جاتا ہے تو یہ قول میرا خارج اجماع ہوا پس باطل ہوا موافق
 قاعدہ اصولیہ کے بلکہ موافق عقیدہ و مذہب کے نہ نکال کر اجماع صحابہ کا کافی ہو چنانچہ سید مراد بن حبیب
 سلام اللہ علیہ نے اپنے رسالہ سلسلہ میں لکھا ہے کہ مکلف قرآن اور حدیث متواتر ہے اور مکلف احکام محمدی
 اور منکر اجماع صحابہ نبوت اور صحابہ و ائینہ کافی ہو تو قول ثانیہ کہ اسی سبب سے علامہ نقضانی جلیلہ
 نے شرح عقائد نسفی میں بحث اس مسئلہ کی لکھی ہے کہ باقی ہفتہ دلیلین جانبین کی متعارضہ و متضاد
 ہے یہ مسئلہ نہ خالق احتمال نہ ناکہ ہو تو توقف ہمیں محض فی احباب کا انتہی اور اگر یہ حکم اجماع قطعی
 سے ثابت ہوتا تو علامہ رحمہ اللہ ایسا ہرگز نہ کہتے کیونکہ توقف و تردد حکم قطعی میں کس طرح ہوتا
 و خطا فاحش ہے اور پھر تعلق اس نطاق عبارت کا وہ مخصوص طرف ترتیب یا ترتیب میں کمینہ
 رضی اللہ عنہما کے مختلف بلا سبب ہے جواب نکلو اس مسئلہ کیا کام کشیدہ کی دلاویں طری یا یا یا یا
 کی اگر فضیلت عثمان و علی میں لائل متعارض ہو تو یہ یا فضیلت ابو بکر و علی میں لائل متعارض ہو تو
 بہر حال صحابہ اکرام سوائے فضیلت ابو بکر و علی کے کسی کی فضیلت نہیں جانتے ہیں اور اسی پر
 اجماع مرکب ہوا اب موافق قاعدہ اصولیہ کے کہ اوپر مذکور ہوا یہ ایجاد فکر کہ ہدی جو پورے سے
 افضل ہیں باطل ہوئی اور صحابہ کا اجماع کہ ان میں سے ایک کو افضل تمام امت پر جانتے تھے
 خطاط محمد بن ابیہ محال ہے کہ امت حضرت کی خصوصاً اس کا کرام خطاب اتفاق کرین اس واسطے کہ

یہی صحیح ہے

لا یجوز اعتناء علی الضلالة حدیث متروک المعنی و جیسا کہ مسلم القیوۃ میں لکھا ہے اور اسکی
 شرح میں بحر العلوم نے محقق کیا ہے قولہ اور قطع نظر اسکے علماء کا لباس حکم کو مطلق نہیں
 رکھے ہیں بلکہ اس میں تاویل تو یہ ہے کہ جیسا کہ شاہ عبدالعزیز دہلوی جو عزم و ہمت و اہل الیہ کو یہ
 سبب تکونہ الا تقی کی تفسیر میں لکھے ہیں کمال سنت جماعت حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
 افضلیت بزرگی سبامت پر بعد انبیا علیہم السلام کے اسی آیت سے نکالے ہیں اور یہی آیت اہل
 دلیل پر اور بعد تقویٰ دلیل و رسوال و جواب دل خلاف کے لکھے ہیں کہ بعض اہل سنت جماعت کے
 بزرگ کو سبب تنگنا کی طرف لے تھے کہ یہ خاص اہل لوگوں کی سبب ہے جو زندہ ہیں حضرت ابوبکر صدیق رضی
 آخر میں جو آپ کی خلافت کا زمانہ ہی اس کلمے کے مصداق ہو سکتے ہیں اور بعد تقدیر کے تفصیل اس
 مضمون کے لکھے ہیں علوم ہوا کہ اتقی اسکیو کہتے ہیں جو انی آخر میں کہ وہی ممکن اعتبار کا
 وقت ہے اپنے زمانے کے لوگوں جو زندہ ہیں افضل ہوگا اور تقویٰ میں زیادہ انتہی چوات جو تینے کہا
 کہ علماء کا لباس حکم یعنی افضلیت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مطلق نہیں رکھے ہیں بلکہ زمین تاویل کیے ہیں
 جیسا کہ شاہ عبدالعزیز دہلوی الخ اسکی کیا معنی ہیں اگر یہ اور ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کا افضل اتقی
 ہونا یہ سبب انبیا علیہم السلام کے مطلق نہیں سمجھے ہیں بلکہ بولتے ہیں کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ سبب
 افضل اور اتقی ہیں بجز انبیا علیہم السلام کے تو مسلم ہی اور یہی اعتقاد ہمارا ہے اور اس تخصیص سے
 مطلب کو سمجھ رہے نہیں ہیں اور اگر یہ مراد ہے کہ رسول انبیا علیہم السلام کے کسی اور شخص کی
 نسبت بھی مثل ہندی وغیرہ کے مطلق نہیں سمجھے ہیں تو اسرار اہل علماء کا لکے کے مقصود کے
 خلاف ہے بلکہ اہل و اہل پر ایک بہتان ہے اور کما ہرگز یہ اعتقاد یا کسی کلام میں مراد نہیں ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ
 اپنے ہم عصر کے افضل ہیں اور اپنے بعد یا قبل والوں سے کہ رسول انبیا علیہم السلام کے
 ہیں افضل نہیں ہیں یہ تخصیص اتقی میں انھوں نے لفظ نسبت بانبیا علیہم السلام کے کی ہے
 اور سبب و سبب سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سبب تکونہ الا تقی اللہ تعالیٰ فی حق ما لک فی حقہ و ما لک
 عندہ من تقویٰ و تقویٰ کی معنی اور جاریا ہوا کیا اور اس کے سے وہ شخص کہ اوروں سے برتر ہو
 پر بزرگ ہے جو کہ دینا ہی مال اپنا دل پاک کر لیکو اور زمین پر کسی کا اور پر حسان کہ جب کا بلا و اجاہ
 المصنوعی نے نفی کیا کہ میں فرمایا کہ تمام امت اہل سنت اور سیدہ کلاچ میں ہی سبب افضل علیہم السلام

تقریر یہ کہ ان کے لکھنے کے یہ سبب تکونہ الا تقی فی حق ما لک فی حقہ و ما لک عندہ من تقویٰ

بعد رسول اللہ کے یا ابو بکر بنی علی بن ابی طالب اور یہ آیت اول و میں سے ایک کے حق میں ہو اور ہم کہتے ہیں
 کہ ممکن نہیں کہ یہ آیت علی رضی اللہ عنہ پر محمول ہو و اس لیے کہ اس آیت کی صفت میں نہ آیا
 کہ زمین پر اور سپر کسی کا احسان قابل بدلہ دینے کے اور چونکہ علی رضی اللہ عنہ پر حضرت رسالت پندہ کا
 حق دنیوی تھا کہ حضرت نے ان کو ان کے والد سے لیکر پرورش فرمایا تھا یہ صفت و پر صادق نہیں
 ہو سکتی اس لیے کہ حقوق دنیوی قابل لینے کے ہوتے ہیں البتہ ابو بکر صدیق پر حضرت کا
 احسان دنیوی نہ تھا بلکہ یہ ہمیشہ حضرت پر ان مال متاع نثار کرتے رہے چنانچہ حضرت نے فرمایا کہ
 مال کسی مسلمان نے مجھ کو اس قدر نفع دیا جتنی کہ مال ابو بکر نے ان احسان ہدایت اور اہل بیت کا
 ابو بکر صدیق پر تھا مگر یہ احسان قابل لے کے نہیں ہے جیسا کہ قرآن شریف میں ہوا اُنْکُمْ
 عَلَیْہِ مِنْ اَکْثَرِ یعنی زمین ان گنتا ہوں میں تم لوگوں سے اس آیت کا کچھ لایا پس ثابت ہوا
 کہ یہ آیت ابو بکر صدیق کے حق میں ہو اور وہی اتنی ہیں اور چونکہ دوسری آیت میں آیا ہوا ہے
 اَنْکُمْ عِنْدَ اللّٰہِ اَفْضَلُکُمْ یعنی افضل تم میں اللہ تعالیٰ کے پاس اتنی تھا اور معلوم ہوا کہ ابو بکر
 صدیق افضل امت ہیں اتنی مگر یہ شبہ نہ کہ یہ ان اتنی مطلق ہو اگر ابو بکر صدیق اور وہی اتنی
 ہیں حضرت رسالت آپ سے کیونکہ اتنی ہو وینکے سوا اس شعبہ کو شاہ عبدالغفر زحمت اللہ علیہ فرقہ
 تفضیلیہ کی طرف وارد کر کے دو طور سے دفع کیا ایک یہ کہ یہ ان کلام سائر الناس میں ہی نہیں ہے و نہیں
 اس لیے کہ شریعت سے معلوم ہو کہ انبیاء علیہم السلام منزلت میں سب ممتاز ہیں و کو سائر الناس پر
 اور سائر الناس کو اول پر قیاس کیا جائیے پس یہ وجہ شرع کے مقام بیان فضیلت میں اس
 قسم کے الفاظ مخصوص امت ہو چکے ہیں اور تخصیص فی تخصیص کر کے تو یہ نہیں جیسا کہ کوئی
 کہہ کر کہ یہ ان کی روٹی بہت دوسری روٹیوں پر گزرتی تھی کہ باہم کی روٹی سے بھی بہتر تھی
 کہ وہ معروف زمین ہو اور بحث ایسے مقام میں نہ آئے اور غلے سے ہوتا ہے نہ نوک اور میرے سے اور
 دوسرے طور دفع شبہ نہ کہ ان کا بیان بیان کیا کہ بعض نہ گون اہل سنت سے سنا گیا کہ اتنی اس جا
 اپنے معنی عموم پر یعنی ابو بکر اتنی ہیں سب سے لیکن نسبت اول لوگوں کی جو قیامات میں ہوتی
 پس ابو بکر صدیق پر یہ کہ آخر عمر میں کہ حضرت رسالت کی رحلت ہو چکی تھی صلواتی علیہم و آلہم و سلم
 مقام پر کہ غرض اس تبویل سے یہی ہو کہ انبیاء اور حضرت خاتم انبیاء پر فضیلت لازم نہ آئے نہ کہ

اس بات سے اس واسطے کہ ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح اسکو روایت کیا ہے اور جاننا چاہیے کہ اس توجیہ سے
 اگر عبارت موجد ہو گئی لیکن حدیث کا ضعف دفع نہوا سکیں کہ ابن ابی شیبہ نے جو روایت کیا ہے وہ
 قول ابن سیرین پر موقوف ہے اور حدیث مذکورہ صدر میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر بسند صحیح کو مقتدا
 پونہ چکا کہ یہ قول ابن سیرین کا ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف نسبت کرنا ثابت نہوا اس واسطے
 کہ راوی ابوہریرہ کا قول ابن عبد الرحمن بن سعید اللہ تعالیٰ ضعیف ہے اور بیان مصنف سالک نے عجیب کام
 نے دیا حتیٰ کہ کیا کہ اپنی بات بنانے کے واسطے ابن عراق کی عبارت کے ترجمے میں اسبقہ ذکر کھا لایا
 ہے اس سند کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابن سیرین سے نہا کہ دیکھنے والے سمجھیں کہ یہ وہی حدیث
 ابو ہریرہ کی ہے نہ بیان بواسطہ ابن سیرین کے بسند صحیح روایت کی گئی اور یہ نہا کہ ابن ابی شیبہ جو
 لایا ہے وہ قول ابن سیرین کا ہے نہ ابو ہریرہ یا حضرت رسالت کا دیکھا کہ عبارت ابن عراق سے ظاہر ہے
 کہ ابن سیرین قولہ اور اگر عبارت سمجھ میں نہ آئی تھی تو کیا کتاب برہان بھی نہ کھی تھی کہ اس میں
 یہ قول مع تمام سند کے مصنف ابن ابی شیبہ سے منقول ہے کہ حدیثنا ابو سلمہ عن عوف
 عن محمد بن سید بن یونس قال یكون في هذه الامة خليفة لا يفضل عليه ابو بكر
 وعمر ولبس هذه اول قاروة كسرت في الاسلام بياك غنمہ ہوا گئی عادات کا چنانچہ
 ابواب سابقہ میں معلوم ہو چکا کہ ان کے پیشواؤں نے کس قدر آیات و احادیث و عبارات کتب
 منقول عنہما میں تحریفات کی ہیں اور نے اصل اور موضوع حدیثیں اپنے موافق لاکر قطعیات
 سمجھے ہیں اور احادیث صحیحہ اور اجماع قطعی کو کہ اپنے مخالف پایا پس پشت ڈال دیا ہے قولہ اور واسطے
 اسکے طریق دوسرا بھی ہے لایا ہے اسکو نعیم بن حماد کتاب فتن میں انتہی جواب تمہاری تقریر سے
 معلوم ہوتا ہے کہ تم یہ سب طرق حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے واسطے سمجھتے جا رہے ہو حالانکہ ایسا
 نہیں ہے بلکہ یہ دوسرا طریق بھی واسطے قول ابو بکر محمد بن سیرین کے ہے کہ نعیم بن حماد نے دوسری
 سند سے اس قول مذکور کو روایت کیا چنانچہ کتاب برہان میں لکھا ہے کہ اخبرہ نعیم بن طایف
 ضہق عن محمد بن سید بن انہ ذکر فتنۃ تكون فقال اذا كان فاجلسوا فی بیوتکم
 حتی تسمعوا علی الناس بخیر من الی بکرو عمر الخ قولہ اور غنی علی تنقی سارا ہے
 بارہویں باب میں لایا ہے اس ابن ابی شیبہ کی روایت اور ذکر کیا ہے اسکی صحت کو اور صاحب عقبہ

سمیہ کتابت جامعہ بنی عمارت کراچی

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ساتوین باب میں لکھے ہیں کہ روایت ہے عوف بن مندبہ سے کہ گویا حدیث کہتے ہیں ہم کہ ہو گا اس
 امت میں خلیفہ نہیں فضیلت ہو اور پھر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی لایا ہے اس روایت کو امام ابو بکر دانی
 رحمۃ اللہ علیہ اپنی سنن میں جو اب ابن ابی شیبہ کی روایت اور نہ کہ ابو بکر علی اوس میں عوف
 محمد بن سیرین سے روایت کرتے ہیں اس میں معلوم ہوا کہ قول عوف کا مرجع بھی محمد بن سیرین ہیں اب
 ظاہر ہوا کہ جمیع طرق کا مدار محمد بن سیرین کے قول پر ٹھہرا اور معلوم ہوا کہ یہ بات فقط قول محمد بن
 سیرین کا ہے اب انصاف کیا چاہیے کہ اجماع جمہور صحابہ کرام کا اور فضیلت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما
 کے اور اجماع مکرر کلام صحابہ کا کہ سبطل ہے اس قول ثالث کا جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا اور احادیث
 صحیحہ کہ صحاح سنیہ وغیرہ کتب معتبرہ حدیث میں باسانید مضبوطہ مذکور ہیں کہ ال میں ابو فضیل نے بھیجے
 کہ ابان خیم میں مذکور ہو چکے اور لگے بھی آوین گئیں اور علی رضی سے بتواتر قطعی کچھ اور اسی ایک روایت
 سے مروی ہوا کہ افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ابو بکر ہیں پھر عمر ہیں یہ سب ایک
 طرف ٹھہرا اور ایک قول محمد بن سیرین تابعی کا ایک طرف ٹھہرا جسکا ذکر بھی فہم شعور اسودین میں
 ہو گا وہ بلا تامل جانے لگا کہ قوت کس طرف ہو اور قابل استدلال کون ہی اور اس قول کو اوس اجماع و احوال
 کے سامنے کیا تب یہ اس واسطے امت نے اس قول کو آج تک قبول کیا بلکہ جسوقت محمد بن سیرین
 یہ بات کہی اوس وقت اون کے حاضرین مجلس کمال شہادہت پر چھا گیا ابو بکر و عمر سے افضل ہو گا
 اور طرہ یہ کہ محققین مہدویہ کہتے ہیں کہ ابن سیرین کے مہدی دوسرے ہیں مہدی متنازع فیہ نہیں
 ہیں چنانچہ کنز الدلائل میں شہاب الدین مہدوی لکھا ہے نزدیک ابن سیرین مہدی اخیر بنی فاطمہ
 مقدر ست چنانچہ ذکر کرد امام احمد بن عبد اللہ بن علی بن یحییٰ در کتاب خود کہ نام او آثار الزیہ بن سیرین
 بعد ذکر حدیث بخاری عن ابی ہریرۃ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة حق
 یخرج رجل من قحطان یسوق الناس بعصاة قال القحطان ابو الیمن قال المقدسی
 اختلف فیہ فقال ابن سیرین القحطانی رجل صالح و هو الذی یصلی خلف عیسیٰ
 و هو المہدی ولہذا ابن سیرین ذکر کرد المہدی من ہذا الامۃ یعنی تم عیسیٰ بن مریم
 بلا قید و زنجیر فاطمہ انتہی پس اب مہدویہ کا قول ابن سیرین سے تفصیل مہدی فاطمی کی ثابت کرنا
 مراد ابن سیرین کو محرف کرنا ہے یہ سب ایک طرف کھنڈ خود شہادے مہدی کے قول سے کہ جنکو

یہ کہ یہ کہ اس کے مہدی ہوں گا کہ اس سے شیعہ ہوں گا کہ یہ کہ اس سے

مقصود جانتے ہو اور ان کا حکم کر ابو بکر صدیق کا افضل ہونا لوح محفوظ کی لکیر پر اس واسطے کہ پوز کر
ہو کہ تمہارے مہدی نے کہا ہو کہ شیخ محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہو اول لوح محفوظ نظر کر کے
بعد قلم کر لیا ہو اور شیخ نے فتوحات میں فرمایا ہو کہ امت محمدی علیہ السلام میں کوئی شخص
سوائے عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابو بکر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہو اب اگر تمہارے نزدیک مہدی کا
افضل ہیں ابو بکر صدیق سے تو یکیشف اور نکا خطائے فاحش ہو اور معصومیت میں بڑا لگاؤ ہو اور
تمہارے اصل کے موافق غارت ہو گئی پس تمہاری ہجو و باری اور سعادت مندی اس میں بھی
کہ اپنے نزدیک کو ٹھٹھکے اور محمد بن یحییٰ کے قول کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر محمول کر کے
کہ لفظ خلیفہ کا اوپر بھی صادق ہو جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم واللہ لیزلن ابن مریم حکما عادلا فلیکسرن الصلیب لیقتلن الخنزیر
ولیضعن الجنۃ الحزینۃ یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے واسد کہ اوترین گے عیسیٰ
ابن مریم اس حال میں کہ حاکم عادل ہوئے گا پس ٹوٹے صلیب کو اور قتل کرینگے خنزیر کو اور اڑا دینگے
جزیرہ یعنی زمین کو جزیرہ لیکر آئے دین پر چھوڑ دینا موقوف کرینگے بلکہ ایا قتل اسلام کا حکم فرمائیگا
آپ مریدوں کے ایک رسالہ عربیہ میں لکھنے میں آیا کہ خلیفہ چھ ہیں خلفائے راشدین اور مہدی
اور عیسیٰ مگر مہدی اور عیسیٰ جامع ہیں خلافت اور امامت کو بخلاف خلفائے راشدین کے کہ
کہ فقط خلافت رکھتے تھے اور امام وہ ہے کہ سب نجات امت ہو جیسا کہ حدیث میں ہے کہ کیف
تھلاک امتنا فی اولہا و عیسیٰ فی آخرہا والمہدی من اہل بیتہ فی وسطہا
بلکہ ابن عدی کی حدیث جو تفسیر شروع میں نقل کی وہ حضرت عیسیٰ سے نہایت مناسبت
رکھتی ہے مہدی سے سیلے کر اس میں ہے کہ ہوگا آخر زمانے میں ایسا خلیفہ اور ظاہر ہو کہ آخر زمانے میں خلا
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہوگی اور مہدی کی خلافت اونسے پہلے ہوگی کہ اس لفظ وسط کا صادق ہے
جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے کیف تھلاک امتنا اولہا و المہدی وسطہا والمسیح
آخرہا یعنی کیونکہ ہلاک ہوگی امت کہ میں اول اسکا ہوں اور مہدی وسط اسکا ہوئے اور عیسیٰ
آخر اسکا اور قبل اسکا ایک حدیث بدایت ابو نعیم نے کہ ہوگی کہ اس میں یہ الفاظ ہیں خیر ہذا
الامت اولہا و آخرہا اولہا فیم رسول اللہ و آخرہا فیم عیسیٰ بن مریم یعنی بدترین

اس امت کے اول والے اور آخر والے ہیں اول مالون میں رسول اللہ میں اور آخر مالون میں عیسیٰ علیہ
 السلام کے ہیں اس ممدو کو لکھ لائق تھا کہ قول محمد بن سید بن کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر محمول کرتے
 کہ خلاف اجماع مفرج ہو گیا اور اجماع مکرر کیا نہ ہوتا اور احادیث صحیحہ کی بھی مخالفت لازم آتی
 اور شیخ محی الدین بن عربی کا کلام بھی ان کے مخالف نہ ہوتا اور ان کے واسطے سے طریقی بات تھی کہ
 ممدی ثنا خوانی ابن عربی میں پہنچے نکلتے مگر انھوں نے ممدی کی فضیلت پر ان کی ممدویت کو فدا کر دیا
 اور ممدو لائق اس کلام کے ہوئے مگر یہ کیے بر سر شاخ بن می بریدہ خداوند سبحان تکہ کر دیا وہ بگفتا
 کہ این مرد بہ میکند، نہ با من کہ بر نفس خود میکند، اور حجت کا منہ ممدیہ حمل مطلق کا عقیدہ پر
 حرام جانتے ہیں تاکہ جس حدیث میں کہ کچھ حال نہ دیکھا کہ ہر اور تغیر ممدی کی بغلط فہم و خلیفہ وغیرہ کے کی
 کسی ہو وہاں جائے گزیر یا قریبی اور امیر و خلیفہ مطلق کا حمل ممدی پر لگایا جائے یہاں اپنے اس
 قرار دو اصول کے خلاف خلیفہ مطلق کو ممدی پر کس طرح حمل کرتے ہیں قول اور بعضے تاویل
 و توجیہ کیے ہیں ان ولایتوں میں اس طرح سے کہ قدرت ممدی کی وقت میں فتنے اور حادثے زیادہ ہیں اول
 فتنوں سے جو خلاف میں حضرت ابو بکر و عرضی اللہ عنہما کے جو یہ فضیلت اور زیادتی باعتبار احادیث و
 ہر نہ باعتبار ثواب کے کیونکہ صحیح حدیث میں اور اجماع اس بات پر ہے کہ حضرت ابو بکر و عرضی اللہ عنہما افضل
 الخلق ہیں بعد انبیاء علیہم السلام کے جواب شیخ علی متقی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب برہان میں
 فرمایا کہ مناقب کتاب عرف و ردی نے کہا کہ جیسا کہ حدیث بل اجر خمسین منکم
 میں تاویل کی گئی ہو سببی لفظ ابن سیرین میں بھی تاویل کرنا مناسب ہے اس واسطے کہ زمانہ ممدی میں
 فتنے نہایت سخت ہوئے تھے اور تمام نصاریٰ اور پیروچہم کہ سنی کے اور رجال حاضر و مکرر گویا کہ مالون سب کو
 اللہ تعالیٰ ان کے ہاتھ سے دفع کر دیا کیس سبب سے ان کو اس امر خاص میں فضل ہو ابو بکر و عرضی
 رضی اللہ عنہما پر اس بات میں کہ ان کا ثواب زیادہ ہو اور نہ بخل کے پاس شیخین سے بلند نہ
 رکھتے ہوں اس واسطے کہ احادیث صحیحہ اور اجماع اس پر ہے کہ ابو بکر و عرضی افضل الخلق ہیں بعد انبیاء و سبطین
 کے انتہی تاویل کرنا اور اس قول ابن سیرین کو ساتھ دیکر اور اشرعیہ صحیحہ کے تطبیق اور توفیق
 دینا محض ترجیح اور رعایت قابل کی ہو ورنہ یہ موجب قواعد علم اصول حدیث اور فقہ کے یہاں تاویل کی
 کچھ ضرورت نہ تھی بلکہ کہ یہاں تھا کہ یہ قول ساقط الاعتبار ہے اس واسطے کہ کتب اصول میں ابن سیرین ہی

کہ در بیان قوی و ضعیف کے تعارض نہیں ہوتا ہے اور جب قول ضعیف قوی کے مخالف ہوتا ہے تو
ہو جاتا ہے اس لیے اسطے حدیث مشہور متواتر کی معارض نہیں ہو سکتی اور نیز واحد مشہور کی معارض
نہیں ہوتی الدیۃ جب و خبرین برابر رہنے کے متعارض نظر آتی ہیں تو وہاں اگر ممکن ہو تاہو قول
توفیق و تطبیق کر کے دونوں پر عمل کرتے ہیں اور اگر تطبیق نہیں ہو سکتی ہے تو تاریخ معلوم ہوتی
ہی تو اول کو منسوخ و متاخر کو ناسخ جانتے ہیں اور اگر تاریخ معلوم نہ ہو تو کسی حد سے ایک کے ترجیح
دیکر اوس پر عمل کرتے ہیں اور اگر ترجیح نہ بن سکے تو توقف کرتے ہیں اور حکم دونوں کا ساقط ہو جاتا ہے کہ
اذا انفارضا تساقطا کہ ترجیح بلا مرجح لازم آئے یہ خلاصہ ہے مسلم الثبوت اور شرح بحوالہ العلوم اور
شرح نخبة الکھار و زوال الانوار اور تحقیق الحسامی وغیرہ کا اور ظاہر ہے کہ یہاں قول ابن ربیع کا اگرچہ
لبسند صحیح مدعی ہو کر و بر واجماع اور قول صحابہ کرام اور حدیث سید الانام علیہ السلام کے کیا ثبوت
رکھتا ہے کہ معارض و مناقض کمالات بلکہ قول صحابی بھی مقابل حدیث صحیح کے نہ کیا جاتا ہے
الدیۃ جب کوئی حدیث کسی مقدمے میں ہاتھ نہ لگے تو قول صحابی کا حجت ہوتا ہے دوسروں کے
واسطے مگر ابن الفضیل کہ جو قول صحابی کا کہ صحابہ میں مشہور ہوا اور انھوں نے اور پیروی نہ کی تو
اوسکی تقلید واجب ہے اس لیے کہ وہ اجماع سکوتی ہوا اور اگر دوسرے صحابہ نے اوس میں خلاف کیا تو
تقلید واجب نہیں ہے بلکہ جس صحابی کا قول مجتہد کے اس کے مطابق ہوا اور پیروی کرے اب
باقی ماہ و قول کا و سمیل اختلاف اور اتفاق اور ثبوت نہ خواہ وہ قول قابل اجتہاد ہو یا نہ ہو
امام شافعی کے نزدیک اوسکی تقلید ضرور نہیں ہے اور ابو سعید برہی کے نزدیک ضرور ہے اور کرنی
کے نزدیک غیر اجتہادی میں ضرور ہے جیسا کہ توضیح میں ہے اور قول ایسے تابعی کا کہ صحابہ کرام کے
فتوے کو اپنے قول پر ترجیح دیتے تھے یا تسلیم کر لیتے تھے جیسا کہ قاضی شریح اور سرور
بعضوں کے نزدیک نہ قول صحابی کے ہے اور اگر وہ حکم قوی صحابہ کے وقت میں پچلا ہوتا تو وہ
مانند دوسرے مجتہدین کے ہیں کہ تقلید واجب نہیں ہے اور صاحب مسلم الثبوت اور بحوالہ العلوم
نے اس فقرہ کو رد کیا اور کہا کہ یہ طرح کا تابعی ہوا اوسکی تقلید واجب نہیں ہے اور دلائل اہل
تفرق کا جواب دیا اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میں تابعی کی تقلید نہیں کرتا ہوں اس لیے کہ وہ بھی مرد تھے
اور ہم بھی مرد ہیں یہ سب چون چلا و سوقت ہے کہ اوس مقدمے میں کوئی حدیث ضعیف

یا قوی موجود نہ ہو چہ جائے اس بات کی کہ اجماع اور احادیث میں صحیح ہونے والے قول محمدیہ سے
 تابعی کا سبب ترجیح دیا جائے غرض بالمد من سوا الغم قولہ اب تجھے جیسا کہ تاویل ان واثیون میں
 بعض سے ہو سیکالیٰ یہ اجماع میں جو گذر ایمان و سکا شاہ عبدالغفری دہلوی کی تفسیر سے جواب
 مقدمہ اولی کا جواب اور گذر چکا کہ ان واثیون میں اگر تاویل کیوں تو بھی سبب مخالفت قوی کے
 اسلاف قابل استدلال نہیں ہیں کہ تم اپنے ممدی کی فضیلت میں اپنے تمسک ہوا و مقدمہ ثانیہ
 بہتان محض ہے شاہ عبدالغفری رحمۃ اللہ علیہ نے ہرگز اس مقام میں نہ اجماع کا ذکر کیا اور اسکے لیے وہ
 حرف زبان فلم پر لائے فقط استفہر لکھا ہے کہ اہل سنت و جماعت نے لفظ انقی سے کہ آیت
 سیجیہہ الا لقی میں تمسک کیا ہے اور فضیلت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد پیغمبروں کے تمام
 امت پر بعد اسکے تقریر تمسک کی بیان کر کے واسطے علیحدہ کرنے پیغمبروں کے دو تاویلین کیوں
 کہ وہ جیسا کہ ہم کو مفسر نہیں ہیں مگر کچھ پیغمبر نہیں ہیں چنانچہ مفصلاً مذکور ہو چکا ایمان اجماع کا
 کیا ذکر تھا اور اسکی تاویل کہا ابو بکر صدیق کی فضیلت پر دلائل منقولہ ہیں آیات دلیل علیہ وہ ہیں
 اور احادیث صحیحہ دلیل جدا گانہ ہیں اور اجماع دلیل براسہ ہر اللہ تم نے اس اجماع میں باختلاف فترۃ
 تفسیر بیحد کی تھی سو اسکا جواب بطور تسلیم کے لغرض قطع نزاع کے اجماع مرکب سے بخوبی
 دیا گیا اور اگر یہ غرض نہ ہوتی تو ہو سکتا تھا کہ کہا جاتا جیسا کہ علماء اہل سنت کہہ رہے کہ تمام صحابہ
 اوپر فضیلت ابو بکر صدیق کے اجماع کیا ہے پس فضیلت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی قطع ہے چنانچہ مذکور
 شیخ ابو الحسن اشعری کا اور مفاد کلام امام مالک کا یہی ہے اور حکایت اس اجماع صحابہ اور تابعین
 کی امام شافعی وغیرہ کا یہ ایسے کی ہے اور بعض صحابہ سے جو تفضیل جناب مرقضوی کی منقول ہے کہ
 یا مرداوس سے فضل جزوی ہے باعتبار سبقت اسلام یا قرابت حضرت خیر الانام کے یا در تفضیل
 باقی امت پر ہر سولے شیخین کے اور اگر بالفرض مرداوس فضل کلی ہے شیخین پر یعنی کثرت ثواب و عظمت
 نفع اسلام اور ترس و تقویٰ اور قرب حضرت ذوالجلال کے سبب اسکے تفضیل شیخین کی غنی ہو جاوے
 جیسا کہ ابو بکر باطلانی اور امام الحدیث کی مرضی ہے تو بھی اجماع مرکب کہ سبب فضیلت ممدی کا ہی
 موجود ہے اور ہر صورت میں ممدوید کا دعویٰ نابود ہے شہر شام کہ ازرق بیان دامن کشان
 گذشتہ ہر گز ممدوید خاک ماسم بر باد رفتہ باشند متعجب نہ ہو خیال کیا چاہیے کہ جسکے نزدیک

افضلیت حضرت صدیق اکبر کی قسم ہوگی انھیں غلاف بھی نہیں ہوگی بلکہ خلافت سب سے نزدیک
 قطعی ہو اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ قول حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سب سے متواتر ہو
 کے یا اجماع صحابہ سے بسبب خلاف بعض کے اگر افضلیت صدیق اکبر کی قسم ہو جائے لیکن
 اسبب متواتر ہو نیکی کہ پھر اور پرستی راوی اقل میں قطعی ہو بات کہ جناب علی مرتضیٰ کا یہی اقوال
 اور اعتقاد تھا کہ ابوبکر صدیق مجسم اور سبابت سے افضل ہیں پس جنگ نزدیک جناب
 مرتضیٰ معصوم ہیں لامحالہ افضلیت ابوبکر صدیق کی قطعی ہو گئی اور جنگ نزدیک غیر معصوم ہیں
 ان کے نزدیک قطعی ہو کہ خود جناب مرتضیٰ نفسیاتیوں میں نہیں ہیں اور فضیلین ان کے اچھے
 اعتقاد کے مخالف ہیں کہ مدعی سمست و گواہ حجت اور زیادہ تفصیل صواعق محرقر وغیرہ میں
 ہر قول اور جیسا کہ صحیح حدیث اس بات پر ہیں ویسا ہی صحیح روایت ابن ابی شیبہ سے اس
 بات پر ہے اور یہ صاحب تہذیب بھی قائل ہے اسکی صحت کا جو رسالہ برہان مذکور میں مذکور ہے جو
 اسکا جواب قبل چند ورق کے گذر چکا قولہ لیکن تہرجیح باعتبار کثرت ادلہ کے نہیں جائز ہے
جواب اس مسئلے میں اختلاف ہے امیر دین کا امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف جہما اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک جو جہ کہ حدیث اور تواتر کو نہ پوچھی ہو اسکی تہرجیح دوسری اسی نوع کی خبر پر کثرت ادلہ
 اور روایت کے صحیح نہیں ہے جیسا کہ شہادت میں صحیح نہیں ہے اور امام محمد اور امام شافعی اور امام
 مالک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک صحیح ہے اور ہر ایک کے دلائل مسلم الثبوت وغیرہ کتب
 اصول میں مذکور ہیں مگر یہ سب تابعین اور سیوفت بن آتی ہیں کہ وہ دونوں دلیلین ایک قسم اور ایک خبر
 کی ہو وہی مثلاً ایک مضمون کی ایک حدیث ہو اور اسی قسم کی اس کے مخالف المضمون تہجد حدیث
 ہیں یا پہلی کے تھوڑے راوی ہیں اور دوسری کے بہت اس صورت میں شیخیوں کے نزدیک
 کثرت سے تہرجیح نہیں ہو سکتی ہے اور جہوت کے نزدیک ہو سکتی ہے اور اگر وہ دلیلین مختلف المذنب
 ہیں تو بلا خلاف اعلیٰ مرتبہ والی کو اگر چہ متناہوا دنی مرتبہ والی تہرجیح دیں گے جلیک وہ اعلیٰ مؤید
 کثرت ہو وہاں تہرجیح میں کیا کلام ہے چنانچہ آیت کو حدیث تہرجیح دیوینگے اور آیات میں ظاہر ہے
 نص کو اور نص پر مفسر کو اور مفسر پر محکم کو تہرجیح دیتے ہیں اور احادیث میں متواتر کو مفسر پر
 اور مشہور کو خبر عادی تہرجیح دیتے ہیں اور اخبار احادیث باعتبار متن اور سند کے بہت سے

مذکورہ بالا حدیث
 صحیح ہے

تفصیل کے لئے
 راویوں کو راویوں کا مجموعہ

اسباب ترجیح میں بیان کر کے اختلافی اور اتفاقی ملا کر بعضوں نے چاروں تک اور بعضوں نے ستوں تک
یونہی چلے ہیں اور حدیث رسول اللہ کی قول صحابی پر بلاشبہ ترجیح رکھتی ہے اور جہاں حدیث نہ ہو
تو قول صحابی کا اگر عقلی ہو ملحق بقیاس کیا جاتا ہے اور اگر عقلی نہ ہو ملحق بسنت کیا جاتا ہے اور جمیع صحابہ
کا ملحدہ کہ جس میں سب بان سے قبول کر رہے ہیں مانند آیت اور حدیث متواتر کے ہے مگر اس کا کافر
ہو جاتا ہے اور جس میں بعض سکوت کریں اگرچہ ہمارے نزدیک قطعی ہے لیکن منکر اور سکا کافر میں
ہوتا ہے اور غیر صحابہ کا اجماع جس بات میں کہ صحابہ کا اختلاف معلوم نہیں ہے نیز کہ خبر مشہور کے ہے کہ ان کا وہ
الطہیدان کا کرتا ہے نہ یقین کا اور جہاں بات میں کہ صحابہ مثلاً دو قول مختلف تھے اور بعد والوں ان میں سے
ایک پر اجماع کیا وہ اجماع بننے کے لئے جو واحد صحیح کے ہوتا ہے کہ واجب العمل ہے نہ موجب العلم اور مقدم ہے تھا تو
ابو اگر ان دو قول کے بعد اولے نے ایسا قول نکالیں تو باطل ہے اس لیے کہ ان قول پر صحابہ کا اجماع
مکرب تھا یہ خلاصہ ہے تحقیق شرح حسامی اور نور الانوار اور شرح نخبۃ الفوائد کا خلاصہ کلام ہے کہ ہمارے
دلائل میں آیات صریحہ اور احادیث صحیحہ اور اجماع جمہور صحابہ کرام کا بلکہ تمام کاموافق رہے بعض کے
افضلیت آئمہ المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اور اجماع مرکب صحابہ کرام کا اور فضیلت ابو بکر
وعلی رضی اللہ عنہما کے کہ ہر ایک دلیل ان دلائل سے بالاستقلال مستنبط ہے ہر ایک عالمی اور مبطل ہے
افضلیت ہمدی کی اور تم لوگ اسکے مقابلے میں قول محمد بن سیرین تابعی کا لاؤ کہ اہل مدین نام بھی
ہمدیکانہ میں ہے بلکہ مطلق لفظ خلیفہ کا ہے کہ مختل ہے ہمدی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہاں تھا ہی
دلیل ہماری دلیل کے ہم تہہ کہان ہے کہ قاعدہ صدر جاری ہووے اور ہر کمزرت اولہ سے ترجیح دینے
کی کیا حاجت ہے بلکہ ہر ایک دلیل ہماری بسبب علو تہہ کے تمھاری دلیل کے ابطال اور استقاط کے
واسطے کافی ہے بلکہ اگر ہم کہیں کہ تم محض نے دلیل ہو تو ہو سکتا ہے اس لیے کہ اولہ شرع کے چار میں کتاب
وسنت و اجماع و قیاس قول تابعی کا کچھ دلیل شرعی نہیں ہے کہ اولہ سے تم انتہا پر مطلب اعتقادی
ثابت کرتے ہو کہ سوال از آسمان و جواب از سیماں قولہ اور جیسا کہ احتمال توجیہ و تاویل کا اوس
روایتوں میں ہے ویسا ہی اس حدیث میں اقرب ہے کہ کہتے ہیں ہم یہ حدیثیں اور تاویل ان کی خوشام
عبدالغفور سے تقریر مذکور میں مذکور ہیں حدیث پر خبر دار سیکو ابو بکر پر مقدم نہ کرنا اس واسطے کہ وہ
افضل ہو کہ سب کا دنیا اور آخرت میں حکم و حاکمیت قسم ہر خدا کی کہ آفتاب طلوع و غروب نہیں کیا کشتی

بعد انبیا اور پیغمبرین کے کہ وہ بہتر ہو ابوبکر سے حدیث آفتاب طلوع وغیرہ نہیں کیا یہ بعد پیغمبر
اور رسولوں کے کسی پر کہ بہتر ہو ابوبکر سے حدیث حق تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر نہ کیا
پیدا نہیں کیا اور اسکی شفاعت قیامت کے دن پیغمبر کی شفاعت کے مانند ہوگی اب ظاہر ہے کہ ان
سب حدیثوں کی دلالت اس بات پر ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ افضل ہیں اول گوگوں جو موجود تھے
اور نہ مانے میں یا وہ سکے آگے کیونکہ لفظ خطاب کا اول حدیث میں کہ وہ افضل ہو گم ہوا گناہات
دلالت کرتا ہے شوق اول بقیہ نقطہ اور لفظ ماضی کا باقی حدیثوں میں کہ آفتاب طلوع وغیرہ نہیں کیا
کسی پر کہ کسی کو پیدا نہیں کیا صاف دلالت کرتا ہے دونوں شوقوں پر اور پہلے ان حدیثوں کے جو حدیث
کہ اس مقدمے میں ہے اس معنی کا احتمال کھتی ہے جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں باب مناقب ابوبکر رضی اللہ
عنه میں صحیح بخاری سے ہے کہ محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ پوچھا میں میرے باپ کو کون دیکھوں گا
بہتر ہو بعد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمائے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور میں عرضی اللہ عنہ فرمائے
کہ تمہے ہم زمانے میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ نہیں برابر کرتے تھے صاف ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کسی کو اور روایت میں ابو داؤد کی یہ روایت اس طرح ہے کہ افضل است نبی بعد ابوبکر بنی الحاصل فضیلت
جناب امیر المؤمنین ابوبکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے بعد علیہ السلام پر ہے
دلیل صریح قطعی سے ثابت نہیں ہو سکتی ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بعد نزول کے ثابت نہیں
ہو سکتا باقی دلیلین اس مسئلے کی تفصیل وار رسالہ دوازدہ جواب میں حضرت علما ابوالعبد عبدالملک سجاولی
رحمۃ اللہ تعالیٰ سے مذکور ہیں جو اب اوں و اتین کی توجہ و تاویل کا سبب و پرکارت و مرام معلوم
ہو چکا اگر تاویل نہ کرے تو بسبب مخالفت اقویٰ کے بالکل ساقط تھیں اور چونکہ احوال بہتر ہو اہل بیت
رعایا اور نہ مخالفانہ اہل کروی گئی موافق مجازات اور عورت شرع کے نہ جیسا کہ تفسیر انس صحیح حدیثوں
کہ موافق اجماع اور اصول دین کے ہوئے ہوئے خواہ مخواہ تاویل کیے کہ اصول اجماع کو برہم کر دیا
اور تاویل بھی ایسی کہ مجازات قرآن و حدیث کے سر اسر خلاف اسلیک کہ ہمارے ہماری تاویل کا وہ بات
شکر الیک یہ کہ جن حدیث میں صبیح خطاب کا آیا ہاں فقط حاضرین ہمارے میں نہ بعد پیدا ہونے والے
میرے ہمراہ مخالفت مخالف قرآن و حدیث کے ہوا سوا سب کے قرآن حدیث میں جبکہ مطلقاً خطاب نہ
مؤمنین کے ہوتا ہے تو حاضرین پر اختصاص نہیں ہوتا بلکہ جمیع مؤمنین امت کا مخاطب ہے ہمیں

امس كخطبات آفيموا الصلوة واتوا الزكوة ولا تقربوا الزنا ولا تقربوا مال
 اليكم ولا يفتب بعضكم بعضا لقد جاءكم رسول لقد انزلنا اليكم
 كتابا فيه ذكركم ان اكرمكم عند الله اتقوا الله اتقوا الله فاني قد بينت
 لكم آياتي عذاب شديد اتقوا الله وانفسكم من النار لا اغني عنكم من الله شيئا ان
 الله عز وجل اجازكم من ثلث خلال ان لا يدعوا عليكم نبيكم فتهلكوا جميعا
 وان لا يظهر اهل الباطل على اهل الحق وان لا يجتمعوا على ضلالة ولكني لست احد
 منكم اوريسوا او سكر اوريزار با خطاب مخصوص اس عصر کے لوگوں سے ہو جاویں اور تمام امت بعد
 کی نے خطاب حساب غیر کلفت بجاوے کوئی عامل بھی ایسا نہ بیان زبان پر لاویگا دوسری بات انہی کا
 پیغمبر جس حدیث میں فقط اوصیوں کو کون پر مال پر کہ پیدا ہو چکے ہیں خواہ زمانہ تکلم کا نہ ہو یا انور
 اور بعد والے اور سکر صدق نہیں ہیں حالانکہ قرآن حدیث میں یہ محاورہ اور سائر یہ کہ ماضی
 جملے انتہی کے آثار جیسا کہ ان الله كان عليهما حكيمًا ۱۱ الله كان توابًا ۱۲ ان الله كان
 بما تعملون خبيرًا ۱۳ او کفی بالله وليلا ۱۴ ان الله كان عفواً رحيمًا ۱۵ وکان الله قوياً
 عزيزاً ۱۶ وکان الله على كل شيء قدير ۱۷ وکان الله بكل شيء عليماً ۱۸ شهد الله أنه
 لا اله الا هو اور ایسی یہ بھی اور سائر یہ کہ مستقبل کی لفظ ماضی سے کرتے ہیں جیسا کہ ان
 امر الله فلا تستعجلوه ۱۹ وینقذ فی الصور ففزع فمن فی السموات ومن فی الارض
 ونزل عنا ما فی صدورهم من غل ۲۰ ونازی اصحاب الجنة اصحاب النار
 ونازی اصحاب الاعراب رجال الايات اور قاعدہ مقررہ علم بلاغت ہے کہ جس چیز کے
 متحقق الوقوع ہونے پر تنبیہ منظور ہوتی ہو وہ اگرچہ مستقبل ہو لیکن لفظ ماضی تعبیر کرتے ہیں اور مطلق
 میں لکھا ہے کہ یہ محاورہ کلام عرب میں خصوصاً کلام امید میں شاک سے باہر ہر طرف یہ ہے کہ حدیث محمد
 بن حنفیہ میں نہ لفظ ماضی کا نہ خطاب اس کو بھی اپنے قاعدہ اختراعی میں منحل کر دیا اور سکر انما
 یہ ہیں کہ محمد بن حنفیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد ماجد یعنی علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے پوچھا کہ اری
 الناس خیر بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو بکر یعنی کون آدمی افضل ہے بعد پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم کہ فرمایا ابو بکر کھلیات کوئی اسنی نہ گوارا ہے پوچھے کہ بات مجھ میں جو حدیث یا امام احمد کی مذکور ہو

کہ اوس میں یہ الفاظ ہیں سید اکھول اہل الجنتہ و شبابہا بعد النبیین والموسلین یعنی ابو بکر
 وعمر و فاروقین پڑھو اہل جنت کے اور جو انوں اہل جنت کے بعد انبیاء اور موسلین کے یہاں کو نہاں
 اور کو نہاں خطاب ہو اور اسی باب میں حدیث طبرانی کی جو مذکور ہوئی کہ ان روح القدس جب میل
 اخذ ہئی ان خیر امتک بعدک ابو بکر یعنی حضرت نے فرمایا کہ روح القدس جب میل
 مجھ کو خبر دی کہ تمھاری امت کا افضل بعد تمھارے ابو بکر ہے یہاں امت سے بعض مراد ہیں یا تمام
 اگر بعض ہیں تو کونسا قرینہ مخصوصہ میری کہ اوس کے واسطے کلام ظاہر سے پھیرا جاتا ہو اور اگر
 تمام امت مراد ہیں تو یہ تمھارے مدعی ہمدویت بھائی و سید بن اہل میں یا نہیں اگر ہیں تو ابو بکر صدیق
 اونسے افضل ہوئے اور اگر اس خوف سے امت میں بھی داخل نہیں ہوتے ہیں تو ہم کو
 اونسے کیا کام ہم کلام اوس شخص سے کرتے ہیں کہ اس امت اجابت میں داخل ہو اور کوئی
 حدیث و قرآن سے ہمارا الزام تمام ہوتا ہو حکایت ایک وز مصنف ابن سناء مردودہ سے کہ انہی
 تصنیفات کی داؤد مانگنے کے واسطے لکھ لکھ پھیر ہی کیا کرتے تھے مینے کہا کہ اگر ہم کو ایسی حدیث
 نکال دیوں کہ اوس میں افضلیت صدیق اکبر کی تصریح ہو اولین و آخرین پر جب تو تسلیم کرو گے
 کہنے لگا ایسی کہاں حدیث ہو مینے کہا ترمذی میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں فرمایا کہ ہذان سیدا اکھول اہل الجنتہ
 من الاولین و الاخرین الا النبیین والموسلین الحدیث یعنی یہ دونوں ہر امت میں کھول
 بہشتیوں کے اولین و آخرین سے سوائے انبیاء اور موسلین کے کھول جمع کھول کی ہو اور صراح میں لکھا کہ
 کہ کھول و میانہ سال اکہمال و مویہ ہونا اور پنج فضائل میں فضیلت سید محمد بن مذکور ہو کہ انکی
 دھڑکی میں سیاحی زیادہ تھی جیسا کہ ابابہ مذکور ہو فن کرتے لگے انکی دھڑکی میں تھی جیسا کہ ابابہ
 ابو بکر صدیق کے مشابہت میں کسی اس سے معلوم ہو کہ انکی ہمدی و مویہ تھی اور قطع نظر اس کے
 تحقیق اسکی با پنجہ میں ہو چکی کہ اکھول سے اس حدیث میں سب بنا پر ہیں اور یہ بھی مذکور
 ہو چکا کہ اس حدیث کو ابن ماجہ و ترمذی و امام احمد اور ابویعلیٰ اور ضیاء و طبرانی نے بطریق متعدد
 روایت کیا ہے القصد صف مذکور نے بعد سماعت اس حدیث کے نتیجہ کو اس طریق استدلال سے
 گزیر کیا اور کہا کہ ہم جو احادیث سے دلائل نقل کرتے ہیں یہ فقط مویدات ہیں ہمارا اس پر نہیں

اصل دلیل ہماری یہ ہے کہ ہمارے نزدیک جب تک کہ ہمدویت یا اخلاق نبویہ ثابت ہوئی اور جسے ایسا دعویٰ کیا ہے تو حذر اوراق کو چونکہ اس وقت اس سے بیغرض متعلق تھی کہ واسطے استکشاف مذہب کے انوکھے پیشواؤں کی کتابیں اور اسے بلاسبیت وصول کرنے خوف اس امر کے کہ بھل کر جائینگے مباحثہ کو طول نہ دیتا تھا ورنہ اس کا جواب نہایت معقول تھا کہ کذب سبب دیان آسمانی میں یا اخلاق حسنہ خارج ہو خصوصاً خداوند پاک پر چھوٹھ باندھنا کہ مجھ غلام اور غلام سے افضل بنایا ہے پس اس دعویٰ افضلیت کا صدق جزو اعظم اخلاق ہے کہ ہمدویت جو بیوقوف ہوا اگر اس دعویٰ کا اثبات خارج سے نہ کرے کہ ہمدویت پر موقوف رکھو تو در لازم آتا ہے کہ قسم محالات بہ جیسے ہے جو اور رسول اس کے دوسری یا اخلاقیات بھی باستیعاب تمام باب سوم کی دلیل سہتہ ہم میں گذر چکیں پس ایسے شخص کے دعویٰ کا ثبوت اوس کے اعتماد پر محال ہے غرض کہ اس قسم کے واسطے اس قوم میں حد و حساب سے باہر ہیں اور بالین ہم یہ جانتے ہیں کہ ہمارے دعویٰ کے دلائل خجلہ قطعیات و برہانیات ہیں جیسا کہ صنف مذکور انشقام میں سمجھے ہیں کہ میں ہمدی کی افضلیت حضرت صدیق اکبرؓ پر بخوبی ثابت کر چکا اوس واسطے اب اس بات پر کہ باندھتے ہیں کہ مہدیؑ پر ہم رتبہ حضرت سید الاولین والآخرین کے ثابت کر میں العیاذ باللہ شہد تو کار زمین ان کو ساختہ کہ آسمان نیز پر اختیاب مطلب و ہم مسئلہ حضرت سید محمد ہمدی موعود علیہ السلام افضلیت و مہدیؑ کی میں ہم سب پر ہیں حضرت محمد بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دلائل نقلیہ و شرعیہ لیکن ان کا تقابلیہ نہیں کہ منقول ہیں بلکہ شجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ احکام و بیان سے حضرت ہمدی علیہ السلام کے جوہر الہدایہ الہدیٰ اتنی برابر ہی اور محمد کی پالی ہم کہ و شخص کو اور وجہ کر و انہیں جواب مہدیؑ حضرت رسالت پناہ کی اولاد میں ہیں اور جبکہ و ابھی ہوش و حواس میں جانتا ہے کہ والد و ولد کا ایک شخص ہونا محال ہے پس البتہ حضرت رسالت پناہ اور ہمدی و شخص ہو اب یہ کہنا کہ انہیں اتنی برابر ہی پالی ہم کہ و شخص اور وجہ کر و انہیں حقیقت میں یہ کہنا ہے کہ ہمدی اور حضرت رسالت پناہ برابر ہی روا انہیں ہمیں خود اقرار کیا کہ ہمارا دعویٰ برابر ہی کا نادر اور ناجائز ہے جو محال الہدیٰ قدرت الہی اور جزو حضرت رسالت پناہ ہے کہ ہمارا الزام اور جواب ہے کہ آگے ابدائے جنت میں تم باطل قبیح پر ہونیکا اور ہم حق صریح پر ہونے کا کبھی سے اقرار کر دیا اور پھر علاوہ یہ کہ کہتے ہو

کتاب کا عنوان ہے ہمدیؑ کی افضلیت پر مبنی ہے اور اس میں ہمدیؑ کی افضلیت پر مبنی ہے اور اس میں ہمدیؑ کی افضلیت پر مبنی ہے

کتاب کا عنوان ہے ہمدیؑ کی افضلیت پر مبنی ہے اور اس میں ہمدیؑ کی افضلیت پر مبنی ہے اور اس میں ہمدیؑ کی افضلیت پر مبنی ہے

کتاب کا عنوان ہے ہمدیؑ کی افضلیت پر مبنی ہے اور اس میں ہمدیؑ کی افضلیت پر مبنی ہے اور اس میں ہمدیؑ کی افضلیت پر مبنی ہے

کہ یہ برابر ہی ہندو احمدی کے احکام و بیان سے پاکی لگتی پس اس قرار میں کہ ہوا کہ خود مہدی اس نارا کا حکم کرتے تھے اور نارا کا حکم کرنا خطائے ناخوش ہے یہاں معلوم ہوا کہ مہدی موعود تھے اس واسطے کہ تم کمال اتفاق قائل ہو کہ مہدی موعود سے حکم میں خطا پر زور نہ ہو گی کہ یقیناً ان ہی کو لا یمخطی غفان اور ان کی ہی یہاں خود تمہیں دیر درہ انکار اور ان کی مہدویت کا کیا قولہ اور حضرت فرمایا مہدی سے کوئی بزرگ نہیں ہے یہی خدا کے تعالیٰ کے جواب تمہارے حضرت کی کون سی بات پر اعتبار کرنا چاہیے یہاں تو معلوم ہوا کہ خدا کی بزرگی کچھ مانتے تھے اور اپنے سے بڑا جانتے تھے اور پنج فضائل میں لکھا کہ ہر مقام میں میں یہی بزرگ اور ایمان نعمت کے سامنے گرتے کہ انا اللہ رب العالمین بغی میں اللہ متون لکھا عالمین کا اور اپنے بڑے سید محمود کو کہ میں بندہ ہوں خدا فی الحال ہو جاتا ہے لیکن بندہ ہونا محال ہے انتہی شاید مہدی لوگوں اس تعارض کی یوں لطیف دلیلیں لکے کہ وہ خدا کہ مہدی سے بزرگ ہو وہ اور یہی اور وہ خدا کہ مہدی اور وہ ایک ہو اور وہ خدا کہ وہ بن جانا آسان ہو وہ اور میں اس واسطے کہ ان کے مہدی کے اعتقاد میں نے پرلے ملا کہ بہت سے خدا میں جیسا کہ شواہد الاولیات کے اٹھوین بات میں لکھا کہ مہدی نے شاہ حمیک سے کہا کیا کرنے خدا پر عقیدہ ہو گئے ہو آگے بڑھو اور یہ میت پڑھی شعر نیز ارم ازان کہ خدا کہ تو داری بہر لحظہ نمازہ خدا کے دست تعالیٰ اللہ عیسا یقول البظالمون علوا کیداً قولہ اور حضرت نے فرماتے جب کہ ہم مشقت زیادہ کرتے ہیں تو برابر اونکے ہو میں جواب معلوم ہوا کہ مہدویت واسطے مساوات کے کافی نہیں ہے بلکہ خزاخیر اور سب علت کا زیادت مشقت ہے اور لفظ جب کا وال میں اس بات پر کہ مشقت زیادہ ہمیشہ نہیں ہوتی ہے پس اگر یہ بھی کہ اوس پر معلق تھی اوس وقت نہ ہو گی لیکن مقام مہدویت بھی اوس وقت جاتا رہتا ہے یا نہیں اگر نہیں جاتا تو یا جو مہدی ہو نیکی حضرت رسالت سے کہ تہہ ہو تین اس کلینے تہہ خطا ٹھہر کہ مہدی کوئی بزرگ نہیں ہے یہی خدا تعالیٰ کے اور اگر مہدویت اوس وقت معزول ہو جاتا تو قطع نظر اس قباحت کے کہ اگر ان اوقات معزول کو منہا کر دین تو پانچ برین بھی کہ گنہگار تو ان وقت کی ہو پوری نہیں ہوتیں بڑی خرابی یہ پڑتی ہے کہ اونکے اصحاب و دریدہ اوس وقت بھی انکالو مہدی اعتقاد کرتے تھے ضلال و خطا میں مبتلا رہتے تھے اس لیے کہ جیسا کہ غیر نبی کو نبی جاننا خدا سے پاک پڑنا اور یہی غیر مہدی کو مہدی سمجھنا اور یہ بزرگ اور اوس وقت اس لقب غیر واقعی پر راضی ہو کر

مہدیوں کی کتابت ایک عدم ہوتی ہو کہ یہاں حقائق و شایہ ان کے مہدی کے خدا متعبد و متکون ہیں

تخطا مہدی متعبدی اور ان کے کتابت یا باطل ضلال و عدم ہوتی ہو کہ یہاں حقائق و شایہ ان کے مہدی کے خدا متعبد و متکون ہیں

خطبہ
نہد

سکون کرتے تھے اور مصداق اہل بیت کے ہوتے تھے یحییٰ بن اکیلمحمد و اہل آلہ علیہ السلام کہ اللہ تعالیٰ
 نذرت و مائتہ ہر ایک کو گواہی جو دعائے اپنے میں نہواں پر پوری تعریف و ثنا ہو سکی خواہش کئے میں اور یہ
 بھی اس کلام سے معلوم ہوا کہ زین العابدین خاتم الرسالت کا کہ فائق ہر نذرت و بیعت محضہ ہو کر نہ نزدیک
 کسی ہی ہو کہ جب شدت زیادہ کرنے میں تو حاصل ہو جائے پس اس کے مستحق ہو نہ کہ اسبب یا نہ نظر زیادہ
 ہوئی اور یہ مذہب اہل ایمان کا نہیں ہے بلکہ شریعت متقدین فلاسفہ یونان کا ہے جیسا کہ شرح مہر
 لکھا ہے کہ رسول ہونے کے واسطے بیرون طرہ نہیں ہے کہ پہلے خلوت میں بیٹھ کر مجاہدہ کرے اور حق سے منقطع
 ہو جاوے اور یا ضنین کے کے احوال عمدہ پیدا کرے اور صفائی جو ہر اور پاکیزگی فطرت اس کی ہر ہر ذراتی
 ہوئی جیسا کہ حکما کا علم ہے بلکہ نہایت ایک حجت و عطا الہی ہے کہ فقط اس کی شہادت سے متعلق ہے
 جس کو چاہتا ہے اور اس کو اس احمدیے مرفوز و مختص مائتہ و اللہ یخصہ بہ حجتہ و نبیائہ اور شریعت
 مقاصد میں لکھا ہے کہ حق یہ ہے کہ پیغمبر کا بھیجنا الطیف حجت الہی ہے کہ کیا تو احسان کیا اور اگر کرتا
 تو اور کچھ عیش تھا جیسا کہ اہل سنت کا تمام الطواف الہی میں یہی مذہب اعتقاد ہے اور پیغمبری
 اس امر پر مبنی نہیں ہے کہ پیغمبر میں پہلے کچھ استحقاق ہووے اور کچھ اسباب و شرط و اس میں
 جمع ہووین واللہ یخصہ بہ حجتہ و نبیائہ و عبادہ و قہوہ أعلمہ حجت بھل
 رسالت کا اتنی اور انکار اس بات کا کہ تمام نبوت محنت اور شدت اعمال سے حاصل ہوتا ہے کچھ نہ
 مقدمہ نہیں ہے بلکہ قدیم سے اتفاق است اور اجماع اہل سنت اس پر چلا آتا ہے یہاں تک کہ شخص
 ایسی بات زبان پر لاتا تھا اور سکا خون مباح جانتے تھے اور یسوی ذی رتبہ آدمی ہوا و سکا بلاتل
 قتل کرتے تھے چنانچہ اسی حادثے میں پیغمبر ہجری میں محمد بن جابر سماعت کہ شاعر و نساہی کا اور
 استاد حاکم کا ہے اور کتاب صحیح بن جابر مشہور اتفاق ہے منسلک ہوا و سکا یہ بھی کہ اپنی کسی کتاب میں
 لکھا تھا کہ اللہ فی العلم والعمل اور اس عمر کے اہل اسلام نے فقط اتنی بات سے زینت طرہ
 اور ملاقات اور حدیث پڑھنا بالکل موقوف کر دیا یہاں تک کہ ضلیفہ وقت سے موافق نہوے سکھا
 حکم قتل کا دیا اور محدثین نے اس کلام کے حق میں کہا کہ ذلک نفس فلسفی اور بعضوں نے بسبب
 معلوم ہونے حجت اعتقاد ان کی کے کچھ تاویلات بھی کی ہیں یہاں تو عقاید الہیات نبوت میں نہ
 فسادات کی نوعیتان جھڑپ ہی ہیں کہ یہ بات اسکے سامنے ایسی ہے جیسا کہ فقار خانہ میں طوطی کی آواز کی

کہاں تک تاویل و توجیہ کر لیا اور تاویل کی گنجائش کہاں ہے اس واسطے کہ مہدیوں کے اعتقاد میں مہدی
بیان میں تاویل و توجیہ کرنا حرام ہے اور مخالفت کرنا ہر سائنحہ ذات مہدی کے چنانچہ آخرین عقیدے
کے سید خود میر نے لکھا ہے قولہ اور اتفاق حضرت کے اصحاب کا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مہدی
علیہ السلام ایک ہی ہیں جو اب شاید کہ اصحاب نے جب لکھا کہ احکام و بیان مہدی سے وہ برابر ہی
پائی جاتی ہے کہ دو شخص اور دو چیز ہیں روانہ میں ہر جیسا کہ گذر تو سب ملکر اپنے پیر بزرگ کی بزرگی سمجھا
اور بات بنانے کے واسطے اتفاق کیا کہ مہدی اور حضرت رسالت و شخص نہیں ہیں کہ برابر ہی
مذکور و انہو بلکہ کیناٹ ہیں مگر حیرت کا مقام ہے کہ تے بڑے بڑے پرانے جمع ہوئے لکھایک
کے بھی سمجھ میں اتنا نہ آیا کہ مہدی اولاد میں حضرت رسالت کے ہیں اور باپ بیٹے کا ایک ذات ہونا
محال ہے اور قطع نظر باپ بیٹے سے مطلق جو اہر میں داخل محال ہے تمام عقائد دینا جانتے ہیں کہ
دو جوہر کا ایک ہو جانا محال ہے چنانچہ صدر امین لکھا ہے کہ داخل یعنی متحد ہونا دو جوہر کا کلا یا بعضاً
وضع اور اشاعت میں محال ہے ورنہ جائز ہو جائے کہ تمام اجزائے عالم ایک رائی کے دانے میں سما
جاوین انتہی اور ایک ذات ہونا اسپکو کہتے ہیں اور اگر مساوی الاوصاف ہونا تو مساوی وغیرہ
ہر بات کے واسطے دو طرف اور دو ذات ہونا ضروری وہاں ایک ذات اور ایک شخص ہونا نظام
فاش ہے اور اگر کو ایہ ہے کہ انکے مہدی سبب کمال متابعت اور غلبہ کے حصو ذات رسالت میں
اپنی خودی اور دولی سے فانی اور غائب ہو گئے جیسا کہ سالکین ہستی حق تعالیٰ میں مستغرق ہو کر اپنی
ہستی کو فنا فی اللہ کر دیتے ہیں تو یہ اتحاد حقیقی نہیں ہے بلکہ اتحاد اعتباری و حکمی کہلا تا ہے اور بنائے
حقیقی و نفس الامری اور تعین اور تشخص اور جزئیات حقیقت سالک کی موجود رہتی ہے فقط تصور توئی
منی و دولی کا کہ فنا اور گم ہونے کے پہلے تھا اٹھ جاتا ہے جیسا کہ ماہرین اہم مقام کے فرماتے ہیں
تو انشوی ہوا اگر جھد کسی جاے برسی کر تو توئی بریز دہ اور بعضے کا طین اس مقام کے فرمایا ہے کہ
لو غاب غنی رسول اللہ صراطہ عین ماعند نفسی من المؤمنین یعنی اگر حضرت رسالت ایک
پلک بھر جسے غائب ہو جاوین میں اپنے متین مومن کامل نہ سمجھوں یہ مقام اعلیٰ ہے کہ خدا سے
لازال اپنے فضل و کرم سے جبکہ چاہتا ہے رحمت فرماتا ہے واللہ جل انفا بفضلی العظیم اور یہی
کہ ہونا خدا میں یا رسول خدا میں قرب و وصول حق ہے جیسا کہ کہا ہے شہر و در و گم نشو وصال نیست و ہر

مہدیوں کے
اعتقاد میں

استحالة احد افراد جوہر در شرفنا فی انوار کمال

تو مباشرتاً اصل کمال انیسٹ بس اسل گر یہ مقام نفیس تھا ہے مہر کی نصیب تھا تو حضورِ حقیقت حضرت
رسالت میں کہ جسکو حقیقت الحقائق کہتے ہیں نیست نہ نابود نہ ناچیز و کم ہو گئے تھے وہاں احیاء باہر
صعوی مسارات اور ہستی کا دم ہانا اور اپنے تمکین ہم پہلو اور ہم تہ جاننا کیا عاقل کہتا ہے کیا لازمی
اور نجات اور نجاتی نفس کی ہر ذرہ ویشی شکستگی اور کاساری اور ادب اور تواضع اور نفس کشی کا نام
ہی حضرت خواجہ محمد باہر پادشاہ اندر رسالہ قدسیہ میں وصیت فرماتے ہیں کہ رباعی اندر رہ حق مجملہ
ادب باید بود بہ تاجان باقیست و طلب باید بود و درہم اگر ہزار دہر یا کبشی ہو گم باید کرد و خنک
لب باید بود و بعض عارفوں نے فرمایا ہے حقیقۃ الطريق ان تكون مفلساً ابداً
وان تكون طالباً لا اعلیٰ و معنی ظننت انک وصلت ما وصلت و معنی ظننت
انک ظفرت ما ظفرت و معنی ظننت انک حصل لك حال لا حال لك خلاصہ
اس کلام کا یہ ہے کہ جیسا کہ ایک سمجھا کہ میں بھی کچھ بیہوش جانا کہ وہ کچھ خیر نہیں ہے البتہ بعضے کا کلیئر
بعض اوقات بامرا کوی خیر بات کی ہے لیکن نسبت اپنے اقوان اور ہم عصر کے نہ نسبت بحضرت
سید کائنات علیہ الصلوٰۃ و التسلیات کے کہ مدتہا بہتر تمام کمالات سے ہیں حاشا و سبحان
کوئی شخص بھی ساتھ رسول خدا کے ایسی گستاخی اور حق فراموشی کرے کہ ہر گوارا اگر بظہیل آن حضرت
کچھ مقام اور رتبہ حاصل ہوا تھا تو چاہیے تھا کہ حق نعمت کو نہ بھولتے اور دائرہ ادب سے پاؤں
باہر نہ نکلتے اور بولتے کہ شہر بلند تہ ازین خاک آستان شدہ ام و عباد کوئی تو ام گر آسمان
شدہ ام و انتہی یہ مرا و اخیر کی اکثر تقریر منتخب ہو مکتوب شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ سے کہ مجدد اہل
شانی صاحب کو لکھا ہے تو اولیٰ لیکن لائل شرعیہ یہ ہیں کہ بناء مسئلہ دوم کے اصل مذکور سے ثابت ہوا
کہ حضرت کا علم و حکم قطعی ہے اور فضیلت محمدی علیہ السلام کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کم از کم
ہی کر کے بجز ظن و قیاس کے کوئی دلیل صریح قطعی نہیں ہے پس اس صورت میں حکم مسئلہ کا حضرت
کے بیان پر موقوف رہا جس قدر حضرت فرماویں اور سفید اعتقاد مصدق پر فرض ہوا جواب
معلوم نہ چلے یہ کہ مصنف نے اس سلسلے کو ایک مقدمے اور ایک باب اعتقاد یا اور ایک باب عملیات
پر ختم کیا اور مقدمے میں ایک اصل مشتعل و پر تین مسئلوں کے اور ایک فرع کے اس کے مسائل مسائل
اصل پر متفرع ہیں میان کی اور اصل کے پہلے مسئلے پر دوسرے کو متفرع کیا اور اس دوسرے سے

اب یہاں تسویہ کی کوثابت کیا اسلوب سے یہاں فقط خلاصہ مسئلہ اول اور ثانی کا لکھا جاتا ہے تاکہ اصل خرد
 سمجھیں کہ پہلے سے دور اور دوسرے سے مطلب تسویہ کہاں سے ثابت ہو گیا حاصل مسئلہ اول کا یہ ہے
 کہ لمعات میں شیخ عبدالحق دہلوی کے لکھنے سے ثابت ہوا کہ محمد کا ہونا متواتر معنوی کو پونچھا اور
 شرح فقہ اکبر میں ملا علی قاری نے نقل کیا کہ انکار خبر متواتر کا شریعت میں کفر ہے پس ظاہر ہے کہ انکار خبر
 چیز کا کفر ہے تصدیق اس کی فرض ہے اور خلاصہ مسئلہ دوم کا یہ ہے کہ جب کہ انکار حضرت کی مہدویت کا
 کفر ہوا تو ضرور ہوا کہ حضرت کو اپنی مہدویت کا علم قطعی ہوا اور قطعی ہو نہیں سکتا مگر جبکہ حق تعالیٰ اور
 روح رسول کی طرف سے حاصل ہو نہیں ثابت ہوا کہ انکو منصب خد علم کا حضرت رسالت اور حق تعالیٰ
 سے ہوا پس دوسرے مسئلے کے موافق جو خبر دیوین سو قطعی ہوگی پس تسویہ بھی کہ اول اخبار سے
 ہی قطعی ٹھہر انتہی اصل منجس ہے کہ خبر خروج مہدی کی بعض علمائے متفقین کے نزدیک خبرِ جا
 ہے جیسا کہ صاحب شرح مقاصد کی لیسے ہو اور بعضوں کے نزدیک متواتر المعنی ہی اور غرض انکی
 یہی ہے کہ احادیث متواتر المعنی سے اس قدر ثابت ہوا کہ امام مہدی قبل قیامت کے کسینی کسی
 وقت آوینگے میں جو شخص اس ام کا منکر ہو یعنی کہے کہ مہدی ہرگز کسی وقت میں بھی نہ آوینگے تو
 اوستہ رسول خدا کو جھٹلایا کہے کہ حضرت نے مہدی کے آنے کی خبر ہرگز نہیں دی تو نہ حدیث
 متواتر کو مانا و نہ منقول اس متفقہ تواتر کے نزدیک کا ذکر ٹھہرا اور یہ بات ہرگز متواتر معنوی بلکہ خبرِ جا
 بھی ثابت نہ ہوئی کہ عہد میں سیدخان جو پوری کا فرزند خود میر عرف مجھے لکھو سید محمد کا
 باپ سید محمد نام درویش منوکل مظلوم و محبوبہ ملاطین نام نے کہے کہ میں نے ہر ملک ملک کو اور
 نہ صاحبِ جا و غزا مہدی ہوگا کہ اسکا انکار کفر اور تصدیق فرض ہو جاوے اور احادیث کہ اوں کو
 جمع کر کے تواتر معنوی ثابت ہوتا ہے اگر انکے شروط بشرط سلطنت مہدی اور خروج سفیانی وغیرہ
 علامات کے پورا ہو سبب سے اس شرط کے یہ متفقین تھے کہ مہدی جو نوری کی نکتہ بیہ ابطال
 کرتے ہیں بلکہ فقط ایک علامت سفیانی کی قریب تواتر ہو چکی ہے اب کہیے کہ تواتر معنوی تھا یا ہے
 پیر و مرشد کے حق میں کیا کام آتا ہے لکھو ملاطین اب بنا مسئلہ دوم کی مسئلہ اول پر بنا الفاسد علی
 الفاسد ہی اسلیئے کہ جب کہ انکار انکی مہدویت کا کفر نہوا لگا واجب ہوا کہ انکار احادیث متواتر معنوی کا
 لازم نہ آوے تو خود اوں حضرت کو اپنی مہدویت کا علم قطعی نہوا بلکہ اپنی غیر مہدویت کا علم واجب ہوا

اور جو عرض حال اگر انھیں کی حمد و ثناء کا جاننا قطعی ہو تو فقط انھیں احادیث متواتر المعنی سے
 انکو بھی اپنی حمد و ثناء پر قطعیت حاصل ہو جاتی جیسا کہ دوسروں کو اس قطعیت کا بلا واسطہ تعلیم انکی
 بار و ج حضرت رسالت پناہی پر موقوف ہونا کیونکہ لازم آیا کہ یہ مصنف کتاب ہر قطعی نہیں ہو سکتا
 مگر جبکہ حق تعالیٰ اور روح رسول اللہ کی طرف سے حاصل ہو پس جبکہ منصب خدا علم کا جناب اور ہر
 لازم نہ ہو اس خبر کا قطعی ہونا بھی کہ اسی پر موقوف تھا ثابت نہ ہو پس خبر تسو یہ بھی کہ مخالف
 اجماع اور احادیث صحیحہ اور خصوصاً ہر سند کے ہر کیونکہ قطعی ہوئی قولہ سوال عقاید اہل سنت
 و جماعت سے یہ حکم ثابت ہو کر ولی مرتبہ کو نبی کے نہیں ہو چکا ہے اور حضرت مہدی موعود علیہ السلام
 ولی ہیں اب اس طرح بار ہر ہو سکتے انھیں انبیاء علیہم السلام کے جواب مان ہوا بھی یہی اعتقاد
 ہے ولیکن مہدی علیہ السلام علمائے محققین اہل سنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس اس حکم میں خل
 نہیں ہیں کیونکہ علمائے مستندین اپنے کتب میں بلا تعرض وایت کیے ہیں کہ عقد الدہر کے ساتھ
 باب میں مذکور ہو کر فرماتے ابن سینا رحمۃ اللہ علیہ کہ مہدی بہتر ہے ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
 اور برابر ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دوسری ایک وایت ہو کہ فرماتے کہ مقرر فضیلت رکھتا ہے بعض
 انبیاء علیہم السلام پر لایا ہوا روایتوں کو حافظ ابو عبد اللہ نعیم بن حماد کتاب الفتن میں انتہی
 اور یہ دوسری روایت علمی متقی کے رسالہ برہان کے بارہویں باب میں بھی مذکور ہے جو جواب تمام
 اہل سنت جماعت صحابہ و اہل بیت و تابعین و متابعین اور تمام اولیاء و کاملین اور علمائے ائمہ و زہدین و زائد حضرت
 رسالت آج کے دن تک یہی اعتقاد رکھتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام افضل ہیں اپنے امتیوں سے اور
 کوئی شخص انکی امت میں ولی ہو یا غیر ولی مہدی ہو یا غیر مہدی انکے تہ کو نہیں ہو چکا ہے اور
 افضل ہو یا کیا مجال ہو اور حضرت خاتم الرسالت صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم افضل ہیں تمام انبیاء
 تمام مخلوقات علوی و سفلی سے کہ خدا پاک کی بارگاہ عالی میں کوئی نبی یا ولی یا فقیہ نہ کوئی آنحضرت کے
 برابر و قرین نہ ہیں کھنڈر فاضل شعر یا صاحب الجلال و الاستیلا اللہ تعالیٰ عنہ
 اللہ تعالیٰ تعالیٰ نور القمق لا یسئلک اللہ انکما کان حقہ بالبعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر اور شیخ
 محی الدین بن علی کہ خدا مہدی جو نبوی انکے حق میں ہے کہ جو چھتہ شیخ محی الدین بن علی نے لکھا کہ
 اول لوح محفوظہ لکھ کر قلم نہ کیا یہی ہی اعتقاد رکھتے تھے چنانچہ تصانیف انکے اس اعتقاد پاک سے

میرزا علی محمد و میرزا
 محمد علی محمد و میرزا

بالامال میں پس تم لوگ اپنے مہدی کے کوٹ کلام کو خطا جانتے ہو وہ عوی نسوید کا کفری العہد کے کھنچ شیخ اکبر
 اور نوشہرہ لوی محفوظ کے خطا پر یا یہ بشارت کہ شیخ اکبر کے حق میں ہی خطا جانتے ہو ورنہ وہ وصوت میں نہ تھا
 اصول پر مروت پر بار ہو جاتی ہے کہ مہدی معصوم چاہیے خطا سے تشریح مقاصد میں لکھا ہے کہ بعض
 کرامیہ سے کہ ایک فرقہ ہی اہل ہول سے منقول ہے کہ ولی کبھی درجہ نبی کو پہنچتا ہے بلکہ اعلیٰ ہو جاتا ہے اور بعض
 صوفیہ سے منقول ہے کہ ولایت افضل ہے نبوت اور ولی جبکہ نہایت مقام محبت اور صفائی قلب کو پہنچتا ہے
 اوش اور ونہی الہی سا قسط ہو جاتی ہے اور یہ سب بائین فاسد و باطل ہیں باجماع مسلمین بعد اسکے ہر کا
 بتفصیل دیکھا اور دوسرے مقام میں لکھا کہ تمام مسلمانوں کے اجماع کیا ہے ہولیات پر کہ افضل الانبیاء علیہم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور شرح حواقیق میں ضمن الہام عصمت انبیاء میں لکھا ہے کہ انبیاء کو انبیاء فیضیت میں
 باطل ہے بالاجماع اور کسیک احادیث افضل کہنا انبیاء علیہم السلام پر باطل ہے کہ اسکے بطلان میں کچھ شک
 نہیں ہے انتہی آب انصاف کا مقام ہے کہ اجماع و دلائل قطعیہ سے ہر اور کئے مہر ہی خود قابل میں کہ منکر
 اجماع صحابہ نبوت کا کافر ہونا ہے چنانچہ مذکور ہوا یا میں بہمان تمام احکام اجماع کا انکار کرتے ہیں اور
 مہدی کو افضل انبیاء سے اور بر سرید الانبیاء علیہم السلام تسلیمات کے چلنے نہیں اور کہتے ہیں علیا تحقیق
 اہل سنت کے پاس مہدی اس حکم میں نخل نہیں ہیں انتظر اللہ العظیم حاشا علیکم تحقیق اعتقاد رکھتے
 ہوں بلکہ علیا تحقیق اہل ظاہر و باطن ان تمام اسکے منکر ہیں اور اس عقائد والوں کو زور و اہل سلام سے نہیں
 جانتے ہیں اور مہدی یا غیر مہدی کو بھی اس کلیتہ سے مستثنیٰ نہیں کرتے ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ
 علیہ مکتوب مجددی میں نقل کیا کہ حافظ نسفی نے تفسیر مبارک میں فرمایا ہے کہ ہر مسلمان ہی قدم بعضی قوم کا
 کہ ولی کو ہی پر تفصیل ہے یہی وہیہ کفر علی ہے اور تعرف میں کہ اس قوم کے علم میں کتاب معتبر ہے اور شیخ
 شہاب الدین سہروردی فرماتے ہیں لولا التعرف صاعرضا التصوف مذکور ہے کہ اجماع کیے ہیں
 اس بات پر کہ انبیاء علیہم السلام افضل بشر ہیں اور کوئی بشر ایسا نہیں ہے کہ افضل میں برابر لکے ہو
 نہ صدیق نہ علی نہ اور کوئی اگرچہ بزرگ ہو تو دراصل اسکی اور بڑی ہو و نشان اسکی اور بلند ہو و رتبہ اسکا
 اور ابو زید سلطانی قدس سرہ فرمایا ہے کہ آخر نہایت صدیقین کی اول احوال انبیاء کا ہے اور نہایت
 انبیاء کی کچھ حد و غایت معلوم نہیں ہو سکتی ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ مثال معرفت اور علم کی نسبت
 پیغمبر کے ایسی ہے جیسے کتری کے مشک ہاں بہت سے نکلتے ہیں اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ کسی نے پیغمبر

بیان اجماع
 اس میں کیا ہے
 صحت کیا ہے
 چوتھا اور اولیٰ
 علی اور علیا
 اس کی فضیلت
 انبیاء اور الانبیاء
 میں جلد اول
 علیہ السلام

و تفسیر کمال بواسطہ حدیث جلیل علیہما السلام کے نہیں پایا یا اس سبب اگرچہ حالت مشابہہ اور
 قرب میں ہوں اس کمال پر پہنچنے سے نا امید ہوں اور ابو العباس نے کہا ہے کہ ادنیٰ منازل میں سیر کے حال
 مراتب فیما کہ اپنی اور ادنیٰ منازل انبیاء کے علی مراتب حدیثوں کے ہیں اور ادنیٰ مراتب حدیثوں کے اعلیٰ مرتبہ
 شہداء کے ہیں اور ادنیٰ مراتب شہداء کے اعلیٰ مراتب صحابہ کے ہیں اور ادنیٰ منازل صحابہ کے اعلیٰ مراتب مومنین
 پر ہے اور کلام تعرف کا اور شرح تعرف میں لکھا ہے کہ اور ابیہ بسطامی رحمتہ اللہ علیہ کی کلام نہ کو البصیرہ
 میں ہے کہ کہی شخص صلیح میں اگر مصطفیٰ علی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مطلع نہیں ہو سکتا ہو اگر تاخیر
 جمع ہوا اور معرفت اور عالم یا جمع کر دین کمال مصطفیٰ کو پہنچا میں اور اس پر چاہے کہ کو سچی انا مانند
 تیری نہ شکیا کہ اگر اس تیری سے استفادہ معلوم ہوتا ہے کہ مشک میں کیا ہو لیکن مقدار وصفات
 معلوم نہیں ہوتی اور اگر تیری نہ ہوتی تو یہ بھی معلوم نہ ہوتا کہ اس میں کیا ہے انتہی یہ حکما مختلفین
 اہل علم اور باطن کے اقوال و اعتقاد میں جیسا کہ تم لوگ سمجھے ہو اور جواب و آیات صاحب سارہ کا کہ جس پر
 دعویٰ کیا ہے کہ ان آیات کو علماء مستندین اپنے کتب میں بلا تعرض روایت کیا ہے یہ کہ اصل اہل حق و
 کافیعہ میں ہمارا ایک روایت ابن ابی شیبہ کا کہ بیان تفضیل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ہر وہی سہی ہو کہ تمام
 اولین اور آخرین اہل سنت میں محمد و ابو بکر صدیق بن سیرین کا قول ہا تھا لگا ہے کہ اس کے بعضے طریقوں
 روایت میں تفضیل ابو بکر اور رضی اللہ عنہما پر اور بعض میں بعض انبیاء پر بھی مذکور ہے اور اس قول کو
 مخالف اجماع اہل اسلام کے دیکھ کر کسی پسند نہ کیا مگر محمد و ابی سیرین کے اس قول نے اہل کو اپنے دین کا
 اصل اصول ٹھہرایا اور آیات قرآنی کو کہ ال میں تفضیل انبیاء علیہم السلام اور فضیلت حضرت خاتم الانبیاء
 پر اور احادیث صحیحہ کو کہ صحیح و نص جلی میں اس مقدمے میں اور اجماع صحابہ و غیرہ مسلمین کو کہ دلائل قطعیہ
 دینیہ سے ہر اس قول کے سلسلہ ترک کیا اب ان صفت رسالہ سے کہ اپنے کلام کو نہایت مطابق
 قواعد علم و ہنر کے سمجھتے ہیں پوچھا جاتا ہے کہ یہ کتاب اصول میں لکھا ہے کہ قول تابعی کو قرآن حدیث
 و اجماع پر ترجیح دینا اور یہ دعویٰ بھی غلط ہے کہ علماء مستندین اس قول کو بلا تعرض روایت کیا ہے
 اس مسئلہ کے نہایت کتاب عرف و ردیٰ نعیم کی روایت کہ جس میں تفضیل علی بعض الانبیاء بیان
 ہے کہ کہا کہ فی ہذا امر امیہ یعنی اس کلام میں و قباحہ ہے کہ ظاہر ہے کہ بعض صفت ابن ابی شیبہ کی روایت
 محمد بن سیرین سے کہ اس میں نقطہ فضیلت شیخین پر مذکور ہے لاکر کہنا کہ یہ لفظ خفیف تر ہے پہلی خط

سے اور میرے نزدیک نونوں کی وہی تاویل ہے جو کہ حدیث بل اجرحسینین عنکم کی تاویل کر
 یعنی زمانہ مہدی میں فتنے نہایت سخت ہونگے اور نصاریٰ بالاتفاق ہجوم کرینگے اور محارہ و جال کا
 ہوگا کہ اسقدر آفات اور مصائب پڑیں کہ شیخین اور انبیاء علیہم السلام میں پیش نہ آئے تھے اس سبب مہدی
 کو ان پر ایک نوع کا فضل جزئی ہے یہ کہ کثرت ثواب و تقرب آدمی میں یا ان سے افضل ہوں اس واسطے
 کہ احادیث صحیحہ اور اجماع اسی بات پر ہے کہ ابوبکر و عمر افضل الخلق ہیں بعد انبیاء اور مسلمانوں کے انتہی آؤ
 یہی تقریر رسالہ برہان میں بھی تھی کہ روایات مذکورہ کے منقول ہیں یا ان پر مصنف مذکور کے خیال میں
 آیا کہ کچھ عرض اس روایت کا نہواہ بیان تک تو لکھ دیا کہ یہ قول احادیث صحیحہ اور اجماع کے خلاف ہے یعنی
 اگرچہ حدیث اس کی ابن سیرین تک روایت صحیح ابن ابی شیبہ کے پوچھتی ہے لیکن اس قول کا بسید خجافت
 مذکور ہے کہ باطل ہے اب اس سے زیادہ تعرض کیا ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم رہے کہ علماء حدیث نے فقط
 ابن ابی شیبہ کی روایت کو صحیح کہا ہے کہ اس میں اسقدر ہے کہ محمد بن سیرین نے کہا کہ اس حدیث میں ایک
 خلیفہ ہوگا افضل ابوبکر و عمر سے اور لفظ خلیفہ کا مہدی اور عیسیٰ و نون پر صابق ہونا چاہیہ
 تفصیل اس کی بیان تفصیل میں ملے گا کہ ابوبکر بنین گذر چکی ہیں اگر عیسیٰ علیہ السلام ہیں تو کیسے ہوں گے
 کچھ اشکال نہیں ہوتا ہے اس لیے کہ عیسیٰ علیہ السلام میں جب داخل امت محمدیہ ہیں اور افضل میں صدیق اکبر
 سے چنانچہ یہی منقول شیخ اکبر کا ہے کہ اوپر گذرا اور امام مہدی ہیں تو وہی تاویل کرنا چاہیہ جو کہ
 صاحب وقت و مہدی کی ہے ورنہ مخالفت کلام شیخ اکبر سے مخالفت لوح محفوظ کی لازم آوے گی یا بدیہا
 کہ مہدی متنازع فیہ نے شیخ اکبر کے حق میں ہی ہو غلط ہو جاوے گی اور بطلان معصومیت کہ مستلزم نہ
 بطلان مہدویت کو بھی لازم آوے گا اور روایت نعیم کہ جس میں تفصیل مہدی کی انبیاء علیہم السلام پر
 مذکور ہے علماء حدیث مثل صاحب عرفہ و دی وغیرہ کے اس سے منکر کو باطل المفسرین بسید خجافت
 احادیث و اجماع کے جلتے ہیں یا تاویل جلتے ہیں اور اس کی سند کو کسی صحیح نہیں کہا اور قاعدہ فقرہ
 ہے کہ عدم تعرض مستلزم صحت کو نہیں ہے اور صحت مستلزم محمول ہے نہ کہ نہیں ہے علماء حدیث اپنی
 کتابوں میں بہت سی حدیثیں بلا تعرض لکھتے ہیں حالانکہ وہ میں ضعاف وغیرہ سبب تہی ہیں مگر بعض حدیث
 مثل ترمذی وغیرہ کے کہ اپنے اوپر التزام بیان کا کر لیتے ہیں ہاں لعمریہ ضعیف حدیث کے ضاعت و وجہ
 ضعف کو بھی بیان کر دیتے ہیں اور بہت حدیثیں اگرچہ صحیح ہوتی ہیں مگر معمول نہیں ہوتی ہیں کہ بسبب

ثبوت نسخ کے باعث لغت دلیل اقوی کے اوپر عمل نہیں کرتے ہیں پس وایت نعیم میں تفصیل معبد کی
 انبیاء علیہم السلام پر باربریں ساتھ سیلا نام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یا الحاقاً بعض ملاحظہ اور زائد
 یار و انفس سے ہر ایک کی طاعت کو افضل انبیاء و مرسلین سمجھتے ہیں یا اگر قول محمد بن جریر صمدی ہو تو
 مراد وہی فضل خیر ہے کہ اولین نے بیان فرمایا اور مراد برابری مشابہت ہے اخلاق کے ہر جیسا کہ حدیث
 شریعت میں ارہمکم ریشبہہ فی الخلق ولا یبہہ فی الخلق یعنی امام مہدی مشابہ ہونگے پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اخلاق محمدیہ میں اور مشابہ ہونگے ہر شکل و صورت کے تشریعین حدیث لکھتے ہیں
 کہ وہ یہ ہونگے جمیع شکل میں مشابہ ہونگے ورنہ بعضی باتوں میں ہم شکل حضرت رسالت کے ہونا احادیث
 میں ہر جہت پر خلاف بوداؤ میں ہر کہ فرمایا حضرت رسالت پناہ کہ المہدی صنی جلی الجہۃ اتقی الکافت
 یملؤ الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت ظلماً وجوراً ایسا کہ سبعہ سینین یعنی مہدی پر
 نسل و نیت سے ہر کشتادہ و پیشانی بلند بینی ہر دو گز میں بدل انصاف جیسا کہ ہر کسی ہوگی ظلم و ستم
 مالک ملک ہیکسا برس انتہی پس محمد بن جریر کے کلام میں اغفر لعل النبی سے مقصود یہی ہے کہ
 النبی فی الاخلاق معنی برابر ہی مساوات مرتبے کے جیسا کہ مہدی سمجھے ہیں کہ اس قیل کے ذہن میں آگیا
 کہ جب صحابہ کا اجماع جمہوری یا کلی علی اختلاف الاقوال فضیلت ابو بکر صدیق پر اجماع مرکب فضیلت
 ابو بکر علی پر ہو چکا کہ اس سے لازم آیا کہ کوئی شخص اولین آخرین امت محمدیہ میں افضل ابو بکر علی رضی
 عنہما سے نہیں ہو چنانچہ مہدی متنازع فیہ کے قول سے بھی منکر اجماع صحابہ نبوت کافر ہو تا ہے
 جیسا کہ اپنے مقام میں گذر چکا ہاں ہم محمد بن جریر سے تابعی حلیل القدر کے حق میں گمان کیا جاوے
 کہ وہ ایک شخص کو امت میں سے خرق اجماع کر کے امیر المؤمنین ابو بکر صدیق پر تفضیل دیتے تھے بلکہ اس
 طرح انبیاء پر تفضیل دیتے تھے اور پھر یہ کہ حضرت خاتم المرسلین کو برابر جانتے تھے استغفر اللہ العظیم
 کہ وہ کلمۃ شجرہ من فواہرہم ان یقولون لا الذبا کیا مسائل اجماعیہ پر ان میں سے کو
 اطلاع تھی یا آیات و قرآنیکہ کمال میں تفضیل انبیاء علیہم السلام پر او گویا یہ تھیں یا احادیث صحیحہ نقص
 صحیح میں فضیلت حضرت خاتم المرسلین میں اون کے گوش ملک پوچھیں جیسا کہ ایسا اعتقاد تمام اہل اسلام
 خلاف اختیار کرتے العاذ باللہ العظیم و چند آیات احادیث اس قسم کی بیان کی جاتی ہیں **دلیل اول**
 ان اللہ اصطفیٰ آدم و نوحاً و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین یعنی امتدانی سے یہ دنیا و آخرت کا

دلیل تفضیل حضرت مراد کا نام علیہ السلام استیلا سے ہر کہ اولین آیت و احادیث دیگر سے بیان ہو کر ہیں
 کہ وہ ایک شخص کو امت میں سے خرق اجماع کر کے امیر المؤمنین ابو بکر صدیق پر تفضیل دیتے تھے بلکہ اس
 طرح انبیاء پر تفضیل دیتے تھے اور پھر یہ کہ حضرت خاتم المرسلین کو برابر جانتے تھے استغفر اللہ العظیم
 کہ وہ کلمۃ شجرہ من فواہرہم ان یقولون لا الذبا کیا مسائل اجماعیہ پر ان میں سے کو
 اطلاع تھی یا آیات و قرآنیکہ کمال میں تفضیل انبیاء علیہم السلام پر او گویا یہ تھیں یا احادیث صحیحہ نقص
 صحیح میں فضیلت حضرت خاتم المرسلین میں اون کے گوش ملک پوچھیں جیسا کہ ایسا اعتقاد تمام اہل اسلام
 خلاف اختیار کرتے العاذ باللہ العظیم و چند آیات احادیث اس قسم کی بیان کی جاتی ہیں **دلیل اول**
 ان اللہ اصطفیٰ آدم و نوحاً و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین یعنی امتدانی سے یہ دنیا و آخرت کا

آدم و نوح و ابراہیم و آل علیہم السلام علیہم السلام و آل عمران میں سے غیر انبیا
 مخصوص میں بدلیل جماع لیس آدم و نوح اور تمام انبیا علیہم السلام پر گزیدہ ہیں عالمین پر انسانی کلیات
 میں ملائکہ اور اولیاء اور ممدی وغیرہ سب داخل ہیں اور کوئی دلیل مخصوص کسی کے واسطے موجود نہیں ہے
 پس انبیا علیہم السلام سب عالم علی و ارسطی سے افضل ہیں اور باتفاق جمیع اہل اسلام حتیٰ کہ ممدوی بھی
 اس بات کے قائل ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سب انبیا سے افضل ہیں اور یہ بھی مسلم ہے کہ افضل کا
 افضل افضل ہو تا ہے نسبت ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل ہیں سب عالم سے و سب اول و دوم
 تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِّنْهُمْ لَمَّا كَلَّمَ اللَّهُ وَرَدَّ نِعْمَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ
 یعنی ان پیغمبروں میں ہیں بعض کو بعض پر فضیلت دی اور ان میں سے بعضے ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
 ان سے کلام کیا اور بعضوں کے درجات بلند کر دیے تفسیر کشاف میں لکھا ہے کہ کلام جس سے کیا ہو وہی
 علیہ السلام ہیں اور درجات بلند کیے یعنی تمام انبیا سے ان کو بلند کر دیا کہ سب کے درجات کثیرہ افضل ہو
 ظاہر ہے کہ اس سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لیے کہ آیات و معجزات کے ان کو سب پر و سرور کو ہو
 ہیں اگرچہ زیادہ آیات ان کو ہیں مگر ایک قرآن ہی آیت باہر ہو کہ کوئی آیت نہ توئی سوائے
 تو بھی سب انبیا کے جنہوں سے افضل ہوتا چاہے جاکے اس کے اور بہت سے معجزات باہر ہو کہ
 ظاہرہ اور خلاق ظاہرہ کہ ستم خلاق اولین و رہادی آخرین کے ہیں ذات اقدس میں موجود ہوں کیونکہ
 رتبہ سب عالمی تر ہو اور شیخ جوئیہ کے نقل افعال خلاق اور معائب احوال قبل میں مضمون دلیل خلاق میں
 بخوبی واضح ہو چکا نام ازہی نے تفسیر میں فرمایا کہ است جماع کیا ہے اس بات پر کہ بعضی پر افضل ہیں
 بعض سے اور جماع کیا ہے اس بات پر کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل ہیں سب انبیا کے بہت سے یہاں
 سنتے جائے کہ کیسے کیسے کا بر اجماع کے نقل ہیں مگر ممدی ایسے غافل ہیں کہ اپنی تہذیب و تمدنی کی سبکی
 نہیں کہ شجر حجت ممدی بر گشتہ تمام حق تقات حق تقات حق تقات سوائے اس تزلزلے کے اور بہت
 دوسرے اور چھٹانے بزرگوں سے منقول ہیں کہتے ہیں کہ وہ چھٹہ عرش کے نگاروں پر کھجے ہیں خضر کلام
 کہ حضرت امام فخر الدین اری نے انہیں لکھیں اس امر جماعی یعنی فضل محمدی پر گزردن کہ یہ چار اولین تابعہ
 کی انہیں میں ہیں و دلیل سوم فرمایا اللہ تعالیٰ کا وَاٰرْسَدْنَا الْقُرْآنَ فَجَعَلْنَا الْقُلُوبَ
 یعنی نہیں بھیجے تھے مگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رحمت اسیطہ علیہم السلام کی رحمت سب عالم کی رحمت ہو

تو لازم ہوا کہ فضل سب سے ہو وین اور مہدی بھی اسی عالم میں ہیں لیل چہارم کہ تم مجھ سے
 اَحَبُّ حَبِّ الدِّنَاس یعنی ہونم بہترین است کہ گالی گئی اور ظاہر کی گئی واسطے آدمیوں کے اور است کہ
 جو یہ بہتری اور خوبی حاصل ہوئی اسب مبتلا بہت آنحضرت کے ہوئی کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ اِنْ
 كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَيُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ یعنی کہو اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اگر ہو
 تم لوگ مجھ سے محبت رکھنے اللہ تعالیٰ سے پس میری پیروی کرو خدا تم سے محبت رکھے گا تمہارا سبب معلوم
 ہوا کہ مہدی کو جو کچھ منہ بلیک سبب پیروی اور محبت حضرت کے بلکہ اس پس جسکی پیروی سے حاصل ہوا
 اسکا منہ کیوں عالی ہوگا و لیل پنجم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم معیت میں ہوں جن آفتوں کے اور حضرت
 کے پیرو لوگ جہنم میں کسی کہ نہیں ہیں اور یہو جیبت تشریف کے کہ من سبق سنتہ حسنتہ فلاح
 اجرہا واجزین عملی بھاالی یوم القیامۃ یعنی جسے ایک سنت اور طریقہ چھانکا لاوا اسکا کوٹھے پر
 آپ جیلے گا بھی ثواب ملے گا اور جہنم لوگ قیامت تک اس طریقے پر چلیں گے ان کے سب ثوابوں کے
 برابر بھی ثواب ملے گا بلکہ ثابت ہوا کہ انکے مہدی جو منہ میں مدت العمر کچھ ریاضت اور عبادت ظاہری اور باطنی
 کہ دونوں میں عوی کمال التسلی حضرت رسالت کا رکھتے تھے کہ کے ثواب کیا تھا اس کے برابر حضرت کو بھی
 پونہ پانچ اور سو لاکھ بار ہو برس میں مشرق سے مغرب تک حسن قدس سلمان علماء اولیاء الہیہ دین جمہور
 مسلمین و موم شام و مغرب کوستان ملا و مصر و حبش و عربستان و سیستان و بلخستان و چین و ترکستان و سند
 و کوئٹہ ہندوستان و خطا و خن و تبت و جاپان عراق و خراسان و بلخار و دغستان و کران و مازندران و جزائر
 دریا و مشرق و غیرہ میں اعمال صالحہ کیا ہیں کہ وہ علاقوں اور ان کے حسنات و محاسبات باہر میں سب آنحضرت کی واسطے
 موجب تیری ریاضت کے ہیں اس واسطے حضرت جابجا احادیث صحیحہ میں کثرت امت پر نافرمانی میں
 اور مہدی جو منہ میں کے پیرو اس علاقوں میں تیار کے کیا منہ میں سببت رکھتے ہیں جیسے کہ قطر کے کو
 دریا سے اسلیے کہ وہ تو یہی چند مہو و طاری و ملا و اطمی و گبرائی و دکنی ہیں اور سب وہ بھی تو ان
 سبب اپنے فقیروں اور مہو کے سیاح خرمی و ظلم شعاری و دنیا داری میں مشغول ہو کر رہتے ہیں ان کے
 مہدی کے اقوال کے موافق نہ ہوتے اور ذرا ان کے انکایا مان بھی صحیح کہاں ہوتا ہے جیسا کہ ابابکر میں معلوم ہوا
 اور تہ وقت کا ترک نہ کیا اور تو یہ نہ کرنا کہ بالفرض مقبول بھی موجب بھی تمام بد عمل شدہ میں اعمال صالحہ
 آپ بھی مجرم رہے اور اپنے نہدیکو بھی مجرم رکھا اور کچھ انکی تہ تیری درجا کا سبب نہدی و لیل ششم

اللہ سبحانہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا کہ قرآن کی ہر ایک سورت سے خلق کا منقلب کائناتوں
فرمایا کہ قَاتِلُوا ابْنُ مَرْثَدَةَ مِثْلَهُ ط یعنی اگر اس قرآن میں کچھ شبہ ہو تو اس کے مانند ایک سورت نازل
اور سب چھوٹی سورت سورہ کوثر ہے کہ میں آیت کی یہ نہیں کہ میں آئین تمام مخلوق کو متغلب میں غر
کردین اور چونکہ قرآن میں کچھ اور چھپ کر آیت نہیں لازم ہوا کہ فقط قرآن میں کچھ ہو نہ ہر حرف ہوا
قطع نظر دوسرے معجزات سے اور جب کہ موسیٰ علیہ السلام کو معجزوں سے فخر تھا حضرت کوہر ہا معجزوں سے
کیسا کچھ فخر حاصل ہو گا حالانکہ یہ معجزات قرآن اور انبیاء کے معجزوں سے کیفیت میں بھی افضل ہیں
اس واسطے کہ وہ انھیں کے دم تک تھے اور بعد ان کے اب کوئی دیکھا چاہے تو مسمیہ زمین میں بخلاف
معجزات قرآنی کے کہ جسوقت جسکا دل چاہے دیکھے اور جسے چاہے مقابلہ کرے کہ کوئی حرف اس
ایسا کلام بنا نہیں سکتا ہر اور ظاہر ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کا صاحب و سکا افضل ہو گا کہ سب سے
مہدی متنازع فیہ کے قرآن کا حال کہ انھوں نے تمام عمر میں یہ عبارت فرمائی اور دعویٰ کیا کہ یہ کلام
مجھے خدا نے تعالیٰ نے واسطہ فرمایا ہر گز اس مطلب کی تقریر ایسی نہ تھی کہ اس کی راوی سے واسطہ
بھی نکلتا ہو اور عبارت خدا فی ایسی بنائی کہ جو سننا ہی مومنہا شاید کہ انہاں کے سفر میں کہیں
کشمیر کے قریب یہ عبارت بنی ہو کہ عرفان زار کی تاثیر رکھتی ہو وہ عبارت یہ ہے کہ سید خود میرا نیک و مامد
و ضیف نے شروع عقیدہ شریف میں کہ جسکو مہدی کلمات مہدی سے ملاقات اسمانی سے جانتے ہیں
نقل کی ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم قال الامام المہدی صلی اللہ علیہ وسلم علی من اللہ
بلا واسطہ جدید البیہر قل انی عبد اللہ تابع محمد رسول اللہ محمد مہدی الزمان اراث
نبی الرحمان عالم علم الکتاب الامان مبین الحقیقۃ والشفیعۃ والرضوان انتہی
ابا نصاب کر کے خود اول کے خدا و نون کی عبارت کو بغیر ملاحظہ کرنا چاہیے خود کا مقصد وہ ہے
کہ میں بلا واسطہ فرشتوں کے خدا کے عالم سے تعلیم پا ہوں اور عبارت سے بتقدیر اس قاعدے
کہ نفی مقید میں انتقاد کا ہوتا ہے اصل مقید کا یہ معنی سمجھے جاتے بلکہ یہ سمجھا جاتا کہ واسطہ
جدید نہ تھا ورنہ لفظ جدید لغو ہو جاتا ہر اول سے واسطہ قدیم کے نفی نہ نکلا ہو چھا جاتا ہے
کہ واسطہ قدیم کون ہے کہ جبرئیل مراد میں تو کیا سب کے ہمیشہ کلام حق نظام الایا کو کہتے تھے اور ہمارے
پاس ایسا کلام لائے کہ طلبہ نحو ان بھی اس سے بہتر نہا سکتے ہیں اور اگر سب کے جبرئیل کے کوئی

یہ عبارت قرآن میں ہے

دوسرے ہی تو معلوم ہوتا ہے کہ کلام میں اندر نہیں ہر وہ ایسا اسطرز بلاغت سے کیوں ہوتا ہو جس کی
 اپنی کتابوں میں تیس فرض بیان کرتے ہیں زمین ایک فرض ہے کہ ہمدی کو ہر روز نے
 واسطہ نو تعلیم خد سے جانا چنانچہ سید بران جی نے اسی عقیدہ کو خود میر سے احکام مستنبط کیے ہیں
 اس عبارت میں اگر لفظ نو بلفظ واسطہ سے متعلق رکھو تو اسکا تعرض ہو چکا اور اگر لفظ تعلیم سے متعلق
 کر تو یہ معنی جب ہو گیا کہ جدید منصوب پڑھا جاوے حالانکہ جیسا کہ جدید کے بعد تائے تائیک
 نہیں ہر الف بھی سوئے الف الیوم کے کسی نسخے میں نہیں ہر اور بالفرض اگر ہو تو بھی عبارت
 مختلف سخافت سے خالی نہیں ہر اب عبارت آسمانی کو دیکھا چاہیے کہ قطع نظر کاکت عبارت و
 ترکیب کہ باوی النظر میں معلوم ہوتا ہے کہ کلام کسی عرب یا ادیب کا نہیں ہر خط لفظی معنی ہے
 خالی نہیں ہر اس واسطے کہ لفظ علم کا عالم علم الکتاب الایمان میں ہے موقوف محض ہر عالم الکتاب بسن تھا
 علم کو عالم کا مفعول ہر اننا غلط یا تکلف ہر دوسرے کہ ایمان کا عطف علم پر کیا کتاب پر کسی پر نہیں
 معلوم ہوتا کہ عالم الایمان یا عالم علم الایمان ہر دوسرے کہ ایمان خود علم پر کویدگی کے ساتھ
 اور ایسی ہی حال ہر میں تحقیق الشریعت والرضوان کا اگر رضوان سے مراد اسباب ضائع آگئی ہر
 تو حقیقت اور شریعت اسکو جامع ہر پس عطف رضوان کا بجز رستی اسجاع کے بے معنی ہر اور اگر
 مراد یہ ہر کہ میں معنی لفظ رضوان کا ہوں تو کچھ حاجت بیان کی نہیں ہر کہ سب جانتے ہیں غرض کہ
 کلام کسی درجہ بلاغت کیا بلکہ محاورہ اور روزمرہ سو حقان عرب کے بھی مطابق نہیں ہر پس اس
 کلام کو ساتھ کلام قرآنی کے جو نسبت ہر وہی نسبت ہمدی جو پیوری کو ساتھ حضرت رسالت کے
 ہر او نسبت کلامین میں یہ ہر کہ کلام قرآنی اعلیٰ درجہ بلاغت میں حد اعجاز پر ہر اور یہ کلام بلاغت کے نزدیک
 ادنیٰ درجہ بلاغت سے بھی ساقط اور پتے ہر کہ جو کلام کہ فی نفسہ صحیح الاعراب و مفید معنی مقصود کو
 موافق تواضع و عریٹ کے ہو لیکن لطائف اور خواص زائد سے محروم ہو بظاہر اسکو ادنیٰ درجہ بلاغت
 سے ساقط اور ملحق باصوات الحیوانات کہتے ہیں ولعل ہر مقسم قال اللہ تبارک و تعالیٰ
 عَسَىٰ اَنْ يَّبْتَلٰكَ رَبُّكَ بِمَا كُنتَ تَعْمَلُ اِیْنِ قَرِیْبٍ ہر اور ٹھٹھے تلواری محمد رب تمھارا نفا
 محمود میں تواہب لہ میں لکھا ہر کہ مفسرین کا اتفاق ہر کہ کلمہ عسی کا جناب باری کی طرف سے ہر
 ہر اور کلام ہر اس واسطے کہ کلمہ عسی ال ہر اطلاق پر اور محال ہر کہ جناب باری تعالیٰ کسیکو طرح دیکو اور

دلیل ہر مفسرین و مفسرین

امید وار فرما کہ پھر بروم کھے پس یقینی ہوا کہ حضرت کو اللہ تعالیٰ مقام محمود عنایت فرما دیا اور محمد
 نے کہا کہ غفرتم نے اجماع کیا ہے کہ مقام محمود مقام شفاعت کا نام ہے اور محمود اس واسطے کہتے ہیں
 کہ جیسا یہی حالت اضطرار میں کہ اولین آخرین اہل محشر بقدر اس کے اور سب انبیاء علیہم السلام جواب دے
 دینگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہایت باندھ کر شفاعت کرینگے اور مخلوق کو اس حالت سے نجات دیوینگے
 تمام اولین و آخرین جو دنیا میں آنحضرت کی زبان کھولینگے اور سب انی اور اعلیٰ پر شکست ہو جاوے گا کہ جو قرب
 و منزلت حضرت کو درگاہ ہونے نیاز میں حاصل ہو سکیو حاصل نہیں ہوتا چنانچہ حدیث صحیح امام بخاری اور مسلم
 کی اسپر شاہ عادل کہ ایک خلاصہ اسکا یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ انا سئل ان الناس یوم القیامۃ یخبرون
 برؤا آدمیوں کا ہونے ان قیامت کے تم جانے ہو کہ کس سبب یہ سیادت تکمیل ہو اللہ تعالیٰ اولین
 اور آخرین کو ایکین میں پر جمع کرے گا اور آفتاب کے نکلنے نزدیک ہو جائیگا اور اس قدر غم و سختی ہوگی
 کہ طاقت برداشت کی نہ ہوگی حاکمی اور شفیق و مہربان ہوتے پھریں گے پہلے آدم علیہ السلام کے پاس آوینگے اور
 کہیں گے کہ تم تمام بشر کے باپ ہو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے بنایا اور اپنی طرف روح تم میں پھونکی
 اور ملائکہ کو تم سے مسجد میں جھکایا اور بہشت برین میں تم کو بسایا اور تمہاری شفاعت اپنے رب
 پاس نہیں کرتے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ ہم کس بلا میں گرفتار ہیں حضرت آدم فرماوینگے کہ اے رب
 آج کے روز ایسا غضب میں ہو گا کہ کبھی ایسا غضب میں ہوا تھا اور نہ ہو گا اور نہ ہو گا تو ایک نہ سخت
 ممانعت فرمائی تھی مجھے نافرمانی ہو گئی ہر نفسی نفسی میں اپنے نفس کی بخشائش کی فکر میں ہوں کسی
 اور کے پاس جاؤں جو کے پاس جاؤں پھر فوج علیہ السلام کے پاس آئینگے اور وہاں سے بھی ایسی آفریں ہو کر
 محروم پھریں گے غرض کہ سیرطرح حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کے پاس ان اللہ ایک دوسرے
 کے جاوینگے اور ہر جاے سے اسی قسم کے عذر و حیلے سنکر مالو کر پھرینگے جب فرماوے گا اللہ عسی علیہ
 السلام کے حضرت خاتم المرسلین ہیا اولین و آخرین کے پاس آکر لینگے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 تم رسول اللہ ہو و خاتم الانبیاء ہو اور تم کو تیرے ہر گناہ کے پلے اور پچھلے گناہ سب معاف ہیں اسی اگر تم سے
 بالضرر کچھ گناہ بھی ہو اسہو تا تو پہلا اور پچھلا سب معاف ہو تا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ کس حالت میں بتلا
 ہیں ہماری سفارش کیجیے اپنے پروردگار کے پاس پس چلوں گامین پس آؤں گامین عرش کے اور سجد میں
 کروں گا اور وہ حمد و ثنا خدا تعالیٰ میرے دل کھولے گا کہ کسی پر مجھے پہلے نہیں کھولا ہے اور حکم

ہو گا کہ محمد اور اٹھائے ہوئے جانے کے شفاعت کرو قبول کی جائے گی پس میں سزاؤں کا عرض کروں گا
 اتنی یا رب اتنی یا رب میں اپنی امت کو مانگتا ہوں یا رب میرے الحدیث القصہ اگرچہ اصلاً امت کا
 سوال ہے مگر بظہیر لکے سب خلق کا راستہ نکلے گا کہ اس پیش اور انتظار سے نجات پا کر ہر شخص اپنے
 مقام کو پہنچے گا کہ انتظار اشد من الصوت کہتے ہیں سو فی ایک عالم حضرت کی ثنا خوانی میں مصروف
 ہو گا کہ جان لیو ہو گا کہ اس خوش غصہ آبی میں کہ کسی نبی رسول اور ملک متقرب کو طاقت دم مارنے کی
 تھی حضرت کا وہ جاہ و تہ تھا کہ جو باگسا سو یا گیا اور جو کما موسنا گیا کوئی شخص خدا کے عالم کے پاس
 یہ مقام و منزلت نہیں کھتا جو کہ آپ کو حاصل تھا و کتب حدیث میں بروایات کثیرہ یہ حدیث وارد ہے
 مگر کسی میں یہ نہیں کہ خلق اس حالت میں جیسا کہ غیر ان کے پاس وڑے گی مہدی کے پاس بھی
 آئے گی یا کہ مہدی بھی حضرت کے ساتھ یہ مقام نہیں ہووینگے پس معلوم ہوا کہ اہل محشر سے جانیں گے
 کہ سوائے انبیاء علیہم السلام کے کوئی شخص طاقت اس کام کی نہیں رکھتا ہر مہدی ہو یا مرشد یا ولی
 اس سبب کسی سے سوائے پیغمبروں کے ملحق نہیں ہونگے جب امام مہدی حقیقی کو بھی اس مقام میں داخل
 نہ ہو گا تو مہدی جو پیوری کا کیا حساب ہو اور قطع نظر اسے ان کو و موت فرصت کمان ہو گی کہ خلق
 خدا کے اس حال زار پر رحم کریں یا متوجہ ہو ورنہ وہ اپنی کد خدا کی کی فکر میں نہ پور کر رہے ہونگے چنانچہ
 بیخ فضا میں نکھائے ہوئے محشر میں محمد علی الصلی علیہ وآلہ وسلم اور مہدی نورانی ہونگے کہ نام اوسکا
 محبوب ہو گا اور اگر اس کے انبیاء اور رسول و الواعظ اور اولیاء و شہداء اور حجاج وغیرہم مومنین امت محمدی جلتے
 ہونگے اور امت اس ہاتی کے اس قدر لینے ہونگے کہ ان پر تمام فرقہ مہدیہ سوار ہو گا غرض کہ میدان
 محشر میں کہ خلق اپنے حال میں مبتلا ہر گشت کر کے آگے و الوجلل کے اگر کلیجہ اور جلہ ساتھ نہ بی
 مریم اور بی بی آسیہ کے ہو گا بعد اسکے عرصت میں اگر دو محمد شفاعت کریں گے انتی سبحان اللہ
 خلق اس حال پر نشان میں مبتلا ہو گا افتاب سر پہے اور مجمع اولین و آخرین سے ایک کنشتر
 ہو رہی ہو اور پسینا کیسے کھٹھنوں تک کیل کر تک کیسے موندہ تک اور دوزخ کو ملا لگا چھینکر
 سامنے کر دیں کہ اوسکے شعلے اور سوزش شعلہ و تکلیف دے رہے ہوں و سوقت ان
 بزرگوار کو اپنی شادی سوچھے اور شفاعت کو شادی کے بعد پر رکھیں اور حضرت خاتم الرسالت
 اور دوسرے انبیاء کا حال تو معلوم ہوا کہ انبیاء اپنے اپنے نفسوں کی فکر میں ہیبت آبی سے بڑے

مہدی جو پیوری کا کیا حساب ہو اور قطع نظر اسے ان کو و موت فرصت کمان ہو گی کہ خلق
 خدا کے اس حال زار پر رحم کریں یا متوجہ ہو ورنہ وہ اپنی کد خدا کی کی فکر میں نہ پور کر رہے ہونگے چنانچہ
 بیخ فضا میں نکھائے ہوئے محشر میں محمد علی الصلی علیہ وآلہ وسلم اور مہدی نورانی ہونگے کہ نام اوسکا
 محبوب ہو گا اور اگر اس کے انبیاء اور رسول و الواعظ اور اولیاء و شہداء اور حجاج وغیرہم مومنین امت محمدی جلتے
 ہونگے اور امت اس ہاتی کے اس قدر لینے ہونگے کہ ان پر تمام فرقہ مہدیہ سوار ہو گا غرض کہ میدان
 محشر میں کہ خلق اپنے حال میں مبتلا ہر گشت کر کے آگے و الوجلل کے اگر کلیجہ اور جلہ ساتھ نہ بی
 مریم اور بی بی آسیہ کے ہو گا بعد اسکے عرصت میں اگر دو محمد شفاعت کریں گے انتی سبحان اللہ
 خلق اس حال پر نشان میں مبتلا ہو گا افتاب سر پہے اور مجمع اولین و آخرین سے ایک کنشتر
 ہو رہی ہو اور پسینا کیسے کھٹھنوں تک کیل کر تک کیسے موندہ تک اور دوزخ کو ملا لگا چھینکر
 سامنے کر دیں کہ اوسکے شعلے اور سوزش شعلہ و تکلیف دے رہے ہوں و سوقت ان
 بزرگوار کو اپنی شادی سوچھے اور شفاعت کو شادی کے بعد پر رکھیں اور حضرت خاتم الرسالت
 اور دوسرے انبیاء کا حال تو معلوم ہوا کہ انبیاء اپنے اپنے نفسوں کی فکر میں ہیبت آبی سے بڑے

ہو گئے اور آنحضرت خلق کے بچانے کی فکر میں سات روز تک مسجد سے مین پیرے ہوئے کہ اس وقت
 شادی و فیصل سواری اور کہاں وہ حضرات نظر میں نہ تھا۔ ان غم محنت کشان پیش از خود ہوتے
 آپ می نالہ لڑان باری کہ بر پشت پلست بہ نبی آدم اعضاء یکدیگر بندہ کہ در فریش زیک گویند
 تو کہ محنت دیگران نے غم و نشاءیکہ نامت نہند آدمی + طرہ یکہ ہاتی کسی روایت میں اور علم کے
 مرکب میں سلفے میں نہیں آیا تھا شاید کہ ماورایا یورپ دکن سے گیا ہو گا کہ وہاں کے عالم کارنگ
 دیکھ کر نوری بن گیا ہو گا غلط گما میں نے ہونام اوس ہاتی کا تھا کہ اصحاب فیل کے ہاتھوں میں کہ
 خانہ کعبہ دھانے کو آئے تھے سب سے زیادہ تو ہی و طرہ تھا اس ہاتی کا بھی وہی نام ہے اغلب کہ
 وہی ہر اور سب سواریاں براق اور بگڑے اور لوٹ اور تخت روان چھوڑ کر ہاتی کے اختیار کرنے کا
 سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ شادی ساتھ بی بی آسیہ جو روضہ عون کے ہر اور پہلا خانہ کہ ہاتی دانست
 کے تخت پر بیٹھا تھا صاحب تک و رافا و خود ہاتی پر بیٹھے ہو کیا فخر و ترجیح ہوئی اور آسیہ اسطے نام
 مودہ و نیکو دانستون پر سوار کیا تاکہ معلوم ہو کہ شوہر خستین اگر برائے خود ایک تخت عاج رکھتا تھا
 یہ وہاں ہر خیال اور بالاکا آج عاج پر سوار کہ تخت فرعون کی اوسکے سامنے گلوں ہمارے ہر علاوہ کہ یہ بی بی
 حضرت عایشہ سے روایت کیا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ ترویج کرے کہ گیس
 ساتھ بہشت میں مریم بی بی عمران اور کثرت خواہ ہر بی بی اور آسیہ غور فرعون کو اور طرانی نے بھی
 کہ یہ تین حضرت مریم اور آسیہ کا زوجہ آنحضرت ہونا روایت کیا جیسا کہ بہت محدثین میں موجود ہے
 پس دونوں بی بیان ہمدی جو بیور کی ماں ہوں میں منطوق اس آیت کے کہ کنز واجدۃ امہاتہم
 یعنی جو روان پیغمبر کی مائیں ہیں ہر مین کی پس شیخ جو بیور کو اپنی ماں کے ساتھ نکاح کر کے
 حلال ہو سکتا ہے کہ یہ تھا شادی کا باندھا جاتا ہے نعوذ باللہ من سوء الفہم لیس خرافات و
 چھوڑ کر دلیل مشتم کامیان کیا جاتا ہے دلیل مشتم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اناسید ولد ادہ یوم القیامۃ واول من یلقی عنہ الفت بد
 واول شافع واول مضجع رواہ مسلم و ابی داؤد یعنی فرمایا حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے کہ میں ہر دار و لادام کا ہون دان قیامت کے اور سب سے پہلے قبر میں سے میں
 مٹھو گا اور سب سے پہلے شفاعت کروں گا اور سب اول میری ہی شفاعت محبت جمل ہوگی

انتہی شرح عقائد میں علامہ تقی زانی نے کہا کہ استدلال اس حدیث سے ضعیف ہی اس واسطے
 کہ اس سے اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ حضرت افضل اولاد آدم سے ہیں نہ کہ آدم سے ملا علی قاری
 جواب کیا کہ اولاد آدم میں بعض بالاجماع آدم علیہ السلام سے افضل ہیں جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام
 پس اس شخص صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جبکہ حضرت آدم کے فضلوں سے افضل ہوئے آدم سے بلاشبہ
 افضل ہوگا اور علاوہ یہ کہ ابن آدم اسے کبھی نوع انسانی ملا ہوئی ہے پس آدم بھی داخل ہوگا
 اس واسطے حدیث شفاعت میں لفظ انا سید الناس کا آیا ہے اور بعض حدیثوں میں جواب کیا ہے
 کہ یہ خبروں میں ایک کو دوسرے پر تفضیل نہ دیو اور کچھ دوسری پر تفضیل نہ دیو اور سب کو لائق نہیں کہ کہیں میں میں اس میں
 سے بہتر ہوں اس کا جواب پانچ طرح سے ہر ایک یہ کہ یہ باہر اس وقت فرمائی ہیں کہ حضرت کو بھی
 معلوم نہ ہوا تھا کہ میں افضل سے ہوں دوسرے یہ کہ تواضع اور انکساری سے فرمایا ہے یہ کہ
 اس تفضیل سے منع فرمایا ہے کہ جس میں دوسرے انبیاء کی تفضیل اور اسے ادبی ہو جو حق تھے یہ کہ ان تفضیل
 سے نہ فرمائی کہ جس میں جھگڑا اور خصومت اور کچھ آپس میں یہ کہ نفسیت میں تفضیل نہیں ہے
 بلکہ تفضیل خاص انصاف و فضائل کے میں نہ اور نہ ہی کہ تفضیل نفسیت پر ہے اور عقائد تفضیل کا
 تو ضرور ہے کہ قرآن شریف میں ہے کہ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مَّا تَلْقَوْنَ فِيهَا
 بَعْضُ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَلِيْلَ مَعَهُمْ عِزٌّ اَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم اَنَا سَيِّدُ الْاُمَمِ لَوْ اَدْبَعُ اللّٰهُ الْقِيَامَةَ وَلَا فُحْصَ وَهَيْدِي لَوَادِ الْحَمْدِ وَلَا فُحْصَ
 وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ اَدْبَعُ مِنْ سِوَايَ اَلَا تَحْتَ لَوَايَ الْحَدِيثُ مَا لَا التَّرْمِذِيُّ يَسْنِيْ فَرَمَا رَسُولُ اللّٰهِ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم کہ میں سردار اولاد آدم ہوں ان قیامت کے اور نہیں ہے یہ بات کچھ غرض سے بلکہ یہاں
 نعمت الہی کا نام ہوں یا کہ مامور ہوں اس امر کے اظہار کا تاکہ اسکے موافق لوگ اعتقاد رکھیں اور میرے کلمہ
 اور تصرف میں ہوگا نشان حمد کا اور نہیں ہے یہ بات کچھ غرض سے اور نہ ہوگا کوئی سبب اور نہ آدم اور نہ
 آدم مگر سبب بچے نشان کبر کے ہونگے اور تخصیص ان قیامت کی اگرچہ ان سرداروں میں سب کے
 دنیا اور آخرت میں ہیں اس واسطے کہ اس روز سیادت اور سرداری آپ کی ملے خلاف اور بلا نفع ظاہر
 ہوگی بخلاف دنیا کے کہ یہاں ملوک کفار و فاجر ہوں وہ نہ شرع بھی کہتے ہیں جیسا کہ مَالِکِ نَوَیْعِ
 الدِّیْنِ اَوَّلِیْنِ الْمُلُکِ الْیَوْمَ لِلّٰہِ الْوَحْدِ الْقَهَّارِ کے معنی ہیں یعنی اگرچہ آج بھی مالک اللہ تعالیٰ ہی ہو

ملک الوسیط کا لیکن چونکہ بعضے مجازاً اپنی طرف بھی نسبت کرتے ہیں اس لیے نسبت بھی منقطع ہو جا
 گی فائدہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت افضل ہیں سب خلق سے اس واسطے کہ مذہب
 اہل سنت کا یہ ہے کہ آدمی افضل ہے ملائکہ سے اور آنحضرت مہربان سے حدیث کے سبک و سبوت افضل ہیں
 اور شیخ فخر صاحب جو سنواری بھی آدمی ہیں و لیل و نعل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال فاکسی حدة من حل الحجة ثم اقوم عن بین العرش لیاخذ
 من الخلاق یقول ذلک المقام غیر مراد الہ الذمذی یعنی فرمایا خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے پس پہنایا جو کجا محکم ایک لباس لباسوں بہشت پھر کھڑا ہو گا میں سید جانب عرش سے کہ کوئی
 شخص غلو قاتل آئی میں سو ابرے اس مقام میں نہیں کھڑا ہو گا اب غور کیجیے کہ شیخ جو نیو بھی تھا
 آئی ہیں ہیں و نکو بھی یہ مقام میں ہو گا و لیل و نعل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال اذا سمعتم المؤمن یقولوا مثل ما یقول ثم
 صلوا علی فانہ من صلی علی صلوة صلی اللہ علیہ بها عشترا ثم سلوا اللہ لی الوسیط فانہا
 منزلہ فی الجنة لا تنبغی الا عبد من عباد اللہ وارجوا ان اکون انا ہون من ہمال لی الوسیط
 حلت علیہ الشفاعة رواہ مسلم یعنی فرمایا حضرت رسالت مآب نے جب سنو تم مؤذن کو اذان
 پس کہ تم صیاد کہ وہ نہاں پھر بعد اذان کے درود بھیجو پھر سلیکے کہ جو شخص مجھ کی یاد درود پڑھتا ہے اس کا
 اوپر سر ہاں رحمت بھیجتا ہوں پھر مانگو اللہ تعالیٰ سے میرے واسطے وسیلہ اس واسطے کہ وہ ایک مقام ہے بہشت میں
 کہ نہیں لائق ہے کہ ایک بندے کے واسطے نہنگان خدا میں جتنا اور میں پیدا رکھتا ہوں کہ وہ بندہ میں
 ہو و ان پس جو شخص کے مانگے گا میرے واسطے وسیلہ اور سے گی اور پھر شفاعت تمہاں لینے میں لکھا ہے کہ
 عمار الدین بن کثیر نے فرمایا کہ وسیلہ نام ہے ایک نہایت عالی مقام کا جنت میں کہ تمام کمالات بہشت
 قریب تر عرش کے ہے اور وہ ہے رسول خدا کا بہشت میں کہ اس کی درجہ رفیع اور بعض فضائل بھی کہتے
 ہیں اور بعد ایک ورق کے او میں ہے کہ قول اللہ تعالیٰ کا طوبی کہہو و حسن مآب طوبی نام ہے ایک
 درخت کا کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے بویا ہے اور لبالب وسیلین اوگتے ہیں و شافعیان و مسلکی
 و یلوارون بہشت کے باہر نظر آتی ہیں اور جڑ اس درخت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم لکھ میں ہے اور ہر
 مومن کے گھٹن ایک شاخ و سلکی ہو پھیتری تاکہ ہر ولی کا حصہ حضرت کے پاس سے ہو و اسے حضرت

حضرت رسالت کے خاص کان بہشتی فرمایا کہ جس کو وسیلہ اور دعا فرماتے ہیں وہ جنت
 جنت کے ساتھ ہو گا

نے بہشت کو بخش دیا پس ہر ہر ولی کو جو نعمت بہشتی حاصل ہے حضرت کو وہ حاصل ہے اس واسطے
 ولی نے جو نعمت پائی ہے وہ دولت پر وہی آنحضرت کے پائی ہے ایسی ہی ایسی خوشی کو بھی دیا کہ جو خدا
 کسی دوزخی کو یا ایسی ہی دوزخ میں شریک ہو انتہی یہ اشارہ ہر طرف اوس حدیث کے کہ مسلم نے ابو ہریرہ
 روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ من دعا الی ہدی کان لہ من الاجر مثل اجر من
 تبعہم لا ینقص منک من اجرہم شیئاً ومن دعا الی ضلالہ کان علیہ من الاجر مثل
 اتاام من تبعہ لا ینقص ذلک من اتاامہم شیئاً یعنی جس نے خلق کو بلایا وہ اس حدیث کے
 اوس کا و اس کے پیروں کے برابر ثواب ملے گا اور اسی کچھ ان کے ثواب کو نہرو جائیگا اور جس نے بلایا طرف
 گمراہی کے اور اس کے پیروں کے برابر گناہ ہووے گا اور یہ بات کچھ ان کے گناہوں کو کم کرے گی یہ بھی ایک
 دلیل قوی ہے و فضیلت حضرت رسالت پر کہ تمام امت مہدی وغیرہ کا ثواب حضرت کی ذات جامع الکمالات
 میں مجتمع ہے اور ثواب ذاتی علاوہ اسکے ہیں چند ورق پیشینہ اس کی بحث ہو چکی ہے اور مواہب لے نہیں لکھا
 کہ آیت وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ
 وَالضَّالِّينَ وَالشَّهَادَةِ وَالصَّالِحِينَ یعنی جو شخص کراعات کرے گناہ خدا و رسول کی وہ اوں
 لوگوں کے ساتھ ہونگے کہ جن پر حق تعالیٰ نے انعام کیا ہے کہ انبیاء اور صدیقین اور شہداء و صالحین میں
 اور صحیحین کی روایت ہے کہ انت مع من احببت یعنی تو اس کے ساتھ ہو گا کہ جسے محبت رکھتا ہے اور
 سوا اسکے اور احادیث اس ضمنوں کی ہیں ان سے بکریہ طلب نہیں ہے کہ اطاعت کرنے والے اور محبت رکھنے
 والے پیروں کے ساتھ ایک جے میں ہونگے ورنہ لازم آئے کہ قافل و مفضل اور خادم و مخدوم ہر ایک کا
 کیسے گزرا جائے نہیں ہے بلکہ وادیہ ہر کیلوگ جنت میں اس وضع پر ہونگے کہ ہر ایک و سر کیو دیکھنے کی اور ملاقات
 کرنے کی قدرت رکھتا ہو گا اگرچہ مکان و سر کیو عالی اور غریب بلند ہو اس واسطے کہ جب حجاب دور پر وہ
 اوٹھ گیا تو ایک و سر کیو شاہد و سر کیو ہر معنی میں اس معیت کے و لیل و واز و مع عن ابی
 ابن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامۃ کنت امام الذلکین
 و خطیبہم و صاحب شفاعتہم غیر فخر و الہیہ فی فیئ فرمایا حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب ہو گا دن قیامت کا ہو گا میں امام پیروں کا اور خطیب آپ کا اور صاحب عت
 ان کا بلآخر طریق امتدلال اس حدیث سے یوں ہے کہ حضرت امام انبیاء ہوں ایمان سے ثابت ہوا

اور انبیاء باجماع امت اور بمقتضائے آیت اِنَّ اللّٰهَ اَصْطَفٰی اٰدَمَ وَنُوْحًا الْاٰیۃ کے افضل میں نبی
 آدم بلکہ عالم پس حضرت بھی امام اور افضل میں ہے ولبیل سفیر و مہم عن انس قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا اول الناس خروجا اذا بعثوا وانا اقلہم اذا وفدوا وانا
 خطیبہم اذا انصبتوا وانا مستشفعہم اذا حبسوا وانا مبشرہم اذا ايسعوا للکرام
 والمفاتیح یومئذ یدی ولواء الحمد یومئذ یدی وانا اکرّم ولد آدم علی ربی بطون
 علی الف خادم کا نہم بیض مکنون اولوئی منثنی رواہ الترمذی والدارمی یعنی فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ میں ہر ایک سے پہلے تو بہ نکلوں گا جب کہ اوٹھائے جاویں گے
 اور میں گے چلوں گا اور کو جب کہ خدا کے پاس آویں گے اور میں ان کی طرف سے خطبہ خواہی اور
 معذرت خواہی کروں گا جب کہ وہ جہان ہو کر چپ ہو جائیں گے اور مجھے شفیع ہونے کے خواہان
 ہوں گے جس وقت کہ میدان موقع میں ہے کہ جاویں گے اور میں خوشخبری سنائے والا ہوں گا جس دن
 کہ انا امید ہو جائیں گے کہ امت اور کنبیان اوس دن سے کاتھ میں ہوں گی اور نشان حمد کا اوس دن
 میرے ہاتھ میں ہو اور میں بزرگتر اور آدم کا ہوں اپنے پروردگار کے پاس پھر نیکی کے اطراف
 ہزار خادم مانند ان دون صاف اور محفوظ کے یا نہم متوتیون کہہ کر ہونے کے ولیل چہار و ہم
 انا اول من یخرج حلتی الختہ فیفتخرہ اللہ لی فیدخلینہا معی فقراء المؤمنین وان
 اکرم الاولین والاخرین علی اللہ وکافی نبی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ میں
 سب سے اول حلقے روانے بہشت کے ہلاؤں گا پس کھولے گا اللہ تعالیٰ واسطے میرے چہرہ داخل کرے گا
 جہاں وہیں اور میرے ہمراہ فقرائے مومنین ہوں گے اور میں اکرم و افضل اولین و آخرین کا ہوں اللہ
 تعالیٰ کے پاس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلواتہ وسلامہ ادا ابد ایدہ اکر ہی ایک بڑی حدیث کا
 کہ ترمذی اور مارم نے روایت کی اور شکوہ میں بھی موجود ہے اس قدر آیات و احادیث مسلمان
 با ایمان کہ واسطے کافی ہیں اس لیے اس قدر پر پس کیا ورنہ رسول کے اس کے اور بہت احادیث اس مضمون کی
 بہ روایات مختلفہ کتب حدیث میں موجود ہیں کہ اگر کسی کو ایو نکو جمع کر کے دیکھا جائے تو تو اترا معنوی
 ہو جائے خواہ جس کی بہات کہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل الناس میں اوس کی آدمی المؤمن
 اور آخرین میں حضرت کے کہتے کے برابر نہیں ہوا احادیث متواتر المعنی کہ دلیل قطعی ہوتی ہاں باجماع

اہل اسلام کو وہ بھی دلیل قطعی ثبوت ہو گا خاص صحابہ حضرت کے اس پر ترقی کر کے حضرت کو تمام اہل زمین اور
اہل آسمان سے بھی افضل جاننے میں چنانچہ مشکوٰۃ المصابیح میں بروایت دارمی کے عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ عنہما سے یہ روایا مذکور ہیں کہ ان اللہ فضل محمد اہل اللہ علیہ وسلم علی الانبیاء
وعلی اہل السماء الخ یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ نے فضیلت دے دی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پیغمبروں پر
اور اہل آسمان پر اور پیغمبروں پر نبی آدم سے افضل میں باجماع اور بات مذکور الصدیر میں حضرت
سبب افضل ٹھہرے مگر فرقہ محدود یہ عجیب قوم ہے کہ کتابیں انکی بھی ہیں اس مطلب کے بارے میں عقائد کو
مرد کے اقوال کو ہی مخالف اجماع اور دلائل قطعیہ کے نہیں ہیں حالانکہ صد ہا باتیں انکی مخالف
اجماع اور نصوص قطعیہ میں چنانچہ مقامات گذشتہ میں بخوبی ظاہر ہو چکا اور اگر بھی انتشار اور گنگا
قولہ اور پھر یہ حکم عام ہے نور الانوار میں مذکور ہے کہ مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے کہ ہر عام ظنی میں کمال
کوئی کوئی فریضہ اگرچہ چیم ہفت نہ ہو میں اس عام واجب کے لیے عمل کو اعتقاد کو مثل خبر واحد و غیر
کے انتہی ہاں امر اختلافی میں المجتہدین ظنی ہی بالاتفاق اب بنا ہر اس مسئلے کے ہو یا حکم ظنی نہ یقینی
جواب اگر یہی مطلب امام شافعی کا ہے جو کہ تم سمجھے ہو تو تم کو لازم ہے کہ بیان کرو اس عام سے کہ
اللہ بَشَلِّ شَیْءٍ عَلَیْہِ وَاَللّٰہُ صَافِی السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ کَوْسَاوَرٍ مَّخْصُوصٍ بِاَوَّلِ اَشْہَامِ رَحْمَۃِ
رحمۃ اللہ علیہ کا مقام تو نہایت عالی ہے سو تمہارا کوئی ظنی مسلمان بھی کہو گا کہ کسی شے کو اللہ تعالیٰ
نہیں جانتا ہو یا کوئی چیز آسمان زمین میں ایسی ہے کہ اللہ سبحانہ اس کا مالک نہیں ہے تعالیٰ اللہ عن
ذَٰلِکَ عَلَوا کبیرا حقیقت حال یہ ہے کہ میان محدوس کے اپنے مطلب کی وحدہ میں اندھا دھند کر کے
غلط بحث کر دیا مشہور چون غرض مدہر لو پیشہ شدہ ہند جلال ذل السکویدہ شدہ ہند ناگزیر اچھی دلیل
کتابوں اصول میں مانند تحقیق الحسامی وغیرہ کے کرتے توصان معلوم ہو جاتا کہ ہر عام میں ظن نہیں
بلکہ حین عام پر کوئی دلیل عدم تخصیص قائم نہیں ہے اور مسکن اکثر شافعیہ و دیگر ائمہ بعض ہم فرج سے جیسے امام
ابو منصور و ترمذی اور شافعی ترمذی ظنی کہتے ہیں اور ابو الحسن نجی اور ابو جبر جصاص و شافعی عراقی اور
عاصمہ بن خزیمہ قطعی اور یقینی جانتے ہیں اور جس حکم کوئی دلیل اس بات پر وال ہے کہ یہاں اس عام کے جمیع
افراد اور میں اور کوئی فرد اس کا اس حکم عام سے مخصوص خلع نہیں ہے اسکو یہاں سنت بالاتفاق
یقینی اور قطعی جانتے ہیں اور اسی عام ملل کو کلیہ عام عام اور قد خصصہ البعض سے مخصوص کرتے ہیں

کتابوں اور مدہر لو پیشہ شدہ ہند جلال ذل السکویدہ شدہ ہند ناگزیر اچھی دلیل

وگرنہ وہ کلیہ خود اپنے نفس کا مسلط ہو جاوے اب خیال کیجیے کہ کوئی ولی مرتبہ نبی کو نہیں پہونچتا ہوا اس عقیدہ
 عامہ پر کس قدر کثرت سے وائیل قرآنی حدیث و اجماع و اقوال سلف و خلف سے اوپر کے قول کے
 جواب میں مذکور ہو چکے کہ سب الہین اس بات پر کذا اہل اسلام کے نزدیک کوئی فرد اس عام سے مخصوص
 نہیں ہوا کوئی ولی کسی نبی کے درجے کو یا جناب سید العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقام کو نہیں
 پہونچتا ہی پس یہ حکم عام سب شافعیہ و حنفیہ وغیرہم کے نزدیک بالاتفاق قطعی و یقینی ٹھہرا اور یہاں
 مود و یکا طرفی فاسد نکلا قولہ اور پھر دلیل اس حکم کی کتب کلامیہ میں مثل فروع عقائد نسفی کے اس طرح ہر کہ
 انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں مومن ہیں خوف خاتمہ سے مکرم ہیں جی اور مشاہدے سے ملک کامائونہ
 تبلیغ احکام و ارشاد نام سے انتہی ہاں یہ اوصاف حضرت مہدی موعود علیہ السلام کے لیے بھی ثابت ہیں
 شرع شریعت میں بخلاف باقی اولیاء کے جیسا کہ اوائل طحاوی شرح در مختار میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ
 کی تعلیم کے مقام میں مذکور ہے کہ حکم کرے گا مہدی مگر ایسا حکم کہ لایا ہو اس کے فرشتہ نزدیک سے
 اللہ تعالیٰ کے جو بھیجا ہو اسکو اللہ تعالیٰ نسا کہ باز رکھے مہدی کو خطا سے اور یہ حکم مہدی کا وہی شرع پاک
 محمدی ہی الیٰ الٰہی اگر موعود محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زندہ و ظاہر ہو یہ مسئلہ تو نہ حکم کرتے آمین مگر
 موافق حکم مہدی کے انتہی اب بنظر اس دلیل کے نہیں داخل ہو مہدی علیہ السلام اس حکم میں جو
 خلاصہ کلام طحاوی کا یہی ہے کہ مہدی علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ موصول ہو گا کہ او کو احکام میں
 خطا کرنے سے بچاویگا اور یہ کچھ خاصہ حضرت مہدی کا نہیں ہے بلکہ ہر حاکم عادل و قاضی منصف کے ساتھ
 کہ بغیر اپنی خواہش و خواست کے جبراً قاضی کیا جاوے ایک فرشتہ رہتا ہے چنانچہ ترمذی اور ابو داؤد
 ابن ماجہ نے روایت کی کہ کہا انس رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے من
 ابتغی القضاء و سال و کل الی نفسه و من اکرہ علیہ انزل اللہ علیہ مملکا لیسدہ
 یعنی جس نے خدمت قضاء کو خود طلب کیا او سکو او سکی ذات پر چھوڑ دیتے ہیں او جس کو یہ جبر واکراہ
 کسی نے قاضی بنایا او پھر اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ نازل کرتا ہے کہ او سکوارہ راست پر چلتا ہے اور احکام میں
 خطا سے بچاتا ہے انتہی اب اگر مہدی و مومن کے مذہب میں اویسی فرشتے کے اوپر نے سے آدمی پیغمبر
 ہو جاتا ہے تو مہدی جو نبی کیا بلکہ تمام دین کے قاضی و کوشاں یہ لوگ اپنے مذہب کے انبیاء و نبیوں
 بلکہ اور یہ شریعت میں لکھا ہے کہ قاضی برحق کے ساتھ مہنساورائیں و فرشتے رہتے ہیں

کہ اسکو احکام میں راہ درست بتاتے ہیں اور تائید فرماتے ہیں چنانچہ مشکوٰۃ المصابیح میں بروایت سعید
 بن المسیب منقول ہے اب بنی طویق اس مثل کے کہ ہر سر کو سوا سیر ہو یہ قاضی مدفع شمس والاکچہ مدنی
 جو بنو عدی سے بھی پیلے درجے پر ہو اب شاید کہ میان خودی اور سکند و ہر اپنے جانی لنگ اور اپنے ہمدیکو
 اکہ پیچہ بچھیننا اتنا بھی نابل لگیا کہ طحاوی کی عبارت سے یہ کہان نکلتا ہے کہ مدی معصوم ہیں
 مامون ہیں خوف خاتمے سے مکر میں وحی سے اور مشاہدے سے ملک کے مامور ہیں تبلیغ احکام
 اور ارشاد انام کے اور کیسے مومنہ بھر کے کہدیا کہ یہ سب اوصاف ممدیکے لیے ثابت ہیں شرع شریف میں
 وہ کو فسی تمھاری شرع ہی کہ جس میں یہ سب اوصاف ممدیکے واسطے ثابت ہیں اس شرع میں در مختار کیو
 جو شرع بنایا تھا اوس میں تو ان میں ایک بات بھی مذکور نہیں ہے اور نہ شمس کے نازل ہونے سے
 کا مشاہدہ لازم نہیں آتا یہ قولہ سوال اگر یہ اوصاف ثابت ہیں حضرت ممدی علیہ السلام کے لیے
 تو ہوئے حضرت بھی نبی کیونکہ شرع شریف میں نبی ایسے اوصاف والے کو کہتے ہیں اب یہ بات خلاف
 ہر کتاب سنت و اجماع کے کہ بعد خاتم انبیا علیہم السلام کے نبی ہو نا جائز نہیں ہے جو اب طحاوی کی
 مقام مذکور میں مذکور ہے کہ ولیکن حدیث کہ نہیں ہے وحی بعد میر سو یہ حدیث باطل ہے اصل یہ کہ
 حدیث ثابت ہے کہ نہیں ہے نبی بعد میر سو معنی اسکے علم کے پاس ہیں کہ نہ کو گناہی ایسا کہ صاحب
 شرع جدید ہو جو منسوخ کر دیوے اس شرع شریف کو انتہی اب اس تقریر سے معلوم ہوا کہ معنی
 کتاب سنت و اجماع کے بھی علم اہل سنت و جماعت کے پاس یہی ہے کہ نہ کہ تینوں ایک معنی
 وارد ہیں پس اب ہونا ممدی علیہ السلام کا اس اوصاف پر متبع اس شرع شریف کے ہو کر نہیں
 مخالف ہر کتاب سنت و اجماع کا کیونکہ بنا بر معنی مذکور کے نبی شرع ہو شرع شریف سے منع ہے
 نہ نبی متبع ان حضرت متبع ہیں نہ شرع جدید کا طحاوی میں یہ بات مذکور ہے جو اب ضل کہ کج فہمی
 کا علاج نہیں ہو سکتا یہ بیان ممدی جس کتاب پر ہاتھ ڈالتے ہیں ایسا مطلب اس سے نکلتے ہیں
 کہ مصنف کی روح کو بھی اس کی خبر نہ تھی چنانچہ یہاں بھی اپنی عادت کے موافق ایسا کیا کہ آج تک
 اپنے دل کا عمل درپردہ لکھ کر اپنے شیخ کو فقط ممدی پکارتے تھے اب کھول کر ظاہر اپنے مکتون
 خاطر کا ظاہر کیا کہ وہ پیغمبر میں معلوم ہوا کہ محض اتنے واسطے کہ مسلمانوں کو پیغمبر کی جو نہ مدی
 وحشت نہ ہوئے افشاں گزار نہیں کرتے ہیں پیغمبر کی کیا پیغمبر و ان کو افضل جانتے ہیں

عالم بیان نے صاف دعویٰ کیا کہ ممدی جو نبی ہی تھے

چند روز کے اول ایک عالم سنہب کے ملاقات عید کے واسطے آئے تھے میں نے اونسے کہا کہ تم لوگ
اپنے پر کو بیچو اعتقاد کرتے ہو نہایت انگار کیا کہ حاشا کہ ہم بغیر کتے ہوں ہم فقط مہدی جلتے ہیں
بندے نے یہی مقام اس کتاب کا دکھایا نے نامل مصنف اس کتاب کی تکذیب کر لے لگا اور یہ
سمجھے کہ اس بیچنے کے کیا کیا تمھارے سب بزرگواروں نے جیسا تمھارے برابر و مساوی حضرت
خاتم النبیین کے پیغمبر آبا الدین حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علی نبینا و علیہم السلام سے افضل جانا یہ
جائے دوسرے انبیاء کی اور یہ کہ وہ کی زبان پر لگائی ہوئی حدیث جاری ہوتا ہے آدم پر ہر طے کے عہد
اہل سنت حضرت امام بہام مہدی حقیقی کو بھی بغیر نہیں جانتے پس تمھارے مہدی جعلی کو کیا
ماننے ہیں اور خطاؤں کی اسطرت نہیں ہو کہ تم سمجھے ہو بلکہ خطاؤں کی صاحب فائز نہایت سے اور اپنے
صاحب اشاعت سے اور اسے انشرب الوردی فی مذہب المہدی تالیف ملاحی قاری رحمہ اللہ
نقل کیا کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ بعض جمل خفی جو اعتقاد سے کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام تقلید مذہب امام
اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی کرینگے سو اس پر باطل ہے اور جو حکایات اس مقدس میں وضع کی ہیں وہ بالکل
خطا و باحق ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام صفت نبوت پر بڑا ہیں جو شخص ان کے سلب نبوت کا قائل ہو
وہ کافر و یقیناً جیسا کہ امام سبکی نے تصریح کی ہے اس واسطے کہ پیغمبروں سے وہ صفت نبوت نہیں ملتی
ہو نہ حیات میں نہ بعد ممات کے اور امام سبکی نے اپنی ایک تفسیر میں معارف لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام
ہمارے حضرت کی شریعت پر حکم کرینگے موافق قرآن و سنت کے اور اس صورت میں راجح بات ہے کہ
سنت کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہتے واسطے سیکھینگے یا بطریق وحی اور الہام کے اور جو
پوچھگی اور حدیث لا وحی بعدی کی باطل ہونے کی اصل یہ ان کا ہی بعدی سمجھ کر لیکن مخفی اس کے
علمائے نزدیک یہ ہیں کہ کوئی نبی صاحب شرع کہ شرع مہدی کو منسوخ کرے بعد حضرت صلی
علیہ وآلہ وسلم کے حادث نہ ہوگا اور عیسیٰ علیہ السلام پر بعد نازل ہونے کے وحی آنا حدیث نواس
بن سہمان سے سمجھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ سینہ یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام و جال کو رواۃ و شرعی مقام
لے کے پاس قتل کرینگے پھر اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کی طرف وحی بھیجے گا کہ میں اب اپنے ایسے بندے
نکالے ہیں کہ انھیں تمھارے مقابلے کی طاقت نہیں ہے تم اپنے لوگوں کو طور پر لیجا کر محفوظ رکھو اور پھر
ظاہر ہو کہ یقینی یہ ہے کہ وحی الانبیاء کے طرف عیسیٰ علیہ السلام کے حضرت جبرئیل ہونگے اس واسطے کہ یقین

اونیہیں کی ہر اور وہی حق سبحانہ اور انبیا علیہم السلام کے درمیان سفیر ہیں اور کسی فرشتے کے واسطے یہ خدمت ثابت و معرون نہیں ہوتی اور یہ جو مشہور ہو کہ جبریل بعد موت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمین غائر نیگے نے اصل پر لگا وار و ہوا پر کہ جو شخص گہرانت سے تہا ہر اوسکی موت وقت حاضر ہوتے ہیں اور شب قدر میں اترتے ہیں اور جال کو مکے اور مدینے میں داخل ہونے سے مانع ہو گئے آنتہی آباں تقریر سے صاف ظاہر ہے کہ حدیث لابی بعدی کی تخصیص سیواسطے کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا آنا مقرب ہر اور وہ نبی بلا شک ہیں پس فرمانا حضرت کا کہ یہ بعد کوئی نبی نہ ہو گا باین معنی ہو کہ کوئی نبی صاحب شرع جدید نہ ہو گا اور عیسیٰ اور الیاس اور خضر علیہم السلام مانع ہوتے محمدیہ کے ہیں کہ اولیاء امت اور خلفائے حضرت خاتم الرسالت میں محبوب ہیں اور ہر مرامطلا سے اہل سنت کی نہیں ہے کہ سولے انبیاء سابقین کے اور کوئی شخص مہدی یا غیر مہدی پیدا ہو سے اور اسکو مہدی نبوت کا تازہ بعد حضرت خاتمت اب کے ملے سُبْحَانَكَ هَذَا أَهْمُنَا عَظِيمًا اسیواسطے حضرتین کہتے ہیں کہ ادا یت خاتم النبیین سے یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اخیر مت نبی یعنی حضرت کے بعد کسی نبوت ندی گئی نبوت ملنا حضرت سے ختم و منقطع ہو گیا اور بعد حضرت کے ظہور پہلے نبوت پاچے ہیں اگر بعد حضرت کے زندہ بوصف نبوت رہیں کچھ مضائقہ نہیں ہے البتہ کسی نے شخص کو یہ وصف بعد حضرت کے ملنا جیسا کہ مذکور ہے سمجھے ہیں محال ہے بالاجماع کہ کلام آئینی میں کذب لازم آوے لکن تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً قولہ اور بعضے فارسی شرح نصوص حکم میں شخص شیشی ذکر خاتم اولیا میں مذکور ہے کہ تقبید نبوت و رسالت بمشروع اشارت است بآنکہ نبوت و رسالت غیر تشریعی میباشد و آن انیسیت کہ متعلق باشند باہلہم احوال ان کہیہ و اہلہم اربعہ و اہلہم اربعہ و غیر ذلک من غیر ان متعلق بالقرنیہ اور بعثت حضرت مہدی علیہ السلام کی واسطے اظہار اسی حقائق کے ہے کہ قریب مذکور ہو گا جواب نہ صنف نصوص حکم کی یہ مراد ہے نہ اوسکے شارحین کو یہ خیال ہے کہ بعد حضرت خاتم الرسالت کے انبیا پیدا ہوتے ہیں گے جیسا کہ مذکور ہے سمجھے ہیں لکن شیخ اکبر کی اصطلاح میں ایک قسم کے اولیا کو انبیا الاولیاء کہتے ہیں یہاں انبیاء غیر تشریعی سے وہی اولیاء ہیں اور مثل مشہور ہے کہ لا مشاقتی الا اصطلاح یعنی اصطلاح میں کچھ نزاع و تخیل نہیں ہے جسکا دل چاہے سو اصطلاح ٹھہرے اور انبیاء عرفی شرعی ہر از نہیں ہیں چنانچہ صنف موصوف نے

و تخصیص لابی بعدی نبی یعنی خاتم النبیین
 و تصریح لابی بعدی نبی یعنی خاتم النبیین
 و تصریح لابی بعدی نبی یعنی خاتم النبیین
 و تصریح لابی بعدی نبی یعنی خاتم النبیین

اس بات کو فتوحات میں جا بجا بخوبی واضح و مشروح کر دیا ہے چنانچہ فتوحات کے چودھویں باب میں فرمایا
ہیں کہ نبی وہ شخص ہے کہ اُس کے پاس فرشتہ اللہ تعالیٰ کے پاس سے وحی الائی کہ متضمن ہو وہ وحی ایک
شریعت پر کروہ نبی فقط بذات خود اوس شریعت کے موافق خدا تعالیٰ کے عبادت کیا کرے اور اگر
اوس شریعت پر دوسرے کو بھی چیلانے کا حکم ہو تو وہ نبی رسول بھی ہوا اور فرشتے کا آواز و سرج
پر ہوتا ہے کبھی کبھی کے دل پر وحی آتا رہا ہے کبھی صورت جسمی کی طرح کرکان پر یا بصورہ و غیرہ تو اسے جسے
افتخار کرتا ہے اور پیغمبر کو جیسا کہ کان سے معلوم ہوتا ہے ایسی آنکھ وغیرہ قولے حسی سے بھی حاصل ہو جاتا ہے
اور یہ روزہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد نہ کر دیا گیا اب کیسی بات میں نہیں ہے کہ کسی
شریعت ناسخ سے خدا کی عبادت کرے اور عیسیٰ علیہ السلام جس وقت و تربیت کے یہی شریعت محمدیہ پر
حکم کر نیلے اور عیسیٰ علیہ السلام خاتم الاولیاء ہیں اور یہ بھی حضرت کا شرف ہے کہ ان کی امت کی ولایت کو اللہ تعالیٰ
نے ایک رسول مکرّم پر ختم کیا اب عیسیٰ علیہ السلام کو دن قیامت کے دو طرح کا حشر ہوگا پہلے وہ زمین
رسول ہو کر محشر ہوئے اور پھر ساتھ ہی تابع محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو کر محشر ہوئے اور اللہ تعالیٰ
بھی اسی مقام پر ہیں لیکن حالت انبیاء الاولیاء کی اس امت میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کو ایک نبی آتا ہے اور
منظہر محمد اور مظہر جبریل کو قاضی فرماتا ہے کہ منظر جبریل کی نظر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر احکام مشرّع خطا
کرتا ہے اور اس کی کو سناتا ہے اور یہی سبب حاضر ہونے کے سبب کہ کبھی لیتا ہے اور علم فقہین حاصل ہو جاتا ہے
پس وہی مانند اُن صحابہ کے ہوا کہ جنھوں نے حدیث جبریل کے جسد میں اسلام و ایمان احسان کا مذکور ہے
حضرت ابو جبریل کی زبان سے سننے اور صورت مجلس مشاہدہ کی مگر انھوں نے عالم حسن بین دیکھا اور اس
ولی اللہ نے کشف میں مشاہدہ کیا پس لوگ انبیاء الاولیاء کہلاتے ہیں اور کبھی شریعت جدا گانہ آنکھ
حاصل نہیں ہوتی ہے اور یہ سب اے الی اللہ علی بصیرت ہوتے ہیں اور مانند انبیاء بنی اسرائیل کے
شریعت محمدی کو نگاہ رکھتے ہیں اور عالم الناس ہوتے ہیں حال شرع میں مگر فقہاء بعضی بائین کو انکو
کشف ثابت ہوئی ہیں کہ فقہاء و علمائے رسوم کے نزدیک سبب گڑ بڑ اور یوں کے اور طرح پر پوچھی ہیں
نہیں مانتے ہیں اور یہ اولیا بھی باوجودیکہ انکی غلطی پر مطلع ہوئے ہیں اور پروردگار نہیں کرتے ہیں اور نہ
دلیل قائم کرنا لازم جانتے ہیں بلکہ اُن پر اپنے مقام کا چھپانا واجب ہوتا ہے انتہی انھیں صرف فتوحات
کے تہتر وین باب کی شروع میں فرماتے ہیں کہ یہ باب ہی بیان میں انقسام اولیاء اللہ کے اور

بیان میں اور مسائل کے اگر ان کو کوئی نہیں جانتا سو اسے اکابر عباد اللہ کے کہ وہ اپنے زمانے میں ایسے ہوتے ہیں کہ جیسے انبیاء زہد نبوت میں ہوتے تھے اور اوسکو نبوت عامہ کہتے ہیں اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے بعد نبوت نہ منقطع ہو گئی ہے وہ نبوت تشریع ہی نہ مقام اوسکا پس اب کوئی شرع حضرت کی شرع کو نسخ کر گیا اور نہ کوئی حکم پر حلفے گا اور یہی معنی ہیں فرمان حضرت کے کہ رسالت اور نبوت منقطع ہو گئی اب کوئی رسول پہلے میرے نہ کوئی نبی یعنی مخالف شرع میری کے کہ یہ دروازہ بند ہو گیا اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا انرا بلا خلاف محقق ہے کہ وہ اکثر کہ ہماری شرع پر حکم کرینگے شرع جدید لاوینگے اور نہ اس شرع پر چلا دیں گے یہ سب چیزیں ہمارے اشیاء کو چلایا تھا پس معلوم ہوا کہ حضرت کی وار یہ ہے کہ یہ سب نبوت تشریع نہ ہو گئی اور اسی مرتبہ تشریع کو اہل فطرتی اصطلاح میں انحصار ملتا ہے اور اسیکو غیر کسی کہتے ہیں اور جو لوگ کہ نبوت کو کسی کہتے ہیں انکی مراد اوس سے یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس نہ کو ایک مرتبہ مخفی نہ کیا کہ اوس میں اوستی انت کے واسطے تشریع ہر بندہ و سرور کے واسطے اور ہم نے نام نبوت کا اطلاق اس مقام پر اس واسطے چھوڑ دیا کہ لوگوں کو نہ ہو کہ وہ کہتے ہوں اور نبوت تشریع نہ سمجھیں جیسا کہ بعض لوگوں کو دھوکا ہو گیا اور کہتے ہیں کہ امام ابو حامد زکریا کی مایہ سعادت وغیرہ میں ان کتاب نبوت کے قائل ہیں خداوند کہ ابو حامد سوا نہ کو ان عدد کے چھوڑا و راز دیکھے ہوں انتہی انحصار اور ایک شخص باب میں فرماتے ہیں کہ نبوت تشریع و قسم پر ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ اور بندے میں فرشتے کا واسطہ نہیں ہے بلکہ میں جانب اللہ کچھ اخبار اور تجلیات اس کے بارے میں کہ کچھ تحلیل اور ترجمہ کا حکم تو میں نہیں ہوتا ہی بلکہ معرفت الہی اور تصدیق احکام شرعیہ کی حاصل ہوتی ہے الی غیر ذلک درینہ شخص کے و محکوم بہ ہما ہونے متبوع و ماکمل اور اس قسم کے اولیا جو اس امت میں ہوتے ہیں انکو سنت حسنہ نکالنے کا بھی اختیار ہوتا ہے اور جب فرماتے حضرت کے کہ یمن سب سبہ حسد کہ اللہ دین کر دینے لگا اور اسکی اصل احکام مشرور میں موجود ہوا اور کسی خلاف کو یا ہم یا حرام کو حال نہ ٹھہراوین جیسا کہ مال کا سوال صلوة بعد از ان کے اور ہر حدت صغیر و کبیر کے ساتھ طہارت تازہ کرنا اور دو گنا یا اگر ناہیہ وضع کے اور با طہارت بیٹھا اور بعد از فراغ طعام کے دو رکعت پڑھا اور ہر دستہ حسن کہ شائع نے اوسکو میں نہیں کیا ہواں کو لوگوں کی تسبیح اور ترغیب و ترہار اور وسیع کر کے والو کا اجر ان کو ملے گا کہ حکم اللہ اور قطع ہیدا نہیں کر سکتے ہیں در قسم نانی نبوت تشریع کے وہ لوگ ہیں کہ مانند نادمہ کے روبرو ملک کے ہوتے ہیں کہ روح امیں انکی ذات کے حق میں ہوتے

شریعت لیکر کرتے ہیں اور اسی طور پر اونسے خدا کی عبادت کرواتے ہیں و تحلیل و تحریم کرتے ہیں اور انکو رسولوں کی اتباع لازم نہیں ہوتی اور یہ قبل مبعوث ہونے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھا اب اس مقام کا کچھ ترجمہ باقی نہیں رہا مگر مجتہدین اللہ انہی دلیل اجتہاد سے تحلیل و تحریم کرتے ہیں کشف وحی آتی ہے اور صاحب کشف فقط تصحیح شرح محمد کی کرتا ہے اسکو حکم اجتہاد کا نہیں ہر انتہی مخصوص اور بالکلیہ اس میں فرق نہیں کہ فرق درمیان نبی اور رسول کہیے ہر جیسو اسکی ذات خاص کے واسطے احکام اور نبی ہر بار اگر دوسرے کو بھی وہ حکم پہنچانے کا فرمان آئے وہ رسول ہی رہا اگر اوسکی ذات خاص کے واسطے کچھ حکم خاص نہیں ہو تو وہ رسول شخص ہو اگر بعض احکام مختلف اپنے واسطے رکھتا ہے کہ دوسرے کو اسکو پہنچانے کا حکم نہیں ہو تو وہ رسول ہی بھی ہوا پس ہر رسول کو نبی ہونا لازم نہ تھا اور نبی کو رسول ہونا اور انکے دانین بھی تبلیغ احکام کرتے ہیں جیسے معاذ و علی و حیدر رضی اللہ عنہم اور انکو رسول رسول اللہ بولتے ہیں بعض نے واسطہ اور بعض بوسائط اور یہ رسالت منقطع نہیں ہوئی بلکہ جو رسالت کہ منقطع ہوئی وہ اتنا حکم الہی کا غالب بشر پر بواسطہ روح کے ہر گزیدہ و ازہد ہو گیا ہے لیکن اتفاقاً بشر نے اور تعریفات آئیں کسی حکم شرعی کی صحت یا فساد کے بابتیں منقطع نہیں ہو اور ایسی اولیا اللہ کے دل پر قرآن و فرمان تو نہیں ہوا جو دیکھ لو محفوظ ہوتا ہے لیکن فوق انزال شریعت کے چنانچہ منقول ہے کہ باریزید نے جب تک کہ تمام قرآن بطور انزال نہ کر کے حاصل کیا حالت تک انتہی مخصوصا آو رہا تب میں سو ترین میں فرماتے ہیں کہ جان تو کہ ہر کلمہ اللہ تعالیٰ کی طراقت الہام ہے نہ وہی اسلئے کہہ سکتے وحی کا ساتھ ذات رسول خدا کے منقطع ہو گیا اور وحی قبل حضرت کے تھی و لکن افرحی الذیات و الی الذین مرت قبل الذیات اور کوئی خبر الہی اس باب میں نہیں آئی کہ بعد حضرت کے بھی وحی ہوگی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی مانند اولیائے اس امت کے کشف الہام ہوا کر گیا اور اس الہام میں کچھ شبہ جان بصری کا نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ اخبار الہی ہو واسطے فرشتے کے اور بلا واسطہ بھی ہوتا ہے اور فرق نبی اور غیر نبی میں یہ کہ نبی اور رسول وقت وحی کے فرشتے کو مشاہدہ کرتے ہیں اور بریت بصر رکھتے ہیں اور غیر رسول اوسکے اشارہ معلوم کھتے ہیں اور بریت بصری نہیں رکھتے ہیں انتہی مخصوصا اور اباب میں سوچو کچھ کے وصل میں فرماتے ہیں کہ پہلے اصحاب میں بعضے مانند امام ابو حامد غزالی وغیرہ کے ادھر گئے ہیں کہ فرق درمیان نبی اور ولی کے اتنا فرشتے کا ہے

الہام اولیاسے محدثین میں بالکل تکلیف نہیں پڑا اور جب تشریح ان سب نبیات عرفی کو عام ہوئی تو غیر
 تشریح میں فقط اولیادہ گئے وہاں حد فیدہ اور ولایت چونکہ کسی پر نہ بہت اولیادہ گئے ولایت پر بھی
 کسی نے ہوئی اور یہ میں مراد و طے کلام امام غزالی کا بھی درست ہو گیا اور نہ نبوت عرفیہ جسکی تعویض خاص ہے
 میں ہرگز کسی نہیں پڑا ورنہ میں اسکو تشریح کے ایک اور بھی فرق ہو کہ نبی پر جب کہ فرشتہ اترتا رہا
 وہ اوس فرشتے کا سعادہ اور شہادہ بھی کرتے ہیں اور ولی پر اول تو فرشتہ نہیں ورنہ ہر ایک بلا واسطہ
 الہام ہوتا ہوا اگر اترتا تو ولی اوسکو رویت دہر سے نہیں دیکھتا ہر ایک فقط آثار معلوم کرتا ہوا
 صاف معلوم ہوا کہ شیخ اگرچہ اسد علیہ کے نزدیک بھی یہ بات ٹھہری ہے جو کہ تمام مسلمانوں کے نزدیک ہوا
 مہدیوں کی سچے تمام جہان الی ہرید اللہ فوقہ لکھا عتس شد شد الذلار علما وہ یہ کہ مہدی نے اتر
 کرتے ہیں کہ مہدی جو نبیوں نبی غیر تشریح میں اور نبی تشریحی ہونا بعد حضرت خاتم الرسالت مخالف ہر نص
 قرانی کا کہ ما کان محمد اباً احدا من قبہ لکھ و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین ہر اور مخالف
 احادیث صحیحہ کا کہ نبی بعد کے ہر مہدی پر کہ یہ بعد کو نبی تشریحی نہ ہوگا اور مخالف ہر اجماع صحاح
 اور سائر مسلمین کا کہ اصول کے موافق ہر اجماع علیہ کا کافر ہونا ہر اور باہن ہر مہدی جو نبی نہ ہو
 تشریحی نہ ہے ہر اور ہرگز نہیں سمجھتے کہ نبی تشریحی کسکو کہتے ہیں اب یہاں فقط شیخ کہہ کہ کلام مذکور العبد
 کہ اسے مہدی اترے کہ اس کے موافق جو کچھ انھوں نے لکھا ہر لوح محفوظ کے موافق لکھا ہر معنی تشریحی کے معانی
 کہ کرنا ہے قیامت کے چودھویں باب میں فرماتے ہیں کہ نبی وہ شخص ہر کہ اس کے پاس فرشتہ اترے
 پاس وحی الہی کہ متضمن ہو وہ وحی ایک شریعت پر کہ وہ نبی فقط بذات خود اوس شریعت کے موافق
 خدا تعالیٰ کی عبادت کیا کہ انتہی عبادت خدا تعالیٰ کی امتثال اور اور اجتناب نہیں ہوتی ہر پر
 مطلب ہوا کہ وہ وحی متضمن ہو کہ امر و نہی پر کہ وہ نبی اوس امر و نہی کے موافق عبادت کیا کہ اوس
 امر و نہی کو شریعت فرمایا اور نہ تو میں باب میں فرماتے ہیں کہ جو نبوت کہ بعد رسول خدا کے منقطع ہو گئی
 ہو وہ نبوت تشریحی ہی نہ تمام اوسکا پس لکھ نبی شریعت حضرت کی شریعت کو نسخ کرے گا ورنہ کوئی حکم چھوڑے گا
 انتہی معلوم ہوا کہ حکم چھلنے کو شریعت کہتے ہیں اور شریعت کے معنی ہڈانے کے ہیں وہ مثل کے قاسم میں پڑ
 ہر کہ شریعت لکھ کہ سن پس نسخ کو اسواسطے ذکر کیا کہ اوس میں بھی حکم ہوتا ہے کہ جیسا کسی حکم نسخ
 کیا اور اسکی اباحت کی بالاعتقاد فرضیت کی نہی ہوئی اور نہی بھی حکم ہر اسواسطے کہ حکم نسخ کی نہی

حقین میں تشریح کا انتہی استقامت اور خصوصیت سے مخالفانہ مہدیوں کے

ہیں خطاب اللہ المتعلق بالفعال العباد علی وجه الاستقصاء أو التخصیص أو الوضع کو اور وہ امر نہی
 و نفی کو شامل ہے نہی ثابت ہو کہ اگر تشریع کا امر نہی ہو تو نہی میں باب میں انبیاء علیہم السلام کی تشریع
 میں فرماتے ہیں کہ روح الامیں و فی ذات کے حق میں فیہ تشریع لیکر اور نہی میں اور وہی طور پر اسے
 خدا کی عبادت کرواتے ہیں اور تحلیل اور تحریم کرتے ہیں انتہی یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ تحلیل و تحریم
 اور امر و نہی کو جو عبادت کی بنا پر تشریع کہتے ہیں اور ایک سو اٹھ سو تین باب میں فرماتے ہیں
 کہ جو رسالت کہ متعلق ہو گی وہ اثرنا حکم الہی کا قلب بشر پر بواسطہ روح کے ہو گی یہ دروازہ بند ہو گیا کہ
 لیکن ان الفاظ بلا تشریع اور تشریعات الہیہ کسی حکم شرعی کے صحت یا فساد کے باب میں منقطع نہیں ہوا
 انتہی یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ حکم جدید کے اور نہی کو تشریع کہتے ہیں اور حکم قدیم کی تشریع
 اور تصحیح ہو جانا اس کو ان الفاظ بلا تشریع کہتے ہیں اور سوائے اسکے اور مقامات فتوحات کے اس
 مطالبہ دال میں اور فصول الحکم میں نہایت صراحت سے نص غزیری میں فرماتے ہیں کہ وذلك
 انما یعملہ ان الشرع تکلیف باعمال مخصوصہ او نہی عنی اعمال مخصوصہ انتہی یعنی شرع
 ایسا کہ ہم کہو چہ اعمال مخصوصہ کرنا یا چہ اعمال سے نہی اور منع فرماتا ہے صحت معلوم ہوا
 کہ امر و نہی کو تشریع کہتے ہیں اور یہ بات حضرت خاتم الرسالت کی ذات بالکالات پر ختم ہو گئی کہ بعد
 حضرت کے کوئی نبی یا ولی امر و نہی ایجاد کرنے کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ واسطہ حکم اور نہ تاج و تخت
 کے باب ایک سو چھپن میں لکھا ہے کہ اولیاء اس امت کو صفت حسنہ بطور استحباب کے لکھنے کا اختیار نہیں ہے
 مگر حکم قطعی ہر گز پیدا نہیں کر سکتے ہیں انتہی یہی مضی میں انقطاع تشریع کے تنویر سے کفر و ہمت
 نہ کر سکتے خلاف کرتے ہیں یعنی جلتے نہیں کہ ہمدی جو نبی کے احکام مثل احکام قرآنی کے فرض ہیں
 اور وہ جہت قدر چاہیں فرض واجب و جہاں کہتے ہیں اور ان کے کلی فی فرضوں پر الحاکم کرنے بلکہ عمل
 انہوں سے کفر لازم آتا ہے چنانچہ سوا اینچ نماز کے چھٹی نماز فرض کی کہ وہ دو گاتہ تالیف و بیانات مضبوط
 ہے اور تیس فرضوں سے ہمدی کی زبانی مقرر پائے اسکی تصدیق کے واسطے سارا یہ انجی کا نقل کیا
 جاتا ہے وہ یہ ہے بسو ابدال الرحمن الرحیم منکد سید انجی ابن عباس سلام اللہ علیہم و علیہم اجمعین ہمدی علیہ السلام
 واضح دلائل ہر بار کہ حلال احکام حکمات ہمدی کہ در عقیدہ ہنگام میان ہمدی خود نہی مذکورہ مجموعہ سی
 حکم اند بعض اراں فی النص اعتقادی و برخی فی النص علمی اند اما احکام فی النص اعتقادی کہ ہر صدق را

و قد صرح فیما قبل میں کہ اگر تشریع کا امر نہی ہو تو نہی میں باب میں انبیاء علیہم السلام کی تشریع
 اور نہی کو شامل ہے نہی ثابت ہو کہ اگر تشریع کا امر نہی ہو تو نہی میں باب میں انبیاء علیہم السلام کی تشریع

برای اعتقاد و انتقار فرض است و بجز اعتقاد بران چاره نیست بعد از این تفصیل اول تصدیق موری
 با محبت نمودن دوم منکر نمودن را که در کتب معتزله و مسویه انجمن حق در اینست چهارم همدی را بسط
 هر روز و تعلیم از خدا و اینست پنجم تمام احکام همدی را ثابت باطل نمودن ششم منکر یک حرف از ایمان نمودن
 عند الله یا خود استنتم هفتم صحت حدیث نبوی بر یافتن کتاب خدا و جمال همدی استنتم هشتم ایمان
 آوردن اطاعت کردن هر کسی از روز منقاد ثابت و اینست نهم موافقت چهار صفت یعنی حجت آخر
 و ایند و قتال نشان تصدیق و اینست دهم مخالفت حجت و محبت کفر نفاق و اینست یازدهم در صحت قبول
 و مرد و پیش همدی و معود حق و اینست دوازدهم حکم محمد و انفسان و بر آن مخالفت بیان همدی و اینست
 و اینست شانزدهم بر اعمال و بیان همدی را تعلیم خدا و باطن مصطفی علیه السلام و اینست چهاردهم تقید عمل
 بر نماز و بیاید از این چهار و اینست پانزدهم خصصیت بعثت همدی برای ظاهر کردن بیان نمودن
 احکام و ولایت محمدی و اینست شانزدهم در حدیث آن علیها السلام که این بیان بان همدی ثابت و اینست
 وقوع دیدار خدا در دنیا جائز و ممکن است پس ایمان است خدا و اینست نوزدهم با وافی و درج حکم که این
 قرآن و اینست بیستم و عده و درج بار و دنیا حکم که اینها حق و اینست بیست و یکم هر چه برای اینها احکام و اینست
 در باب اعتقاد و اینی اگر نظر بر و تفکر از اینها ظاهر می شود تحت همین یا مندرج یا بی و الله اعلم بالصواب
 و اما احکام فرائض علی از اینها که هر مومن مرد و زن را بران عمل کردن منتهی بجز اختیار کردن این فرائض
 چهار نسبت و عدد اند بدین تفصیل اول ترک دنیا کردن دوم حجت و طعن کردن بیستم محبت با سازقان
 کردن چهارم بر پیریدن عمامه یعنی غلت از خلق کردن پنجم ذکر الله و اوم کردن ششم طلب بیت الله
 هفتم آنکه بیستم یا بیستم دل را در حجاب هفتم بر پنج صفا طالب جهاد که ایمان حکمی بر وجه حصول آن موقوف
 مشرف شدن هفتم جهاد فی سبیل الله از راه و از آهین یا از شمشیر فقر یا نفس شه تو به در حیات پیش از
 غرغره و هر یک بر پنج صفت است حاصل کردن که اقال الله تعالی انما المؤمنون الذین
 اخذوا من الله و جعلت قلوبهم کلاية حتی که طالب صادق بگویند مومن شده است چنانکه رسیدن
 از خوف خدا تعالی و زیاده شدن ایمان بعد شنیدن آیات قرآن توکل نمودن بر خدا تعالی بر جمیع امور
 و نزار پنج گاه بر وقت آن که اگر در آن از آنچه خدا تعالی روزی داده است انفاق کردن یعنی عشار آن که گفته
 او اگر در آن اما احکام علی که بر احکام عقیده نماید و می نمایند آن همه تحت همین ادا و عمل چنانچه مروت و نوبت

واجتماع و ترک عزت یعنی تسلیمی خل صحبت کم لازم و ماند و ترک کردن تعین برات و رفیق در خانکام و انفاق و تبخیر
 و ترود و مرث و ترک جیاد و دنیا و خل سہت و ترک کردن بیرون رفتن از دیار و بیرون آمدن آتش سوزانیدن
 و دست و پا بستہ و دردن نماز و شستن و تحت عزت و خل و ترک سہل کردن از سر جنس یعنی خل و قہل و فعل
 و ترک لذت گرفتار و ترک فتوحی کردن کہ خبر آن پیش از رسیدن آن رسیدہ و خل و خلست و ذکر کثیر کردن
 و ہر دو وقت سلطان اللیل و سلطان النہار محافظت نمون خل کردن و دست کہ با باقی و باقی و باقی و باقی
 پس ہر مصدق را ایمان آوردن اعتقادہ شستن و عمل کردن بر آن از تاویل و تخیل آن و بیرون فرض
 عین ہمت زیر اگر صحبت این احکام اجماع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم متفق شدہ اند برین جملہ بنام
 اعتقاد ایمان آئینہ اند چنانچہ بندگی میان سید و بندہ شریف و مودہ اندام طالبان حق کہ مہدی را گویند
 اید معلوم باقا آخر انقضاید و دست بڑایمان آوردن برین جملہ احکام اعتقادہ شستن و عمل کردن این
 و در بیرون از تاویل و تخیل آن شمار و گر وہ مہدی بمانند و امید داری فلاح و نجات ہم نیست حتی
 با فطرہ رسالت تمام ہوا و کتابت بدہ الازہرین تصنیف سید عبد الرحیم بن سید اسحق بن سید عبدالحی مدظلہ
 میں لکھا کہ سہ اتوان فرض عشر ہو جان کہ یہ ان خدے نغالی کے نام سے عشر فرض کیا ہو اور عشر سہلو
 کہتے ہیں کہ بندہ کی جو کچھ اللہ تعالیٰ نے تھوڑا یا بہت مال کسب یا بلا کسب یا ہر دو سبب و سہولت و سختی کو
 پونہ چار یا عبادت مالی پر مانند زکوٰۃ کے اگر زکوٰۃ اور عشر و مالک و عیدین داخل ہو گا انتہی اور دو گانہ ہند
 المسابقی کے فرض ہونے کی کیفیت سید مصطفیٰ نے اپنی کتاب تالیف سنہ بارہ ہشتاد و تین میں لکھی ہے کہ
 رمضان کی ششائیسویں رات کو بعد عشاء کے یہ ایک حکم ہوا کہ آسمان کی طہریت کچھ جابے دھڑکاہ کی تو دیکھا
 کہ تمام آسمان اہرستین سے ساتھ حور و قصور کے آراستہ کی گئی ہیں اور تمام ملائکہ کھڑے ہیں تب میری
 فرمایا کہ یہ سب ہر سید اللہ تعالیٰ کا امر ہوا کہ میں تجھ کو یہ بتا دوں کہ سید محمد حسین کو رکعت نماز پڑھا کر جیسا کہ
 حضرت آدم نے نماز پڑھی تھی اور حضرت ابراہیم نے نماز پڑھی تھی اور یونس نے نماز عصر پڑھی تھی اور
 عیسیٰ نے نماز صبح پڑھی تھی اور موسیٰ نے نماز عشاء پڑھی تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز پڑھی تھی
 اور تو اب سید محمد شریف میں اس نماز کو پڑھا کر پس اس بزرگ سے اپنے کیا راہ صحابہ کرام سے کہنے کے نماز
 دو گانہ و اکی رکعت اول میں سورہ صبحی اور رکعت دوم میں سورہ قدر پڑھا کر بعد ازاں نماز پڑھی اللہ سبحانہ
 مسکینا و امتنا مسکینا و احسنہ یوم القیامۃ فی ہر ذلک المساکین و محتاجین و ارحم الراحمین

صحبتوں کی کہ نہ صید خانہ صید کرنے کی طرح ہو

کمالات نبوت اور جمیع کمالات ولایت کو اور خاتم اولیا فقط حضرت کے کمالات ولایت کا مظہر ہو جس خاتم اولیا
 کو حضرت رسالت مآب کے ساتھ نسبت جزو کی ہو کل کے ساتھ اور تمام عقلاے عالم کا اتفاق ہو کہ الکل
 اعظم من الجزء اعلیٰ مدیہیات سے ہو اور مساوات جزو کی ساتھ کل کے قسم محالات سے ہو پس مہدی
 لوگ ہر گاہ کہ اقرار کرتے ہیں کہ مہدی فقط ولایت محمدیہ کے منظر ہیں اور رسالت نبوت تشریحی علاقہ نہیں ہے
 ہیں و نہ ذات حضرت خاتم الرسالت کی جامع ان تمام کمالات کی ہو وہ ولی و نبی رسول ہیں پھر عقیدہ تسویہ اور
 برابری کا رکھنا گویا کمال عقل و نقلی کو اپنا عقیدہ بنانا ہو اور شیخ اکبر کی مدیہ ہو کہ خاتم اولیا کہ منظر ولایت
 محمدی کے ہیں گویا کہ خراپہ خیرینہ ولایت کے ہیں اور سلطان اگر اپنے خراپہ کی طرح کہ یہ عیب نہیں ہو کہ
 کہ وہ خراپہ اور سیکہ ہو چنانچہ قیصری رحمۃ اللہ علیہ یہی تمثیل دی ہو اور اس فضل خیریت سے مساوات
 یا برتری لازم نہیں آتی ہر اس لیے کہ فضل کو ہر وجہ فضیلت ضرور نہیں ہو چنانچہ بڑے قیدیوں کے ہفتہ روز
 حضرت عمر فاروق کی تجویز نے حضرت کی تجویز پر ترجیح پائی اور بابر غل کے مقتدین صحابہ کو فرمایا کہ انتم اعلم
 بامو حنیبا کہہ بلکہ قطع نظر کلام نصوص اگر بغور و انصاف دیکھو تو معلوم ہوتا ہو کہ یہاں فضل جزوئی بھی
 نہیں ہر اس لیے کہ فضل جزوئی اس سے کہتے ہیں کہ مفضول میں ایک بات پائی جگہ کہ فضل میں نہ ہوئے
 اور یہاں ولایت محمدیہ ذات قدس محمدی منتقل ہو کر خاتم اولیا میں نہیں آئی و نہ ذات اقدس کا اوصاف
 سے خالی ہونا لازم آئے اور یہ کوئی مسلم نہ کہ حضرت کی ذات وصف ولایت سے معز ہو گئی اور کوئی غلط
 نہ کہ گاہ کہ وصف ولایت کے اراض نفسانی سے ہر ایک محل سے دوسرے محل کو منتقل ہو بلکہ مطلب ہر خاتم
 اولیا مقام ولایت میں قسم محمدی ہر پھر ولایت الکی ہر نہ کہ ولایت محمدیہ کے ہر کو وسیع کا عکس نقل ہو پس خاتم
 اولیا کو فضل جزوئی اس مقدمے میں نہ ہو بلکہ اس وصف خاص میں حضرت رسالت شریک ہوئے لیکن بطور
 شرکت طفیلی و تابع کے ساتھ اصل متبوع کے اور چونکہ اس فرع اور نقل کو ساتھ اصل کے نہایت مشابہت
 اور بہرنگی حاصل ہوئی ہو احکام اصل کے پس نہ بھی جاری ہو ہیں یہاں تک کہ جو لوگ کہ اصل سے ہلائے مستغنیہ
 ہیں اس فرع کے بھی مستغنیہ کہلاتے ہیں بطور محاکہ یہاں تک کہ انبیاء و مسلمین بلکہ خود حضرت
 خاتم المرسلین بھی کہ ولایت محمدیہ یعنی باطن محمدی مستغنیہ ہیں و سکے اس منظر اور نقلت بھی مجاز
 مستغنیہ کہلاتے ہیں و مناظر افادے کا اصل ہو اور اس سے نسبت شیخ اکبر اسی مقام پر مخصوص میں لکھتے
 ہیں کہ وہو حسنہ من حسنات خاتمہ الرسل محمد صلی اللہ علیہ وسلم مقدم الحجاۃ وسید الدائم

فی فتح باب الشفا عت یعنی خاتم اولیا ایک درجہ اور شکی میں درجات اور حسنات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلمت ایسے محمد کہ پیشلے جماعت اور درجہ اولاد آدم میں روز شفاعت کے کھولنے میں اتنی
اویٹا ہوں کہ جو شخص کہ ایک حسد ہو گا حضرت کے سنات کے برابر کہے ہو سکتا ہے اور شیخ اگر کہہ رہا ہے
کا اعتقاد رکھتے تو حسدہ من حسنات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ کہہ گئے بلکہ فتوحات
کیمہ میں اس سے زیادہ ہوئے ہیں باب بن سوبیسی میں کہ معرفت منزل خواتیم میں ہر خاتم ولایت مجبور کا ذکر
کر کے فرماتے ہیں کہ حضرت ائمہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منزلت شیعہ و احدہ من
حسدہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی یعنی منزلت خاتم اولیا کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت
منزلت ایک ٹال کی ہر حضرت کے حسد شریف سے آویچہ بیسویں باب میں فرماتے ہیں اللہ لکایہ
المحمدیۃ المخصوصۃ بعد الشرح للمنزل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم خاص ہو فی المرتبۃ دون
عینی لکنہ رسول یعنی ولایت محمد کے واسطے کہ خاص ہر اس شرع محمدی کے ساتھ ایک ختم خاص
ہو کہ وہ تین میں کم ہر عیسیٰ علیہ السلام سے اس واسطے کہ وہ رسول ہیں اب صاف معلوم ہوا کہ شیخ اگر
جب کہ خاتم اولیا کے محمد کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہ جانتے ہیں مقصود حکم میں حضرت خاتم الانبیاء
کے برابر یا بزرگ کا ہیکو لکھنے کے لئے کہ تمام اہل اسلام بلکہ شیخ اگر بھی کہ مہدی جو نبی کے اوقات کے مطابق
موجود محفوظ دیکھتے ہیں عقائد مہدیوں کے لئے مخالفت رکھتے ہیں قولہ و شیعہ جو اس کے اس سلسلے میں
خلاف نہیں دیکھا گیا اور اگر کسی سے خلاف ہو تو یہ مسئلہ درمیان علماء اہل سنت جماعت کے اختلافی
ہو جیسا کہ تعین میں شخص خاتم اولیا کے اختلاف ہو ملا جامی حجتہ اللہ تعالیٰ شرح مقصود میں لکھتے ہیں کہ
ظاہر کلام سے شیخ غویہ الدین جنہی کے یہ کہ مراد شیخ اگر کہی خاتم ولایت سے اپنی ذات ہی اور شیخ
شرع الدین و اوقیری صاف کہتے ہیں کہ مراد خاتم ولایت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور شیخ
کمال الدین عبد الرزاق اشارہ فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت ہی مہدی موعود علیہ السلام ہیں انتہی اور یہاں
مقتضی الاعجاز تحت اس بیت کے لکھتے ہیں شہداء و عالم شود و عدل ایمان جاد و جانور یار و جان
سہت کا ملان سابق و لاحق فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت ہم ہیں جو کمال مینا کی سے ان سب کو نظر اشرفیت
صرف پر تعین ٹپری ہر انتہی لیکن اس صاحب معلق الاعجاز اور اکثر محققوں کے پاس خاتم ولایت و
مہدی معین اور مقرر ہر محیط ہر قافہ شرح مشکوٰۃ شریف میں باب آخر الساترہ میں جواب مقصود

اور اس کے شروح سے سوا فضل جزوی کے خاتم اولیا کو حضرت رسالتؐ اور کچھ ثابت نہیں ہوتا بلکہ
 دوسری تصانیف شیخ اکبر سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ سولے فضل جزوی کے شیخ کو ہرگز اعتقاد و تفسیر و تخریج کا نہیں
 ہوا و فضل جزوی سے مستوفی بالکل ثابت نہیں ہوتا پس فضل جزوی خواہ علماء اہل سنت میں اختلاف ہی ہو
 خواہ اتفاقی تمحاضے مطلب سب کے کیا کام آتا ہو یہ فضل جزوی بھی جیسا کہ خاتم اولیا مہدی امین
 اور مہدی سید خان جو نویری کے بیٹے تھے پھر شہر مدینہ اور مقدمہ سرسہ باطل ہی چنانچہ اس کتاب
 سے خصوصاً باب سوم سے بطلان و سکاظاہر و باہر ہی اور پہلا مقدمہ مشکوک و اختلافی ہے اور یہ تفصیل
 اوس کی یہ کہ خاتم اولیا کا لفظ قرآن حدیث میں نہیں آیا اور محدثین کے نزدیک یہ سید حقہ
 غلط ہے چنانچہ ابن جوزی کی کتاب الثبات عند المات کی آخرین فصل طبع میں لکھا کہ لفظ خاتم الاولیا
 باطل ہے اور اس کی کچھ اصل نہیں ہے اس لیے کہ فضل اولیا اس امت کے صحابہ سابقین اولین میں اور ان کے
 بہتر سب سے ابوبکرؓ میں پھر عمرؓ اور بہتر میں قرون امت قرون اولیٰ پھر تیسرا قرون اور خاتم
 اولیا حقیقت میں کچھ اماموں پر آدمیوں سے اور وہ سب اولیا سے افضل نہیں ہے بلکہ افضل
 سب سے ابوبکرؓ میں پھر عمرؓ رضی اللہ عنہما انتہی اور شیخ مؤید بن محمود شرح فصوص میں لکھتے
 ہیں کہ مقام خاتم طایف محمدؐ کا اولیا سے متقدمین پر منکشف نہوا تھا پہلے سب سے امام علامہ
 محمد بن علی الترمذی اس کا حکم کتاب ابواب الاصول پر کہ مشائخ طبقہ عالیہ سے ہیں منکشف ہو واجب
 اور محقق انہی کتابوں میں اس خاتم اولیا کا ذکر کیا اور اس عصر کے علماء و مشائخ میں یہ بات شہور ہوئی بل
 دعویٰ موقع پایا اور ہر ایک نے اس مقام کا دعویٰ شروع کیا امام موصوف نے جانا کہ یہ دعویٰ بلا فنی
 انکوائف نہیں ہے بلکہ ہر اس واسطے ایک کتاب تصنیف فرمائی کہ اوس میں ہموالات نہایت باریک
 جمع کیے اور کہا کہ اس کی شرح جیسا کہ چاہیے کوئی شخص نہ کرے گا کہ خاتم اولیا اور اس خاتم اولیا کے محب
 نام اس حکیم سائل کے نام کے مطابق اور اس کے باپ کا نام اس کے باپ کے نام کے موافق ہو گا جب
 اہل دعویٰ نے یہ معاملہ دیکھا اس دعویٰ سے پلٹ کر تائب ہوئے اور جب شیخ محی الدین محمد بن علی بن
 محیی الدین العربی الطائی الحانسی ملک مغرب میں مبعوث ہوئے ان سوالات کا جواب جیسا کہ چاہا
 ہے لکھا اور مطابقت ناموں کی بھی ظاہر ہوئی سیت ایک دلیل ہے شیخ اکبر کے خاتم الاولیا ہونے کی
 اور شراح مذکور نے اور دلائل عقلی اس عویٰ پر نقل کیے بخلاف اسکے ایک یہ ہے کہ خود شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ خاتم

خاتم الاولیا لقب محمدی ہے نہیں ہوگا ابتدا اس کا جبکہ ترمذی سے ہوا ہوا اور کچھ ترمذی اور شیخ کا لفظ خاتم طایف کے معنی خاتم الاولیا سے ہے

الولاية دون شريك لوليت الهاشمي مع الحسين اور معلوم ہے کہ جو بات مذکورہ فتوحات کے
تشریح میں باب میں تفصیل تمام مذکور ہیں اور خصوصاً حکم میں نص شدہ ہیں فرماتے ہیں کہ میرے صلی اللہ علیہ
والہ وسلم نے نبوت کی مثال یوں فرمائی کہ گویا ایک محل پر اینٹ کا کہ تمام تیار ہو چکا ہو مگر ایک اینٹ کی
جائے خالی ہو اور میں نے اس اینٹ کی جگہ ہو کر اس مکان کو پورا کیا انتہی پس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے جیسا کہ فرمایا وہی ایک اینٹ کی جگہ خالی دیکھی ہو اور خاتم اولیا کو الیسی خواب دیکھا ضرور
لیکن اگر اس کو یوں میں جائے دو اینٹ کی خالی دیکھتا کہ ایک اینٹ سونے کی اور ایک اینٹ چاندی کی
جائے خالی ہو اور آپ بجاسا وہی دو اینٹ کے کہ منطبق ہو کر دوبارہ مذکور ہو کر دیکھا اور خاتم اولیا اپنے
تینوں اینٹ دیکھا اور حضرت رسالت ایک اینٹ دیکھا اس کی وجہ یہ کہ حضرت رسالت آپ چونکہ مستقل
محض ہیں اور ایک جہت رکھتے ہیں کہ فیض و علم فقط خدا تعالیٰ سے حاصل کرتے ہیں اور اس واسطے اپنے
شعبہ ایک اینٹ کے ملاحظہ فرمایا اختلاف خاتم اولیا کے کہ بالکل مستقل نہیں ہیں بلکہ تابع ہر شریعت خاتم اولیا کا
اور احکام انہی ظاہر ہیں بواسطہ حضرت کے اور سکھ رہتے ہیں اور یہ متابعت و احکام متبوعہ ظاہر ہے
بشمول چاندی کی اینٹ کے نظر فرمائیے اور یہ سب وہ مقام و ولایت کے انھیں حکام کو ملتا ہے جسے بھی معلوم
اور حاصل کرتا ہے یہ تعریف الہام الہی بصورت سونے کی اینٹ کے نظر فرمائیے انتہی اب ثابت ہوا کہ شیخ اگر کسی
غرض سے کہ احکام ایک ہیں گویا سکھانہ و تحصیل کے دو طریق ہیں ایک یہ کہ واسطے سلسلہ اولیوں اور
استادوں ظاہر کے حضرت رسالت سے خاتم اولیا کو پونہچے دور لے کر یہی احکام حضرت حق سے بطور
الہام کے خاتم اولیا کو پونہچے کہ جس تصدیق اور ایمان کو کمال حاصل ہو اور فتوحات کے شروع میں
لکھا ہو کہ ابو زید سلطانی فرماتے ہیں کہ تم نے اپنا علمیت عنایت سے حاصل کیا اور ہم نے علم کی لایوں
سے حاصل کیا اور پہلے طریق کو چاندی سے تشبیہی اور دوسرے کو سونے سے شیخ فخر المذاہب آبادی
فرماتے ہیں کہ شرع ظاہر مانند آفتاب کے روشن ہو اور سب پر ظاہر ہو اس واسطے چاندی سے مشابہ کیا
اور احکام کو معدن سے حاصل کرنا ہر ایک کو دستیاب نہیں ہوتا ہر ایک سولے انبیاء اور ملائک اکمل
اولیا کے اس واسطے اور سکھ سونے سے تشبیہی انتہی چنانچہ محدثین بھی اگر ایک حدیث کی طریق
سے روایت کی جائے اور ایک حدیث اس کی راوی اہل بیت سے ہو سکھ سلسلہ الذہب نام رکھتے ہیں اور
دوسری سند کو حالانکہ وہ بھی اسی حدیث کی سند ہو اور دونوں رسول خدا تک پہنچتی ہیں نہ نام کر

تشریح کے لئے
کتابت اور فتوحات
اینٹ سے اینٹ
اس حضرت رسالت کی
دو اینٹوں کی تعلیم
احکام کے واسطے
سولے اور چاندی سے
تشبیہ و تمثیل

ملقب نہیں کرتے ایسی اگر شیخ اکبر نے احکام آئی جو بواسطہ حضرت رستا اور ایوان حدیث کے پونچھے
تو ان احکام کو بابر جنیت یا دوسرے طریق اخذ کو چاندی سے تشبیہی اور جو بلا واسطہ حق تعالیٰ پہنچے
تو سب سے تشبیہی کیا بابر کیا چنانچہ جس بات کو حضرت رسالت اپنی طرف نسبت کرتے ہیں اسے حدیث
نبوی کہتے ہیں اور جسے حق سبحانہ کی طرف نسبت کرتے ہیں اسے حدیث قدسی کہتے ہیں یہ تطویل
اس واسطے کی گئی کہ بعض جاہل ایسا سمجھتے ہیں کہ شیخ اکبر اپنے تئیں سونے کی اینٹ اور حضرت
رسالت پناہ کہ چاندی کی اینٹ کہ ابھی معاذ اللہ یہ ہرگز مرد نہیں ہو بلکہ وہ طریق علم کہ چاندی اور سونے
سے تشبیہی ہی ہو علاوہ یہ کہ وجہ تشبیہ بھی ظاہر ہے جیسا کہ اقبل میں شیخ محب اللہ کے کلام سے معلوم
ہو چکا قصہ شیخ اکبر نے مخصوص میں یہ خواب خاصہ خاتم اولیا کا لکھا اور پھر نہجات میں فرمایا کہ میں نے
یہ خواب دیکھا اور مجھ کو وہیں کچھ شک نہیں تھا کہ میں خواب دیکھنے والا ہوں اور میں دنوں اینٹ کی بجائے
منطوق ہو گیا اور مجھے وہ دیوار پوری ہو گئی پس میں نے تعبیر کی کہ خاتم اولیا میں ہوں بعد میں اس
زبطے کے مشعل کے سامنے یہ خواب بیان کیا گو دیکھنے والے کا نام نہ لیا ہے وہی تعبیر کی جو کہ میں نے
تھی علامہ فیضی فرماتے ہیں کہ اس مقدمے میں جو کلام شیخ میں نے لکھا تو اس سے یہی ظاہر ہوا کہ
شیخ خاتم ولایت مقیدہ محمد بن حاتم ولایت مطلقہ کہ وہ عیسیٰ میں اس واسطے اول فرستادہ تیار
اپنے مشاہد کے احوال میں فرماتے ہیں کہ مجھ کو رسول خدا نے پہچنے ختم کے دیکھا اب یہاں شراکت
حکیم کے کہ نہیں اور انہیں یہ پس حضرت سید نے اسے فرمایا کہ تمہارا عبدال اور بیٹا اور خلیل اور
بھائی اور خیرین جو اب ابامحمد بن علی ترمذی میں فرماتے ہیں کہ ختم دو طرح کے ہیں ایک ختم پر کہ اس
اللہ تعالیٰ ولایت مطلقہ ختم کر دے گا اور ایک ختم پر کہ جس حق سبحانہ فقط ولایت محمدیہ ختم فرما دے گا لیکن
خاتم ولایت مطلقہ عیسیٰ ہیں وہ ولی ہیں بنیوت مطلقہ اس امت کے عصر میں اور بنیوت اور بنیوت انشائی
اور بنیوت لای کی گئی ہیں پس اولیٰ و ترنگہ آخر زمانے میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واث ہوں کہ خاتم
ہوں کہ لہذا کہ کوئی ولی بنیوت مطلقہ نہ ہو گا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبوت ہیں کہ بعد ان
نبوت تشہیری نہیں ہے اگرچہ بعد حضرت کے عیسیٰ کہ رسول فالغرم ہیں اور ترنگہ لیکن یہ یقیناً اس کے
مقام تشہیری نہ رکھتے ہوں گے بلکہ ولی صاحب نبوت مطلقہ ہوں گے کہ دوسرے اولیاء کے محمدی بھلی اس و
میں لکھے ساتھ شریک ہیں پس عیسیٰ ہماری قسم میں ہیں اور ہر ہمارے ہیں پس اول اس امر میں بھی

ایک نبی ہوئے کہ آدم علیہ السلام ہیں اور آخر میں بھی ایک نبی ہوئے کہ عیسیٰ ہیں یہاں مراد نبوت ختم نہیں
 ہر پس حضرت عیسیٰ کو دو عشر نبوت کے ایک عشر ہے اس سے ساتھ اور ایک عشر رسولوں کے ساتھ اور لیکن
 ختم ولایت محمدیہ سو یہ مقام ایک مرد کو تو مہربان حاصل ہوا کہ اگر ہم ہر اربعین اصالت اور سخاوت میں وارد
 ہمارے زمانے میں آج کے دن وجود پر مبنی اور سکون پہنچ سو پچانوین میں پہچانا اور وہ علامت کہ اللہ تعالیٰ
 نے اپنے بند و مکی آنکھوں سے اس میں پوشیدہ رکھی جو خیر خیر فاس میں نکشف فرمائی کہ میں ختم خاتم الاولیاء ہوں
 دیکھی اور وہ خاتم نبوت مطلقہ کی کہ نہیں جانتے ہیں اور سکون بہت آدمی اور اللہ تعالیٰ نے اس کو ہتلا کیا ہر جو
 اس کے واسطے بلوغت تکمیل ہو جو لوگ اور پھر نکالے گئے ہیں اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے
 نبوت تشریع ختم کر دی ایسی ختم محمدی وہ ولایت ختم کر دی کہ وراثت محمدی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہو گئی
 تھی اور ولایت کے دو قسم انبیاء سے حاصل ہوتی ہیں پہلے کہ بعض اولیاء بر اسم علیہ السلام کے وراثت ہو جائیں اور بعض
 کے اور بعض عیسائی کے اور اولیاء بعد اس ختم محمدی کے بھی پائے جاویں گے لیکن ایسا ولی کہ نائب صلی اللہ علیہ وسلم پر
 ہو ولیا علی ختم محمدی کے نہ پایا جاوے گا یہ بعضی میں ختم ولایت محمدیہ اور لیکن ختم ولایت عامہ کہ بعد اسکے کوئی
 ولی نہ پایا جاوے وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور میں ایک جماعت اولیاء سے ظاہر ہوں کہ وہ عیسیٰ امروہ کے رسولوں کے
 نائب تھے اور میں نے عبدالمعز و اسمعیل بیٹوں سو کہیں کو اس ختم سے ملایا اور وہ بخون ان فلول کے واسطے
 و عاکل ویر و ولوں مستفید ہوئے و بعد ان کے اور معلوم ہو اس عبارت میں جو چند جملہ نبوت مطلقہ کا
 آیا وہ اسطرح ہر حضرت شیخ کی کہ ایک قسم کی ولایت کو نبوت مطلقہ فرماتے ہیں اور اس قسم کے اولیاء کو
 انبیاء الاولیاء بولتے ہیں چنانچہ تفصیل اسکی قبل چند ورق کے گذر چکی اور نبوت اختصاصی نبوت تشریع
 سے مراد نبوت عرفی شرعی ہے کہ جس کو سب جانتے ہیں اور پندہ صوبین فصل میں فرماتے ہیں کہ جیسا کہ
 دنیا کے واسطے انبیاء اور اختتام ہر اسمی اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں کہ دنیا میں ہیں سب کے واسطے انبیاء اور
 ختم مقرر فرمایا ہیں منجانبہ اولیاء تشریع کا نازل کرنا ہوا سکون شرع محمدی پر ختم فرمایا کہ حضرت خاتم النبیین
 ہو ائمہ خجائے ولایت عالم ہر کو اور سکون حضرت آدم سے ابتدا ہو اور حضرت عیسیٰ پر ختم ہو کہ بادی اور خاتم النبیین
 ان مثل عیسیٰ عندا اللہ کمثل آدم اور چونکہ احکام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے انبیاء و رسولوں کے
 احکام سے مخالف تھے مستحق اس بات کے ہوئے کہ انکی ولایت خاصہ کے واسطے ایک ختم جدا ہو کر اسکا
 نام حضرت کے نام کے موافق ہو اور خلاق محمد کا جامع ہو اور یہ خاتم مہدی معروف کہ جب کا انتظار آئے

نہیں ہیں اس واسطے کہ ہمدی حضرت کے سلالہ اور عنقریب سے ہیں اور خاتم حضرت کے سلالہ اس سے نہیں ہوا
بلکہ سلالہ اعیان اور اخلاق حضرت سے ہوا انتہی مختصر علامہ قیسری شرح مفصّل میں اس مقامات کو نقل
کر کے فرماتے ہیں کہ شیخ اکبر سبب اشارہ اپنے نفس کی طرف فرماتے ہیں فی البدیہہ عرض کہ معلوم ہوا کہ
شیخ اکبر کے نزدیک ہمدی خاتم اولیا نہیں ہیں اور ہمدی متنازع فیہ جو پیروی کرتے ہیں شیخ اکبر کو چھ
لکھتے ہیں حج محفوظ و کھمکھتے ہیں اس بنا پر ہوا کہ شیخ مخ جو پیروی کے نزدیک ہمدی کا خاتم اولیا نہ ہوتا
لہٰذا محفوظین لکھا جواب دہ لکھ لکھتے تھے اپنی اوقات ضائع کر کے مصداق خاتم اولیا کے اپنے سر پر حملہ فرما
آئیں مگر وہ مذہب فرمودہ کمال کو پونہ چاروں ارباب کے کتابت بیان تک صد عمل مخالفت لغو
قطعی اور نقائص عیوب شرعیہ کے ہمدی کی ذات و صفات میں ثابت و لازم ہو کر حجت تک اور نبی سے
ایک چیز بھی بلا جواب رہے گی نبوت ہمدیت کا محال ہو گا واللہ اعلم بالصواب

خاتمہ بحث خاتم ولایت محمد یہ کہ اگر وہی خاتمہ اس کتاب پر یہ ہمدی کہی
جو کہ کلام سابق میں شیخ اکبر سے منقول ہوا کہ معنی ختم ولایت محمد یہ ہیں کہ ایسا ولی کہ فخر خدا علیہ السلام
وآلہ وسلم پہنچے بعد خاتم اولیا کے محمدین کے پناہا جائے گا اور اس سے یہ ہر جیسا کہ دوسرے مقامات
فتوحات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ولی محمدی بعد خاتم ولایت محمد یہ کے بالاستقلال بنایا جائے گا بلکہ اگر ہو گا تو
یہ مقام ہوا واسطے خاتم اولیا کے محل کہ لگا اور ان کا تابع اور مستفید رہے گا گو یا یہ مقام اب بے واسطے
خاتم اولیا کے محل کرنا ختم ہو گیا ہے جیسا کہ مقام نبوت حضرت خاتم انبیاء ختم ہو گیا ہے عیسیٰ اور
الیاس حضرت کے تابع رہیں گے اور حضرت کے واسطے سے احکام آکر یہ حاصل کریں گے چنانچہ شیخ اکبر
چوبیسویں باب کے آخر میں فرماتے ہیں کہ واسطے ولایت محمدی کے کہ مختص شرع محمدی ہر ایک ختم
ہو گئے ہیں حضرت عیسیٰ سے کم ہر واسطے کہ حضرت عیسیٰ رسول ہیں اور خاتم ہر ایک زمانے میں پیدا
ہو چکے ہیں اور مینا و نیکو لکھا بھی ہے اور علامت نبوت کی بھی اور ان میں دیکھیں ہر اب کوئی ولی بعد
ان کے نہیں ہے اور اگر ہو گا تو انھیں کی طرف رجوع ہے گا جیسا کہ بعد محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے کوئی نبی نہیں ہے اور اگر ہو گا تو انھیں کی طرف رجوع ہے گا جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام پس
نسبت حسن کی کہ بعد اس خاتم کے ہو گا مانند نبوت اوس نبی کے کہ بعد محمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کے ہو گا مقدم نبوت میں مانند الیاس اور عیسیٰ اور خضر علیہم السلام کے اس امت میں

اس کتاب پر جو عیسیٰ علیہ السلام کے صفت بیان کرتے ہیں
جس کا نام نہیں ہے بلکہ یہ بھی ناجواب کا ہے ہر ایک تہذیب کا حال

فانہ بحث خاتم ولایت محمد یہ کہ اگر وہی خاتمہ اس کتاب پر یہ ہمدی کہی

انتہی اور باب تہتر وین میں فرماتے ہیں کہ خاتم ہر زمانے میں نہیں ہوتا بلکہ وہ عالم میں ایک ہی اور پھر
ولایت محمدیہ ختم کر کے گاپل اولیلے محمدین میں کوئی اوس سے بڑا نہیں ہے پھر ایک خاتم ہو گیا کہ
ولایت عامہ آکر دم سے آخر ولی تک جسکا سلسلہ ہم اوپر ختم فرماویگا و عیسیٰ علیہ السلام میں انتہی اور باب تہتر
بیاسی میں فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت محمدیہ ختم خاص ہو ولایت امت محمدیہ ظاہر و کا اور اسکی خاتمیت کے
حکم میں عیسیٰ اور الیاس اور حضرت اور جو ولی کہ ظاہر امت سے ہے سب داخل ہیں پس عیسیٰ علیہ السلام اگرچہ خود
خاتم ہیں لیکن مضموم ہیں تحت ختم اس خاتم محمدی کے اور حدیث اس خاتم محمدی کے تھو تھو خاص ہیں کہ بلاد
مغرب سے آئے ہیں پنج سو چار سو سے ہیں معلوم ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے مجاہد اسکی علامت و وزینت بنائی اور
میں بسکا نام نہیں بیان کرنا ہوں انتہی امت ظاہر و شاید کہ اس واسطے کہ امت باطن میں تمام نبیا
علیہم السلام داخل ہیں اور ولایت امت مراد ولایت محمدیہ ہے اور معلوم ہوا کہ حضرت الیاس اور حضرت عیسیٰ کو
بھی ولایت محمدیہ ہو گئی اس خاتم محمدی کے مضموم ہو اور اوپر مذکور ہوا کہ میں نے پچانوے میں اس خاتم سے ملاقات
کی ہے معلوم ہوا کہ چار سو سے ہیں علامت اور احوال خاتم اولیا کے بتلائے گئے اور پچانوے میں شہادہ ہوا اور
باب پانستواں میں فرماتے ہیں **الاشعار** ان حاتم الاولیاء رسول ولین فی الخلیفین
عذیل ہو الروح و ابن الروح و الام مرید و ہذا مقام صا الیہ سبیل و فیئذ ذینا
مقسط احکما بنا و صا کان من حکمہ لہ فیزول و فیقتل خنزیرا وید مغربا باطل و لیس
لہ الا لہ دلیل و الا بیات جان تو کہ نجا کرت امت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
رسولوں کو اونکی امامت میں کیا پھر ایسے رسول کو امت میں گردانا کہ نسبت سے متجاوز ہو کر ادا ہوا
ہو اور ادا ہوا شرف ہو اس واسطے کہ جبرئیل نے اس سے مریم کو بخشا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو نبی مطلق اور
لیا پھر اسکو ولی اور خاتم الاولیا کر کے آخر زمانے میں نازل فرماوے گا کہ شرع محمدی کے موافق امت
محمدی میں حکم لائی کرے گا اور ختم کرے گا ولایت انبیا و رسل کو اور ختم اولیا محمدی ختم کیا ولایت اولیا کو
فرق مراتب ہے دریاں ولایت ملی اور ولایت رسل کے پس جب کہ عیسیٰ علیہ السلام ولی اور حاکم شرع ہے تو کہ
اور نیکی اس حدیث سے خاتم الاولیا کو کہ بھی خاتم ہو گئے اگرچہ اوپر زمانے میں مقدم ہیں جیسا کہ محمد
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں اگرچہ عیسیٰ علیہ السلام بعد ویکے اور زبہ الحکم سے اپنی کتاب
عقبا مغرب میں کر لیا ہے کہ اوس میں لکھا ہے کہ چار و ہر ہر یکا بھی انتہی مراد اس فقرے سے کہ ختم کرے گا

مگر ولایت انبیا و رسول کو یہ کہ ولایت انبیا و رسول خواہ انبیا و رسول کی ذاتوں میں ہو خواہ اولاد ولایت میں کہ اولاد کے
 اقدام پر ہیں سب کو حضرت عیسیٰ ختم کرینگے اور مراد اس فقرے سے کہ ختم اولاد محمدی ختم کر گیا ولایت اولاد کو
 یہ کہ ولایت اولاد ولایت کو کہ قدم محمدی پر ہیں ولایت محمدی کے وارث میں ختم کر گیا اور عیسیٰ بھی جبکہ اس
 میں داخل ہو گئے اسی قسم کی ولایت تھے ہونگے کہ یہ خاتم محمدی اور بھی خاتم ہونگے اور فرق مراتب ولایت
 ولی و ولایت رسول میں یہ ہوا کہ حضرت عیسیٰ چونکہ رسول ہیں خاتم ہو گئے ولایت شیعہ انبیا و رسول کو اور ولایت
 ذات انبیا و رسول کو بھی جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہی نبوت کے خاتم ہو گئے تھے اور خاتم ولیا
 محمدی چونکہ ولی محض ہیں فقط ولایت اولیاء و انبیین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاتم ہو گئے ولایت
 ذات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ باعتبار اوصاف ولایت کے ذات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاتم عیسیٰ
 علیہ السلام ہیں اس واسطے کہ وہ ولایت جمیع انبیا و رسول کے خاتم ہیں حضرت بھی انہیں اہل بیت پر جواب
 اس شخص کے کہ جبکہ عیسیٰ و شیعہ انبیا و رسول کے بھی خاتم ہیں چاہیے تھا کہ انہیں ولایت محمدی کے بھی خاتم
 ہونے کا قبل میں شیخ کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ چونکہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہت سے احکام و
 خصائص میں دوسرے رسولوں سے ممتاز ہیں اس واسطے مناسب ہوا کہ ان کے وارثین کی ولایت کا
 بھی خاتم علیہ اور تیسرے دوسرے یہ تبا و یلا اس واسطے کی کہ ایک حضرت شیخ کا کلام سابق و لاحق کی
 مواضع سے اس کتاب میں نقل کیا گیا ہے اسبق و نظم واحد ہے واللہ اعلم بصدور اولیائہ الکرام
 الحمد للہ منزل الکتاب مجری السحاب ہاں ہم لاجواب کہ یہ کتاب وسیلہ تائید و فضل شہر
 رجب مبارک ہو چاسی سچری میں کمال کو پہونچی اور امید قوی ہے کہ جیسا کہ اسنے اسکی تالیف کی
 توفیق اور تکمیل میں تائید فرمائی ہے موجب اپنی رحمت پائیاں و فضل فرماؤں کے قبول فرما کر نافع اور مفید
 خلائق کرے اور اس نذرہ ناچار و امیدوار کو مع اہل احباب کے اسی حیلے اور ذریعے سے اس
 عالم میں ہدایت اور عافیت اور اس عالم میں رحمت و مغفرت سے سرفراز فرمائے آمین یا رب
 العالمین ربنا اکتب لنا السلامة والعافية واهدنا الصراط المستقیم
 صراط الذین انعمت علیہم لا تقبل منا انالوان السمع
 العلیلہ و صلی اللہ علیہ وسلم علی خیر خلقہ محمد وآلہ
 وحسبہ اجمعین
 شفقت

بسم الله الرحمن الرحيم

ضمیمہ ہدیہ مہارویہ

مولو یصاحب علی مناصب جعل اللہ سبکدوش

بعد از سلام اطلاع باد کہ رسالہ مرسلہ دیدم در اول نظر چند شبہات در آن مفہوم کردید از جو ابش ہم فرمایند فقط خلاصہ عبارت عقیدہ اول سید محمد جوہوری کے اقوال و افعال سے انکادلی بنو کرنا زمرہ اہل سنت سے ہونا مشکل ہے شبہہ اگر کوئی کتابی کہے کہ محمد کے اقوال و افعال سے انکادلی بنو کرنا اہل اسلام سے ہونا مشکل ہے نقل کفر بنائش نہ خود باسد میں نہ لک کیونکہ انھوں نے کہا ہے کہ اللہ بندے کے پاوان ہوتا ہے یہ حدیث صحیح بخاری میں اور مشکوٰۃ شریف کے باب اللہ میں موجود ہے اب اس بندے کے پاوان محمد کے خدا ہیں محمد کا اور محمد یونکا یہ عقیدہ ہے اور انھوں نے کہا ہے کہ اللہ آدم کی صورت پر ساٹھ لڑکا ہے یہ حدیث بھی بخاری میں اور مشکوٰۃ شریف کے باب السلام میں موجود ہے اب ایسا عقیدہ محمد و محمد یونکا ہے اور انھوں نے کہتے ہیں کہ میں خود خدا ہوں یہ عقیدہ محمد و محمد یونکا ہے کیونکہ انھوں نے ظاہر خود آپ اپنے ہاتھ پر بیت لیکر کہتے ہیں اے یا اے یحییٰ بن اللہ ید اللہ فوق اید یہ صواب اس شبہہ کا کیا جواب ہے خلاصہ عبارت عقیدہ دوم مہدی کی شناخت موقوف ہے وجود ان علامات پر کہ احادیث صحیحہ میں مذکور ہیں سببہ جنکو تینے خاتم المحدثین لکھے ہیں شاد عبد العزیز دہلوی تحفۃ الثنا عشریہ کی بحث امامت میں لکھے ہیں اگر علامت و امارت مذکورہ خلاف کردہ برآید و وقتے از اوقات مردم ہر رنگ علما و مشائخ دعوت بدین و احکام شریعت بکند و خوارق عادات و معجزات نماید پس آن کہ کسے متعرض حال افغواہد بود آب اس لکھے سے معلوم ہوا کہ علامات احادیث صحیحہ میں اس قدر ہیں اور اگر سوائے اس قدر کے اور بھی ہوتی تو یہ شاہ صاحب خروج مہدی کا اسکے خلاف پر ہرگز نہ لکھتے اور ظہور حضرت کا بھی وہ تین باتوں پر تصدیق

یہ عدم تعرض مطلق اصلاً بیان نہ کرتے اب اس کا کیا جواب ہو اور وہ علامات احادیث صحیحہ میں بلا حتم
 وظن کیا کیا ہیں اور کتنے ہیں جن کتابوں کے حوالے سے کتاب نے اور آپ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے باپ کا نام
 عبد اللہ ہونا اجماع کی خبر اتفاقی سے ثابت کیے ہیں اور ہمارے حضرت کا نام سید محمد حضرت کے
 زمانے سے آج تک سب جماع اہل خلافت اور اہل وفاق کی خبر اتفاقی سے ثابت ہوئی سو اس
 اجماع کا خلاف کہے آپ شیخ لکھتے ہیں یہ کیسا طرز ہو اور نبی فرماتے ہیں ان اللہ لا یجمع
 ۲۱ حتی علی ضلالہ وید اللہ علی الجماعۃ فمن شذ شذ فی الذاریات حضرت تمھارے زعم پر
 فی الواقع شیخ ہوتے ہوئے اس امت کو حضرت کی سیدی پر جمع کرنا ضلالت پر جمع کرنا ہو تو ضیح
 کے رکن اجماع میں یہ کہ قولہ تعالیٰ وما کان اللہ لیضل تو ما بعد اذ ہداهم یدل علی
 اللہ لا یلقی فی قلوب قوم ہم العلماء المہدیون خلافت الحق لکونہ ضلالاً
 لقولہ تعالیٰ فماذا بعد الحق الا الضلال اور پھر نبی فرماتے ہیں کہ اتبعوا السواد الاعظم
 فانہ من شذ شذ فی الذاریات حضرت کی سیدی سواد اعظم یہ کہ چھ سب اہل خلافت وفاق
 چلے ہیں اور پھر نبی فرماتے ہیں ان الشیطان ذئب الانسان لذب الغنم باخذ الشاة
 والقاصیۃ والذاحیۃ وایاکم والشعابی علیکم بالجماعۃ والعامة اب حضرت کی
 سیادت بالجماعۃ والعامة اور پھر نبی فرماتے ہیں من فارق الجماعة شذبا فقد خلع رقبۃ
 الاسلام من عنقہ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہو یتبع غیر سبیل المؤمنین فوالہ ما تولى
 ونصلہ جہنم وساءت مصیۃ اب حضرت کی سیادت بالجماعت اور سبیل المؤمنین ہی
 پس اب حضرت کے اجداد میں ایک سید نعمت اللہ بعضی کتابوں میں نیا یا جانے سے
 باوجودیکہ علم انساب و تواریخ میں صد ہا کتب ہوتے ہوئے اور ان سب کا مطالعہ میسر نہ ہوتے
 ہوئے اور کشف الطون میں علم انساب کی کتب کے ۶۶ نام ہیں ان سے عمدۃ المطالب لطف
 انشرفی کا ذکر نمبر ۱۱ میں پھر پھر میں بھی اختلاف اول میں امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
 کے ۲۳ فرزند اور دوم میں ۶۰ فرزند مکتوب ہیں الغرض ایسی سب صورتوں پر مسلسل متواتر
 خراس سب کی حضرت کے خاندان میں ثقہ بزرگوں سے چلی آتی ہو سو اور دوسرے عالی شایخ
 خاندانوں میں بھی مانند خاندان خواجہ بندہ نواز کے کلمہ کثر نہیں چلی آتی ہو سو اور میروں کے

شجر و نین بھی یہی خبر جیسا کہ نول کے نوابوں کے یہاں موجود ہے ایسی خبر کو باطل ٹھہرا کر چلا
اوس سنت و کتاب کے یقیناً حکم غلطی اور خطائے ضلالت کا اس اجماع پر ثابت کرنا کس طرح
راست و درست ہو سکے گا سو جواب دیجیے اور پھر حضرت سید محمد باوجودیکہ حسب و نسب میں
شہرہ آفاق ہوئے اور حضرت کے ہم عصر و قریب کے سب معتبر لوگ حضرت کے مہدویت
کے اثبات و انکار کی دلیلوں کے دریافت پر سخت تر حاجت رکھتے ہوئے اوکمال جستجو و تلاش
ان دلیلوں کے ہوتے ہوئے اس اصل سیادت کو جو اس مہدویت کی ٹبری معجز کی دلیل تھی
سو خود ایسی ٹبری دلیل دریافت نہ کر کے بلا دریافت اس سیدی پر اتفاق کر لیے ہیں کہنا اور اپنی
ولسی خام دریافت پر نازان ہو کر ان سب پر لازم رکھنا بہت نامعقول و غیر مناسب بات صحت
معلوم ہوتی ہے اسکا کیا جواب ہے اور پھر اس سلسلہ حسب میں امام موسی کاظم تک فقط ایک نام اس
تسمائی خام دریافت پر ثابت نہ ہو کر تسمائے زعم پر اس نسب میں اسقدر فتور یا مہوت اس
صورت پر لگ کر کوئی ایک کتابی سوال کر کے کہ تسمائے ایچ کو وحی کا اور یا منطق عن اموی ان
الادوی کو وحی کا اور علم الاولین و الآخرین کا دعوی ہوتے ہوئے عدنان تک اپنا نسب پونہا کر
کذاب انسابوں الی ما فوق العدنان کہنا اور مانوق کے سنیہوں کو اسمعیل علیہ السلام تک پھینکا
رکھنا ظاہر و ثابت نہ کرنا اولاد کا عیال سے ہونے میں خالی فتور و خلل سے نہیں ہے اس سوال کا
کیا جواب ہے اور پھر کہ تسمائے اس دریافت خام پر حضرت کی سیدی میں اسقدر خلل تسمائے ایک عظم
واقع ہوتا اس صورت پر لاکھوں شیعہ کی دریافت و تحقیق پر جناب محبوب سبحانی قطب ربانی
غوث الاعظم پر ان پیر و ستیگر قدس سرہ الخیر کی سیدی میں اسقدر خلل و فتور واقع ہوئے
اس بات کا کیا جواب ہے اور پھر باوجود اس سیادت پر اسقدر ترجیحات ہوتے ہوئے اس لفظ
سے اعتراض کر کے جو آپ شیخ جاہل لکھتے ہیں یہ شیخی کس دلیل سے ثابت کیے ہیں بیان کیجیے
والایہ ترجیح بلا مرجح لازم آئے گی مرقوم ۱۳ ذیقعدہ ۱۲۸۶ ہجری راقم محمد ہوشدار خان
سر اقران امثال محمد ہوشدار خان صاحب جعدار و فکرم العبد سجادہ الماعیہ بریضہ
انظر فی طلب مددیان ابو رجاء حوزہ زمان بعد تنبیات فلوان واضعہا ذکر قومہ گرامی مع شہادت
مخبر عالم میان صاحب موصول گردید وہم چند کہ متناہا طائران بود کہ میان موصوف ہرچہ کہ کتاب

ہدیہ دینے کی نوبت تاسمندی ہوس خود بانجامش رسانند و بعد ازان ہر گاہ کہ جنگلی برآند و طبع کنانید
 بنظر مردم را رند از بنظر یکبارگی جوابش با اشتیاع غلط ایشان نوشته شود و ہر چہ در ہدیہ ہند
 از معاکب مذہب پیشوایان مذہب نوگذاشت شدہ و اگر گرفتہ قابلیت میان خود ہیالے بزرگان
 ایشان از ہر نوع پیش نظر ہمایان کشیدہ شود لیکن چونکہ ایشان امتحان تحقیقات خود نشان
 نمود و نمودہ مستجلانہ برائے طلب جواب بنہدات چہ کہ سرمایہ محنت سہ سالہ ایشان جواب خط
 رقمیہ بندہ مورخہ ۲۷ شوال ۱۲۸۶ ہجری مندرجہ ہدیہ ہمدویہ صفحہ ۸۴ بہت دست بدان
 توسلہ اگر می زدند بپاس خاطر گرامی و نیز نظر بر یکدیگر متفقہ نمونہ خرواری ہاشموند کہ دلیل بسیار
 بہ نگارش جوابش خامہ فرسائی نمودم و چراغ کم از ان اشکالات فراوان کہ در ہدیہ ہمدویہ موجزن
 اندیکہ در انتخاب نمودہ بجوابش مخفیہ شافکہ کہ انہم بحقیقت مہیا منشور او خیال خام نسبت بخود
 ورزیدہ اند سودا این سوداچہ اندیشیدہ اند ایا مقدمہ کہ در ہدیہ ہمدویہ تاکید و تنبیہ بر آن در فیہ بخاطر
 خوش فہم جا گرفتہ کہ از قصد با اشکال کہ بر زات ہمدی ایشان وارد می شوند تا وقتیکہ کیے ہم نے
 جواب معقول باقی خواہد ماند ہمدویت جز نقش بر آب خیال لب نخواہد بود و چہاں کہ کیے ہم جواب
 مشافی بعبیہ نیست چنانکہ از مطالعہ تحریر آئیدہ ذیل آئند ان را بر ہر ہنر واضح خواہد شد انشاء اللہ
 تعالیٰ والحق حق بالاشیاء المقوم ۱۹ ذی قعدہ ۱۲۸۶ ہجری قمری خلاصہ عبارت عقیدہ والحق
 جواب محمد علی الدعلویہ وسلم کے دین میں کوئی بات خلاف عقل یا قطعیات ادیان سابقہ کے
 نہیں ہوا اگر کسی کا کوئی قول ظاہر سوہم خلاف مقصود کا ہوتا ہو تو ان کے دین میں اسکی قبول ہوا
 چنانچہ یہ حدیث کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بندہ جب قرب نوافل کے سبب مقام محبوبیت کو پہنچتا ہو میں
 اس کے ہاتھ پاؤں وغیرہ جوارح ہو جاتا ہوں مراد اس سے یہ ہے کہ اس مقام میں چونکہ بندے کی تمام
 حرکات موافق رضائے حق تعالیٰ کے ہوتی ہیں ساختہ و پرداختہ اسکا ساختہ و پرداختہ حق تعالیٰ
 ہوتا ہو اور جسکو گرفتہ دیگر کربا ہی محض بقوت حق کرتا ہو اور یہ محاورہ و سائر ہر کہ جو کام کسی کی مرضی
 و اجازت سے ہوتا ہو ہر چند کہ دوسرے کے ہاتھ سے ہو لیکن اسکو اپنی طرف نسبت کرتا ہو چنانچہ
 کتابوں میں بلاغت کی موجود ہے کہ نبی الامیر المدینہ و ہرم الامیر لجد اور اسی قبیل سے ہے
 حدیث مذکور اور یہ آیت بھی کہ ان الذین یبایعوننا انما یبایعون اللہ اور حدیث

خلق اللہ آدم علی صورۃ طولہ ستین ذرا تاویل یہی کہ صورت بمعنی صفت کے
 پہنچنا چاہتے ہیں کہ صورت مقدمے کی اور صورت مسئلے کی یہ نہیں معنی یہ ہوئے کہ پیدا کیا اللہ
 تعالیٰ نے آدم کو اپنی صفت پر کرم و بصیرت و علم و قدرت و فی باوہنیں رکھ کر منظر صفات الہی کا کیا بعد
 اوسکے ایک صفت جدا گانہ آدم کی بیان فرمائی کہ درازی اونگے قیامت کی ساٹھ ہاتھ کی تھی دلیض
 کہتے ہیں کہ ضمیر صورت کی طرف آدم کے راجع یہ یعنی ابتداء خلقت میں آدم علیہ السلام کو اونکی
 صورت پر ساٹھ ہاتھ کا پیدا فرمایا نہ مانند دوسرے آدمیوں کے کہ اول خلقت میں نطفہ ہوتا اور پھر
 علاقہ پھر مضغہ پھر پچھڑاں بالغ ہو کر قیامت و صورت کامل پر پہنچتے ہیں بخلاف محمد ﷺ کو جو پہلی
 شریعت میں اونکے کلام میں تاویل کرنے سے آدمی غیر مہدی ہو جائے اور چنانچہ پنج فضائل میں
 لکھا ہے کہ جو کہ فرمان مہدی میں تاویل کرے وہ ان مہدی سے نہیں ہے اور عقیدہ شریعت میں
 لکھا ہے کہ جو شخص بیان مہدی میں کچھ تاویل یا تحویل کرے وہ مخالف بیان و سنت کی ہو گا انتہی
 پس جن اقوال مہدی کی کہ تاویل ہو سکتی ہے اگر تاویل کریں تاویل کنندہ غیر مہدی ہو جائے گا
 اور اگر کریں خود مہدی خارج فریق اہل سنت سے ہو جائیگا اور جن اقوال کی کہ تاویل غیر ممکن
 ہو وہ ان اشکال کی طرح فی اہل سنت سے برطرفی نقد و وقت اور دست بہ دست ہی اور جو شخص کہ کتاب
 ہدیہ مہدی کو بطریق انصاف و حق طلبی مطالعہ کرے یا اسے ظاہر ہو گا کہ کس کثرت و شدت سے
 شیخ جنوری کے اقوال مخالف دین مسلمانی بلکہ تمام ادیان آسمانی کے ہیں اور انہیں تاویل کی
 ہرگز گنجائش نہیں ہر اگر ڈرامہ شوش ہو گئے ہوں تو تمام کتاب کو دوبارہ ملاحظہ کیجیے اور اگر یہ بھی
 نہ ہو سکے تو فہرست کو دیکھیے اور ایسے اقوال کا نشان نکال کر ان مقدّمات خاص کو مطالعہ
 کیجیے قولہ خلاصہ عبارت عقیدہ دوم الزم جواب یہ شبہ عالم میان کے رسائل میں بعد
 کی نظر سے گذرنا تھا لیکن نہایت سے اصل اور میان مذکور کی غلط فہمی پر چل کر کے بلا تعرض
 چھوڑ دیا تھا چنانچہ اکثر شبہات اسی قسم کے طعنت سمجھ کر چھوڑ دیے گئے کہ عقلا ایسے کلمات نہ پایہ
 کی طرف التفات کریں گے یا بعد چندے میان خود مدغم سخن کو پہونچ کر اپنے میں آئی نہ کر چپ
 ہو جاویں گے لیکن جو کتاب وجود فارسی سلیس ہوئے اتنا غصہ یہ کے مقام مذکور کو اس حصہ سالما
 میں نہ سمجھے اور اس مرتبہ پر وہ وساطت میں ہو کر پھر گفتگو شروع کی کشف حقیقت حال کاغذ پر

اور ناپاچار کہنا پڑا کہ میان نے اس جہے ایک عجیب طرح کی خیانت کو کام فرمایا کہ کہ آدھی عبارت
 کی کہ جس سے کل عبارت کا مطلب بھٹکتا تھا اور پھر ان کے مقصد کے مخالف ہوتا تھا چھپا کر نصت
 نانی کو نفل کر کے اولیٰ مطلب بیان کیا اب تمام عبارت کو ملاحظہ کیجیے کہ صاحب تحفہ شاہ عبدالغنی
 مرحوم رو میں اہل تشیع کے کہ مہدی کے غار میں لائے ہیں بخوف سینوں کے پوشیدہ ہوئے
 اولیٰ خلفائے مطلق اختیار کرنے کے قائل ہیں لکھتے ہیں کہ صاحب الزمان را کہ امام است اللہ علم
 ما کان من مایکون حاصل خواہ بود و لا اقل از زبان کسی کہ درین غیبت از شیعہ و امیر سند غنیہ بابا
 کہ مخالفین اور ہرگز دعویٰ مہدویت اور اپنی زبان میں سال بلکہ زیادہ قبول نحو امین در ذلت زیرا کہ
 نزوح الفین از مسلمات است کہ ظہور الایات بعد الماتین لکھ کر دو بعد از ہجرت می باید بگذرے بعد
 از ان علامات قیامت شروع خواہند شد و نیز مخالفین او می گویند کہ مہدی سرحد خواہد برآمدہ در
 اوسط آن وقت قریب بخروج عیسیٰ بن مریم خواہد بود و باصل الزان و اورا بر سایہ خواہد گرفتہ و پھر
 سر میں لائے و تخریج او حرم شریفین مکہ است نہ سر میں لائے و دعوت امامت در عمر چیل سال حاکم
 نہ در حالت صغر و نہ در جوانی شیخوخت پس اگر علامت و امارت مذکور و خلاف کردہ برآید و در وقتی
 از اوقات مردم را در رنگ علما و مشائخ دعوت بدین احکام شریعت بکنند و خوارق عادت و معجزات
 بنمایند یقین است کہ کسی متعرض حال او نخواہد بود انتہی اب بغور ملاحظہ کیجیے کہ اس عبارت میں مخالفین
 مراہل سنت ہیں و یہ علامات شک نہ مذکورہ مسلمات اہل سنت سے ہیں اور یہ اصل کلام یہ
 کہ اہل سنت کے نزدیک علامات خدواریات مہدویت سے ہیں اور شیعہ کے نزدیک چونکہ اہل سنت
 مہدی غارتیں کی مہدویت کے دشمن ہیں گروہ بزرگ نیز ان علامات کے گاہ گاہ برآمد ہووین
 اور بزرگ علما و مشائخ کے دعوت دین و احکام شریعت کی فقط کہوں یعنی مہدویت کو قوت
 منطوق یہ کہ چھپا رکھیں کوئی سنی او کو مہدی جا کا و نکا دشمن نہ ہو گا اور تعرض او نہ کے حال کا نگریگا
 او نہ اس قدر غیبت دائمی اور اختصار شخصی و جمہدی کیا ضروری بلکہ بلامند علما و اولیاء کے کہ
 و ہایت نہالائے زمین منتظر اپنے وقت کے بھی جی سکتے تھے اور افسوس ہے کہ اس مطلب کو
 عالم میان نے سمجھے اور اولیاء یہ سمجھے کہ شاہ صاحب وراہل سنت بغیر علامات کے محض مشائخ اور
 پیروی کے طور پر مہدویت کا اعتقاد رکھتے ہیں اور غضب یہ کیا کہ اوپر کی عبارت کو بالکل اولیاء

و اگر شخص دشمن سلام عبادت بیکر مطلب کو پہنچ سکنا تھا اور میان موصوف کہ جا بجا ایسے کام
 کرنے میں چنانچہ ہر مہدویہ سے ظاہر ہے یہ بھی خیالی آنا ہے کہ اس قدر کم ہتھیاروں کو کم فہم نہ ہونے
 کے لیے سہل مقاموں کو سمجھنے بلکہ اس تحریر و تعلیقات میں کچھ ثواب سمجھ کر قصد کرتے ہوئے
 کیونکہ ان کے پیشواؤں کی سنت اور طریقہ بھی تھا چنانچہ ہر مہدویہ کا صفحہ ۸۰ ملا خط کیجیے کہ میان
 خود میر حیدری ولایت نے عبارت فتوحات میں بارہ جاے تحریر کی اور ایضا صفحہ ۱۱۷ دوسری
 عبارت فتوحات میں انھیں صدیقی نے کچھ جاسے تحریر فاحش کی اور سوا اسکے اور بہت مقام ہیں
 اگر کچھ شک ہو تو مقامات مذکورہ ہر مہدویہ میں نکال کر فتوحات مکینہ لنگو اگر مقابلہ کیجیے تاکہ صدق
 صدیق اکبر کا معلوم ہو جاوے اور یہ جواب نے لکھا کہ علامات حوادث صحیحہ میں بلا اختلاف و ظن کیا
 کیا ہیں بیان کیجیے نہایت حیرت ہوئی کہ آپ نے تمام ہر مہدویہ کی بھی مگر ہمارے طرز بحث کو نہ پہچان
 اور یہ نہ جانا کہ آداب مناظرہ سے ہمارا کیا منصب ہے اور آپ کا کیا آپ مستدل ہیں کہ مدعی ہیں ایک
 شخص خاص کی حمد ویت کے دلائل لانا آپ کا کام ہے اور ہم کسی شخص خاص کی حمد ویت کے دلائل
 نہیں کہ اپنے دلائل نقل کریں بلکہ مانع باشند ہیں کہ فقط اعتراض کرنا اور اسکو مسند کر دینا ہمارا کام
 ہو واللہ بقول الحق وهو یسہل السبیل قولہ اور آپ نبی کے بچا کا نام عبداللہ ہونا اجماع
 کی خبر اتفاقی سے ثابت کیے ہیں اور ہمارے حضرت کا نام سید محمد حضرت کے زمانے سے آج تک سب
 اجماع اہل خلاف و اہل فائق کی خبر اتفاقی سے ثابت ہوا کی قولہ صاف معلوم ہوتی ہے اسکا کیا جواب ہے
 جو اب معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اب تک یہ پہچانا کہ امت کسے کہتے ہیں اور اجماع امت
 کیسا ہوتا ہے اور یہ بھی سمجھے کہ جس خبر پر اجماع ہوا ہے وہ کیا ہے اور سند اجماع کیا ہے اور نپے ہر مہدویہ
 سید محمد نام مشہور نام ہونے کو ہرگز اجماع امت مثبت سیادت برابر اسمیت عبداللہ والحمد
 خاتم الرسالت کے نہ ٹھہرتے کیونکہ دونوں میں فرق آسمان زمین کا ہے اسواسطے کہ حضرت خاتم
 الرسالت کے والد ماجد کا نام عبداللہ ہونا اسطرح اجماع اور متواتر ہوا کہ ہنگام ولادت جیسے والدین
 نے عبداللہ نام رکھ کر مدت الحیوۃ اسی نام سے پکارا تمام اہل مکہ وغیرہ اہل عرب نے سنا اور جانا اور
 حضرت رسالت پناہ نے بھی بارہا فرمایا اور یہی نام بتایا اور تمام عرب بعد اسلام کے بھی اسی
 نام کو جانے اور مانتے رہے اور تمام صحابہ اسی بات پر اتفاق اور اجماع رکھتے رہے کہ آنحضرت

اُمّی علی ضلالتہ وید اللہ علی الجماعتہ فمن شذّ شذّ فی النار اتبعوا السواک الا
 فاند من شذّ شذّ فی النار اور آیت ویتبع غیر سبیل المشی صین فوله ما اتولی وفضل
 جھم و سوات مصید اور غیر ما حسنہ کہ تمنّے نہاے حق میں لکھی ہیں یہ سب ہمدی پر صادق
 آتی ہیں اور یہ بھی تمھارے ہمدی کی تقریر سے معلوم ہوا کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب کی رحمت
 آسمان تک سب اور انکی پیغمبری کے مقصد میں یہ بزرگ مقصد نہیں ہیں بلکہ انکی پیغمبری محمد عبد اللہ کے
 کوئی شخص فرضی میں کہ یہ اوپر آسمان لائے ہیں اور انھیں کی تصدیق کرتے ہیں کہ لا الہ الا اللہ
 محمد عبد اللہ رسول اللہ اور ان محمد عبد اللہ فرضی پیغمبر کے باپ کا نام اب تک معلوم ہوا کہ کیا تھا
 کیا ہے لیکن چونکہ یہ تمام اوکھا اور پچھا فقط واسطے کہ اپنے باپ کا نام اور پیغمبر کے باپ کا
 نام ایک ہو جاوے اور یہ بغیر اسکے ہرگز نہیں بنتا ہرگز اور دوسرے بھی نام عبد اللہ کا اور اگر کسی نے
 بتلایا جاوے پس ناچار محمد بن ہی ہو گا ورنہ جواب منہج مقصود اور مسکت سائل نہیں ہو سکتا کہ
 لیکن پھر انتہا عنہ معلوم نہ ہوئی کہ یہ سید خان فرزند عبد المطلب ہیں یا کسی اور خاندان سے
 ہیں جان اللہ عجب پریشانی ہو کہ جیسا کہ اپنا نسب تھوڑا لپشت ہو کہ تمھارے پیغمبر کا نسب
 پہلی پشت ہو کہ کر دیا اور طوفیہ کہ باوجود ایسے کلمات کے ہمدی انکی شان میں لکھتے ہیں کہ انکو
 عن اموی حبّۃ اجماع و تواثر تحقیقی بخوبی ذہن نشین ہو چکا اب اپنی طرف کے اجماع کا حائل کہہ سکو
 تمنّے اجماع امت تمھارے سینے کے اجماع امت جب ہوتا ہو کہ تمام امت محمدی مشرق سے مغرب
 ایک بات پر اتفاق کرے جیسا کہ حضرت کے محمد بن عبد اللہ ہوئے پر سب کا اتفاق ہونہ یہ کہ چند
 شہر ہند و گجرات و دکن کے تمھارے ہمدی اور انکے خاندان والوں کی زبان سے سن کر انکو
 سید محمد بنوئے لگے اور اجماع امت ہو گیا حالانکہ تمام اقالیم اسلام میں ہاں نہ روم و شام مصر
 و مغرب عربستان ایران و توران ترکستان و خنسا و خن و افغانستان و غیرہ میں انکا کسینے
 نام بھی نہ سنا بلکہ ہندوستان کے بڑے شہروں مانند لاہور و ملتان و دہلی و کھنؤ و بنگالہ میں
 کسینے نہ پہچانا اور اگر ان ملکوں میں کوئی ایسا نام بھی لیتا ہو تو لوگوں میں یہ کہہ لیں کہ یہ کون
 شخص تھے اور یہ کیسا مذہب ہر اب اجماع امت کہنا ہے ہوا اور قطع نظر اس سب سے اتنا
 غور نہیں کرتے کہ یہاں تو اتراجماع ادعائی کسی بات پر ہر میان نعمت اللہ یا انکی اطاعت

کوئی شخص اول مرتبہ ہندوستان میں خدا جلے کہاں سے وارد ہوئے اور خون اپنے نیک سید
کہلایا لوگ اونکی زبان کے گواہ ہوئے نہ یہ کہ انتہا نسبت تک مسلسل حقیقتہ طلع ہو گئے ہوں کہ وہ
اب تک کسی کو اصل نہوا پس گواہی یہ بھی کی زبان کی ہوئی نہ حقیقت حال کی یہ گواہی غواہی سچ
ہو اگر تہی ہا یہ گواہی زبان بھی میان نعمت لہذا تک پہنچ کر منقطع اور ختم ہو گئے کہ جبکہ لی بیٹا اور پوتا
اور پوتہ لام کاظم کا نعمت لہذا نعمت لہذا کے باپ کا پتا لگا کہ کون تھا اور شیخ تھا یا سید
یا مغل تھا یا افغان یا گرو تھا یا ترکمان اور وطن عربستان تھا یا مغلستان یا افغانستان تھا
یا ترکستان یہ تمام مقدمہ مجہول رہا اور ہمدویت کے واسطے سیادت ضرور قطعی ہو وہ بھی
بلاشبہ مجہول ہوئی سچان لہذا اس مجہول و مشکوک ہمدویت پر تمام جہان کا ایمان اوڑا کر کھڑا
فقوی سے رہے ہیں اور ایسے مجہولیت پر اتنا نہ سمجھنا بلکہ دوسری بہت سی باتیں تمہارے
شیخ میں ایسی ہیں کہ قطعاً یقیناً ابطالان ہمدویت کا لازم آتا ہے کہ اگر دانشمند نہ ہیہ ہمدویہ کا
مطالعہ کیے ہو گئے تو سمجھے ہو گئے اگر درخانہ کسب است حریفی سبب شمع و گدھ باب حکمت پیش
نادان ہر بخواند یکہ شش بازیچہ درگوش ہر غرضکہ طریقہ مذکور لہذا کچھ خاندان شیخ جو نیو پر سمجھ
نہیں ہیں بلکہ تمام جہان کا دست و پائی کو جب کوئی تازہ وار دینی ذات بیان کرتا ہے سامعین و سنی
زبان و بی ذات اوسکی نقل کئے چلے جاتے ہیں نہ کہ شہر خصل اپنا نسب نامہ بغل میں لیے پھرتا ہو
اور نام کے ساتھ بتلا دیا کرتا ہوتا کہ اوس ذات سے چارے والے اوسکے سبب نسب پر بھی مطلع
ہو جایا کریں البتہ جبکہ حاجت پڑتی ہو اوسوقت نسب منگوائے جاتے ہیں اور اکثر اہل عرب
کو زبانہ اپنے نسب نامہ یاد ہوتے ہیں اوسوقت اوس نسب نامے کو کتابوں علم انساب سے
کہ کسٹوئی نسب آزمائی کی ہیں مقابل کیا جاتا ہے جس کا نسب صحیح و صواب ہو تاہم مطابق اہل النحل
مطابق پڑتا ہو اور جس شخص نے کہ اپنے بزرگوں کے نام کو بزرگستی کسی شخص علی مقام مشہور
انام سے ملا دیا ہو اوس نام کا سرغ اوس عالی مقام کی اولاد یا اولاد الاولاد میں نہیں لکھتا ہوا یہ
شخص اگر خدا ترس ہو تو نام ہو کر داخل النسب نے سے کہ بڑا سمجھ گناہ ہو تو بکر تاہی اور اگر
طمع دنیا یا ضد اوسکے دل پر چھائی ہو تو محمد و یوں کی طرح اپنی آخرت سے خوف نہ کرے ضد و اصرار کرے
جہان پر کیے نہیں تاہی کہ مرغ ایک ٹانگ کا ہوا و سبیل دراکر یہ کتاب میں علم انساب کی نہوتین

تو آج جس کا دل چاہتا ہے تمہارے والدین غفران خان قلیچ خان امام ابو حنیفہ و امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے عقیدے
 جیلانی کے نسب میں کھس جاتا اور سب کتابین علم نسب کی دیکھنا ضرور نہیں ہر اس واسطے کہ بہت
 دوسرے آدمی کے متعدد نہیں ہوں اس سبب ان کتابوں میں اختلاف بہت کم ہوتا ہے اگرچہ جو
 بات ایک کتاب میں نکلتی ہے وہی سب میں نکلتی ہے اگرچہ کچھ شبہ ہے اس نسخہ کا امتحان کرنا بھی کہ انشاء اللہ
 اگر تمام کتابین علم نسب کی دیکھو گے میان نعمت اللہ کے نام کا خاندان موسوی میں پتا
 بناؤ گے ابھی ایک کتاب بھی آپ نے اس فن کی نہیں دیکھی اتنا غوغا بفاہ کیا ضرور ہے
 اور کشف الظنون والے نے یہ دعویٰ نہیں کیا ہے کہ جہاں کی معتبر کتابوں کا شمار کرلوں گا تم خود
 لکھتے ہو کہ علم نسب میں صد ہا کتابیں ہیں اور کشف الظنون میں فقط چھ بیس کا شمار کیا ہے
 اس واسطے کہ اس کے مصنف کو اوس قدر نظر ٹپن اور بند ہے کہ عمدۃ المطالب فی نسب
 آل ابي طالب اور لطائف اشرفی سے احوال نسب کا لکھا ہے یہ کتابیں تمہارے ہمدی کی پیش
 سے بہت پہلے تصنیف ہوئی ہیں اور نہایت معتبر ہیں اور نہایت حیرت یہ ہے کہ آپ لکھتے ہیں
 کہ کتاب اول میں موسیٰ کاظم کے ۴۴ فرزند اور دوم میں ۶۰ فرزند مکتوب میں نہایت غنیمت کا
 بات ہے کہ آپ جب ہر ہمدیہ کی عبارت نہ سمجھتے تو کیا کیا جاوے اوس میں یوں لکھا گیا ہے
 کہ عمدۃ المطالب میں لکھا ہے کہ موسیٰ کاظم کی اولاد چھ بیس ساٹھ عدد ہیں ۳ بیٹیاں اور ۳ بیٹے
 اور لطائف اشرفی میں لکھا ہے کہ ساٹھ فرزند ہیں سینتیس لڑکیاں اور تین بیس لڑکے انتہی اب
 ملاحظہ کیجیے کہ کیسی صاف عبارت ہے اور آپ نہ سمجھتے شاید کہ لفظ فرزند سے آپ کو دھوکا
 ہوا اور یہ نہ سمجھتے کہ لفظ فرزند فارسی میں عام ہے نہ کہ مکتوب کو حالانکہ سچے اور سلی تفصیل موجود
 تھی اور اگلے علماء اہل سنت نے تمہارے ہمدیکار کرنے وقت جو تلاش اس کے نسب کی
 نکی سبب اوس کا یہ تھا کہ سیادت دنیا میں کم یا نہیں ہے کسی کے دل میں بھی یہ خطو نہ گذرتا
 تھا کہ لاکھوں آدمی دنیا میں سید صحیح النسب موجود ہوں اور ان بزرگ کی سیادت قبول
 نکلے اور اول بندے کو بھی یہی دھوکا تھا یہ سب عالم میان کی عنایت کا سبب ہے کہ اپنا نسب
 لاکر دکھلایا اور اس نعمت غیر متوقعہ کو ہاتھ لگایا اور جب بعد تعالیٰ اپنی محبت کامل فرمایا
 چاہتا ہے ایسی سبب قائم کرے تاہی عہد و شو و سبب خیر خدا خواہد اب وقت خوف

توبہ کا ہر شے شور و غوغا و اللہ پہلے ہی من تشاء الی صراط مستقیم قولہ اور پھر اس سلسلہ
نسب میں امام موسیٰ کاظم تک فقط ایک نام الی و اعتقاد واقع ہوئے اس بات کا کیا جواب ہے
جواب نسبت ہر حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کتابوں عالم نسب میں ذیل
اعقاب نام حسن مجتبیٰ علیہ السلام میں مسلسل متصل مسطور ہوا و شبہہ شیعہ کا محض اوسم و نعل و میل
کہ قابلیت التفات و سماعت کے نہیں کھتا ہی بھی مذکور ہے اور نسبت نان کا حضرت شمس علیہ السلام
تک بھی بلا انفصال و انفصال روایات متعدد و متنوعہ مسطور ہیں لیکن اختلاف روایات سے کہ
کذب بعض رواد و طرق کا لازم آتا ہو اسکی تفتیش کر دی گئی ہے ہر چند کہ راقم کے اس وقت
وہ سب پیش نظر ہیں لیکن نقل کرنا اوں سب جوابات طویلانی کا عبث سمجھتا ہوں اس واسطے کہ
ہمارے ہمتی تصحیحی بحث کو اوس بحث سے ہرگز مناسبت نہیں ہے کیا تم کو اتنا بھی معلوم نہیں ہے کہ
ولایت اور پیغمبری کسی ذات و نسب پر موقوف نہیں ہے ولایت کسب تعلق رکھتی ہے کسی ذات
و خاندان سے اس کو مخصوصیت نہیں ہے ہرگز تمہیں نہ اندر سکد بنا مش خواندہ حسن بصرہ بلال
از حبش صہیب از روم ہذا خاک مکہ ابو جہل ابن چہ لو اچھی نہت ہا اور نبوت محض واقع ہے کسی
قوم و خاندان کا اوس میں اجارہ نہیں ہے اللہ اعلم بحیث یجعل رسالت لیکن جب پیغمبر سے
مخبرات و اخلاق مطابقت و مسلمہ ایمان و یسے ثابت ہے جیسے قرآن و پیغمبر جو خبر دے بالمشاہدہ
سننے والوں کو طاقاً قطعی ہوتی ہے اور دور والوں کو اوس میں سے جو تواتر پہنچتی وہ قطعی ہوتی ہے
و گرنہ ظنی ہوتی ہے پس جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد نبوت رسالت کے خبر دی کہ میں اولاد
اس جیل و ابراہیم سے ہوں بالمشاہدہ سننے والوں کو بالقطع معلوم ہو گیا اور ہمارے حق میں چونکہ
بطریق خارج احادیث کو نہ سچا ظنی ہوا اور نسبت امر عدنان کا بھی کہ ظنی ہے وہ ظنی اس ظنی کے مطابق
ہوتا ہے اور اگر نہ بھی ہوتا تو چند ان ضرورت نہ تھی کہ بعد قطعی الثبوت ہو جائے پیغمبری کے کہ
کوئی نسب و سکا موقوف علیہ نہیں ہوتا ہے قول پیغمبر کا ایسے ابواب میں کفایت کرتا ہے خلاف تہود
کے کہ قول پیغمبر کا ہم تک متواتر نہ تھا کہ ہمدی موعود سید فاطمی ہو گا پس ہمدویت سیادت پر
موقوف ہوئی جب تک سیادت خارج سے ثابت نہ ہو جائے ہمدویت نے اصل محض ہوا ہمدی
ہمدویت کا کوئی قول واجب التسلیم نہیں ہوا اگر انھیں کے قول سے آپ کی سیادت تسلیم کی جاوے

دو بحال لازم آوے کہ سیادت و مہدویت پر موقوف اور مہدویت سیادت پر موقوف ہوئی کہ کوئی عاقل
 نہ مانے گا اور خارج سے ثابت ہونیکا حال تو اوپر یہ معلوم ہو چکا کہ افواہ عام بھی میان نعمت اندنک
 تمام ہر لوگ کے زبانیاب کا نام ہونہ اور یکا نشان اور یہ جو منہ استعجاب کیا کہ پیغمبر سے علم الاولین و آخرین کا
 رکھنے ہو کے مافوق عدنان اسما کو ثابت کیا اور سکا جواب ہدیہ مہدویہ کے باب اول عقیدہ
 ہمدیہ میں مذکور ہے ہمارے اعتقاد میں پیغمبر کو تمام موجودات اولین و آخرین کا علم نہیں ہوتا ہے
 اور قرآن سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے البتہ تمھارے مہدیکو دعوی تھا کہ بندیکو حالات جلیہ وجود
 اور تمام مہدین اور مہدوں کے مانند دانہ والی کے ہاتھ میں رکھے ہیں لیکن باوجود اس عمو
 غیب دانی کے نسب خاندانی بھی برابر بتلا سکے قولہ اور پھر باوجود اس سیادت پر اس قدر ترجیح
 ہوتے ہوئے اس لفظ سے اعراض کر کے جو آپ جا بجا شیخ لکھتے ہیں یہ شیخی کس
 دلیل سے ثابت کی ہو الایہ ترجیح بلامرجح لازم آئے گی فقط جواب گفتہ گفتہ من شدم
 بسیار گوہ از شما یک تن نشدہ اور جو آپ بہت تکلیف دیتے ہیں کہیں عبارت منقولہ میں
 تحریر کرتے ہیں جیسا کہ تحفہ کی عبارت کا حال کیا اور کہیں عبارت منقولہ کہ سمجھتے نہیں جیسا
 کہ ہدیہ مہدویہ میں ساٹھ کو نہیں سمجھتے اور کہیں لفظ فارسی کو نہیں سمجھتے ہیں جیسا ہدیہ مہدویہ میں
 لفظ فرزند کو نہیں سمجھتے اور کہیں لفظ عربی کا محاورہ نہیں پہچانتے ہیں چنانچہ لفظ شیخ کو پہچانا
 کہ بعضی پیروان شاد کے مستعمل ہوتا ہے جیسا کہ سب جانتے ہیں کہ شیخ عبد القادر جیلانی کو شیخین
 بمعنی امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور شیخ حسن افغان کہ ولی کامل ہیں اور شیخ عبد الحق دہلوی ترک
 بہمدین معنی مستعمل مقتدا اول ہیں اور چونکہ تمھارے مہدی جو نبوری تمام فرقہ مہدویہ کے
 پیروستاد ہیں اس ارادے سے اونکو جا بجا شیخ جو نبور اور شیخ مہدی مان لکھا گیا اور نہ کو
 جب اولی سیادت متحقق نہ ہوئی دوسری ذات و یا ت کہمان سے ثابت ہوئی ہو لکھا گیا معلوم
 کہ وہ ذات میں شیخ تھے یا ٹیچان منغل تھے یا ترکمان تھو مناسب ہر قسم کوئی معارف و استاد
 نوکر رکھ کر اس سے اول معنی عبارت و الفاظ کے سمجھ لیا کہ وہ کسی سے مقابل کیا کہ وہ نہ
 ختم کو کیا غرض ہر کمال آپ کی عبارت منقولہ کے فقرات بھی کامل کر لیا پھر اسکا مطلب بھی
 سمجھا گئے گا پھر الفاظ عربی و فارسی کا محاورہ اور معنی بھی بتلاویگا تب سوالات کا جواب

دیو کا کہ لا دے دیو لے دیا کہنے والا ساتھ دیو دوسرے یہ کہ جس قدر آپ ہم سے مباحث
 اور تفریر و تحریر پڑھاتے ہو آپ کے مذہب کے پیشواؤں اور مفت داؤن کی
 بدنامیاں بڑھتی جاتی ہیں اور ان کی کتابوں کی غلطیاں اور تحریروں کی خطائیں
 سب مرض ظہور میں آتی ہیں اور سیکڑوں برس کی باتیں چھپائی ہوئی
 بزرگوں کی بر ملا پشت از بام ہو جا کر اہل زمانہ کا مشغلہ دل لگی ہو جاتی ہیں
 اور چونکہ بعد سرزد ہونے سوال کے بغیر لکھے اوں مقدمات کے
 نہیں بنتا ہوتا گزیر لکھنا پڑتا ہے لیکن خلاف وضع ہونے سے
 نویسنده شرمناک ہو کر افسوس کہ آپ کو کچھ بھی خیال
 و پاس اپنے بزرگوں کا نہیں آتا ہی منصف دانشمند
 اور دانائے حق پسند کو ایک کتاب ہدیہ ہو یہ
 واسطہ راہ راست پر آنے اور ہدایت پائے
 کے بس ہو اور ضرورت و تعصب کی صورت
 میں کتاب آسمانی بھی عبث ہو
 مرد باید کہ گیراندہ رگوش گزشت
 پسند بردیوار + اللهم
 اهد قومی فانهم
 لا یعلمون
 واجعلهم
 امثال یهود
 بالحق
 وبہ بعد لون
 محمد

حال شہادت مصنف کتب جناب مولانا محمد زماں خان تھمداد مدظلہ العالی

تقریر جناب صدق تھمداد و تحریر اخبارات و نامہ نگاران حیدرآباد سے یہ معلوم ہوا کہ ایک جماعت مشہور بفرقہ محمد ویرساکنان حیدرآباد کا یہ مذہب و اعتقاد ہے کہ حضرت امام محمدی آخر الزماں حج بنو مین پیدا ہو کر غائب ہو گئے اور یہ لوگ سید محمد جو نبوی اپنے مجتہد کو ایسا مانتے ہیں کہ تمام انبیاء و اولیاء سے افضل جانتے ہیں پچاسویں گز کے کہ یہ قوم منکر کعبہ نریزی اہل اسلام ہو کر چند مسلمانوں کو شہید کر کے نہریاب ہو چکی ہے چنانچہ اب بھی ان کے مجتہد نے ایک کتاب بتائید مذہب خود و مدت اہل سنت و اہل تشیع تصنیف کر کے جواب لکھنے کا اشتہار جاری کیا تھا مگر علماء اہل اسلام نے اس جواب جاہلانہ باشد خوشی پر عمل کیا مہمل محکمہ جواب ایسا بل فریق محمدوی براہ نقلیہ زبان پر لائے کہ اہل اسلام ہماری کتاب کے جواب میں عاجز گئے اور سوقت جناب مولانا محمد زماں صاحب شہید مرحوم اوستاد حضور پر نور تاجدار دکن نے بحیثیت اسلام واسطے غور و شکری فرمائے کہ ان کے کتاب ہدیہ محمدویہ حاوی جملہ لامل و سیکے جواب میں تصنیف فرما کر انھیں اقوال مسلمہ سے انکے دعوی باطل کر لیا اور فرمایا کہ ان کے مجتہد و نیکو کچھ جواب بن نہ آیا اور جناب مولانا صاحب مرحوم اس کتاب کے حلقہ میں خلافت شہادت قبول فرمایا اور محبت اللہ عات نے دعا مولانا قبول فرمائی اور سید محمد مذکور نے تشیہ خون ہو کر اپنے معتقدین سے کہا کہ جو کوئی مولوی صاحب شہید کرے گا ہم اس کو دسکود و مکان مرادید اور چار دخت خرمابہشت میں بنیے اس بلہ فقیہی پر ایک جوان عمر بانیس سالہ بیڑا اٹھا کر منتظر موقع رہتا تھا اس عرصے میں حضور نواب مختار الملک بہادر ترقیہ بلایا شہادہ پانچویں آت و بیلہ صاحب بہادر شریف فرماے کلکتہ ہو اوس نے منظرے حکم بیدار منظرے شہر خالی دیکھا موقع پانچویں شام شنبہ چھٹی بجے ملا جویری کو جناب شہید مرحوم معمول مع و خدمت نگاروں کے مسجد میں تشریف لائے اور بعد نماز مغرب دو زانو بیٹھ کر صرف تلاوت کلام مجید ہوئے اور ایک خدمت نگار واسطے رفع حاجت کے باہر گیا تب ہٹے رحم مسجد میں آیا اور جناب محمد و کو سلام کر کے سنتوں کی آڑ میں جا کر پھر بیٹھ شہید مرحوم کے ایسا کٹار لایا کہ سینے کے پار ہو گیا پھر ایک کٹار سر پر اور دوشہر کے پر مائے مولانا محمد و ح نے کلام امدید پڑھ کر شہادت شہادت نوش فرمایا خون شہید مرحوم آئینہ نظر کیف کان عاتبہ المفسدین

گرا اور ایک اخبار میں لکھا کہ خون آبیہ کل نفس ذالک الموت پر گرا سبحان اللہ مولوی صاحب نے
 عین تلاوت کلام مجید میں مسجد کے اندر خلعت شہادت سے سرفراز ہو کر درجہ شہادت میں پایا
 ورنہ حضرت خٹین ہاتھ آیا یعنی تلاوت قرآن نشان شہادت حضرت عثمان غنی النورینؓ کی یاد تکر
 اور مسجد میں شہید ہوئے شہادت حضرت تلعفی علی کرم اللہ وجہہ کی گواہی اہل اسلام اس حال سے
 سے آگاہ ہو کر لاش مبارک مکان پر لائے اور قاتل بھی گرفتار ہوا جب لاش مرحوم واسطے نماز جنازہ
 مکہ مسجد میں آئی مبین زاریاں ہونکا جو ہم ہوا پس بھی نہ اروں کو نماز غلی تبتا دفن چو گاہ جامعین ناکزی
 ہو کر اپنے دے کے صحن میں دفن ہوئے حضور یونور زبان فرمائے کہ کن کو اس حادثہ جاگرا سے نہت
 صدر ہوا تمام اہل اسلام نے فرقہ مذکورہ کا قلع و قمع کرنا چاہا چونکہ قوم شہر کے باہر تھی تو حکام
 فرنگ دروائے شہر کے بند کر کے مانع خونریزی ہوئے پھر تمام اہل اسلام جناب مولوی مسیح الرحمن
 صاحب اور شہید مرحوم کے پاس گئے اور کہا ہم انتقام خون شہید کے واسطے دست بغضہ میں
 مولوی صاحب مدوح نے براہ دانائی و صبر و بشکیلیا فی انتقام سکارے حاکم پر جو اگر کیا فساد نہ ہو تو
 اوپر بھی چند مسلمانوں غریبے قصد انتقام کا کیا اور سپاہیان پولیس اور فکونروک سکے نظم
 کو توالی نے دروائے شہر کے بند کر لیے لیکن ایک سگھٹے بانشارہ ایک دفعہ فرقہ ہمدیکے دو دیناروں
 نے افرار شہید کیا اور جناب محتار الملک بہادر نے شہیدین اگر کو گلو گلو آدھا خونریزی پا کر سبکی
 دلا رہی کی اور فرقہ مذکور کے پیر زادہ اور انیس شرکا کو گرفتار کر کے انسداد خونریزی کا بندوبست
 فرمایا جناب مولانا صاحب شہید مرحوم کی والدہ ماجدہ فرماتی ہیں کہ مولوی صاحب تین مرتبہ خواب میں
 بشارت شہادت کی پائی یعنی اول شب عید الفطر کو عالم خواب میں ایک مکان عالیشان کے در پر
 آپ پوچھے اور معلوم ہوا کہ یہ مکان اہل بیت رضی اللہ عنہم کا ہو اور اہل بیت رضی اللہ عنہم پر چارچو لمبوس
 کی تکلیف ہو مولوی صاحب نے فوراً بازار جا کر دس وپیہ کا پارچہ لاکر مکان کے اندر روانہ کیا پارچہ مذکور
 پس جناب اہل بیت رضی اللہ عنہم مولوی صاحب کو خیال ہوا کہ شاید اگر نیری کی طرح ہونے کی وجہ سے
 ناپسند ہوا ہجرا اسکے ایک پارچہ سرخ رنگ جناب اہل بیت سے مولوی صاحب کو عطا ہوا مولوی
 صاحب نے جو چشم بوسیدہ دیکر سر پر رکھ لیا اور یہاں ہوئے اور اس وقت سے آپ نے خواب کو حکم کر کے تنہائی
 اختیار کی اکثر اشخاص سے فرمایا کہ جسے کہ یہ امر موجب شہادت ہو نہیں معلوم کون مجھ کو

شہید کر گیا پھر بعد چند روز کے دوسرے خواب دیکھا کہ جناب شہید کر بلا حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے مولوی صاحب کو یاد فرمایا مولوی صاحب نے جو چشمہ در لہر پر حاضر ہوئے در بانوں نے اندر جانے سے منع کیا کہ یہ جائے شہدائی ہو اندر سے صدا آئی کہ آنے دو یہ بھی شہید ہو آپ نے اندر جا کر دیکھا کہ جناب شہید کر ملا کے دست مبارک میں قدس شریعت پر فرماتے ہیں کہ یہ شریعت کسکو دوں پھر مولوی صاحب کو بلا دیا اور مولوی صاحب بیدار ہو گئے بعد اسکے تیرا خواب یہ نظر آیا کہ مجلس انور جناب ختم المرسلین شفیع المذنبین رحمۃ اللہ علیہ میں آپ حاضر ہوئے ارشاد ہوا کہ سب لوگ کناٹے ہو جاؤ محمد زمان آتا ہے لوگ سب کناٹے ہوئے جب مولوی صاحب رو بہ روان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم کے بیٹھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک سبتہ پارچہ کا کھوکھو رنگین کپڑے پر قسم کے جدا کیا اور ایک پارچہ سرخ رنگ سے مولوی صاحب کو سرفراز فرمایا آپ نے بعد تعظیم و تکریم کو مسکولہ کیرتیا م جسم پر ملا اور سر پر بھی رکھ لیا کہ بیدار ہو گئے یہ تینوں خواب مولوی صاحب معذور نے اپنی والدہ اور جمیع طلباء سے دستہ بیان فرمائے اور طلباء نے واسطے حفاظت و نگہداشت مولوی صاحب کے تاکید کی مگر اوسنہانے سے مولوی صاحب اپنی سوار کی کے ساتھ لوگوں کو رکھتے تھے مولوی صاحب شہید نے اپنی والدہ صاحبہ کی خدمت حبسی کی اور حبسی تعظیم و تکریم بجالائے ایسا کشتی شخص نے کیا باون برس کی عمر علم اور خدمت والدہ اور بزرگین مرف ہوئی مولوی صاحب کو کشتی شخص نے گرم سہو اور غصہ کرتے ہوئے نہیں دیکھا بس وہاں صاف و اسکا نام ہے کہ جناب مولوی صاحب نے سلسلہ خدمات اہل بیت رسالت و شہید کر بلا اور باریاب بارگاہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہو کر ہر جگہ خلعت شہادت پایا اور یہ بھی شہید مہوم کی کرامت کا ملحق کہ اس عاجز محمد عبد الرحمن فنکار کی نیلی پر یہ فقرہ تاریخ شہادت بمیاضہ آیا (شہادت کامل یافت)

ایضا قطعہ تاریخ شہادت کرشنا کر

خوش شہید ہدایت و کرامت	پابند رسالت	خوش خلق محمد زمان خان
تھے دل سے وہ تالیق شریعت	استاد تھے والی دکن کے	مقبول خدا فرشتہ سیرت
تھانور خدا سے دل منور	لاریب تھے صاحب طریقت	جز ذکر خدا نہ تھا کوئی کام
کرتے تھے وہ ان من عباد	تعلیم حدیث و فقہ و تفسیر	یہ شغل تھا اور یہی ریاضت

تھے عابد و متقی و زاهد قرآن حدیث سے تھی الفت مسجد میں شب کو نسل عثمان ازراہ بغاوت و عدالت خون سے ہوا تر کلام باری پر خون تھا کلام رب غرت کیا مرتبہ جلیل پایا تھا خون شہید غسلت چوہ تھیں جماعتیں دفعت اعد نے بخشا باغ جنت ہو کر کے و ہر خر و خدا سے رضوان و ملک نے کی زیارت فرماتے لگے خدا ہوشا ہ	ہر ایک کو کرتے تھے ہر انت عاشق تھے خدا و مصطفیٰ کے عثمان و علی سے تھی محبت ایک شمع بنیں بدگس نے سنا گردن میں طوق لعنت خانہ کعبہ سے مفسدین تک حاصل ہوئی او کو یہ سعادت کافور بہشت لایا رضوان تھی میں ہزار کی جماعت کی جان شمار راہ حق میں نازل تھی خدا کی اونپہ رحمت قرآن جو خون سے تھا افشا جبریل میں بال حلت قرآن سے عیاں ہوئے شہادت	ہر وقت تھا فیصل عام جاری باری طریقت و حقیقت بوکر و عمر شیکھے وہ پرو قرآن کی کرتے تھے تلاوت ختم سے شہید کر کے او کو عثمان غنی کی پائی دولت مسجد میں علی کی طرح شہد امد نے اونپہ کی عنایت بہ کلام نماز بر سر نعش امد ری نمازیوں کی کثرت درمے بہشت تھے کشاؤ جنت میں گئے نشان کشت دیکھا جو کلام پاک پر خون
	ایضا از شا کر	
ز طبع رسا سال تاریخ شا کر	ز حق یافتہ از شہادت سعادت	بحکم قضا چون محمد زمان خان
	بوچون علی شہد مسیحی شہادت	
	ایضا	
ہمیں مصرع سال شا کر نوشت	ہر شہادت چو شہد اشنا	محمد زمان خان ز حکم قضا
	عباس شہادت ز حق شہد عطا	
ایضا از حافظ محمد نوسعد خان خلیف محمد عبدالرحمن صاحب		
کشت محمد زمان خان چو شہد شہادت	ہر شہادت گو ادا کشت کلام خدا	کشت محمد زمان خان چو شہد شہادت
سال شہادت مسیحی دین ہجری	گفت جیم و موکر شہادت عطا	
	۱۲۹۱ھ	

ایضا

خان نیشانی بس ویکج	جان فدا گردید که مسعود	بهر تاریخ شهادت ضلوع
	یافت انگلی شهادت نمود	
	ایضا آمار از دکن	
مولوی زمان حامی دین	عالم عصر و صاحب توحید	ممدن جود و مخزن اخلاق
فیض علیش جلالت برسد	هدیه ممد ویک کرد و قسم	ره طلب نمود راه مسدید
برروانش ببار رحمت حق	زاکم راه حق بجان کوشید	لیک مردی از قوم ممد ویک
حیث صد حیف قاتلش گردید	روز شنبه ماه دی حجب	یستم چون غروب شد شنبه
پاس قس آن نکرد و نه مسجد	در تلاوت بر نیت خون شهید	خون مصحف چو دید بافت
	شاه قتل شد کلام مجید	

ایضا از منشی عنایت حسین صاحب

محمد زمان خان مرید	بود رحمت حق بر پیش مزید	به شنبه یازدهم ششم
همی خواند قرآن رب وحید	که ناکه شکار بدر و زکار	پس قتل چون ابن بحر سپید
پس لپشت زده خنجر آبدار	وگر خنجر کین شهر گل کشید	سر پاک از خنجر آن لعین
چو فرق علی خورد زخم شدید	بسجده درآمد سر بانیز	ز خون لاله کون شد کلام مجید
بقران چو عثمان جنت مکان	ز لخت جگر قطره خون چکید	کلام خدا مسح کرد و کار
شده و شاهد آن شهید رشید	بقران شده گریه جان شمار	ازین خون بهای غ جنت خیزد
چو غسل شهادت ز خون بشیر	تن خاک در ممد خاک آرمید	ازین گلشن بر خزان انقضا
بفرودس عنقا را روشن برید	درون دل تا جبار دکن	ازین حادثه خلد حشر خلیل

عنایت حسین صاحب

برون فت از جسم جوان جان جان

ایضا

سارنج خنجر طی تمی جوت عشا تھا	فرمان زماخان تحفه قرا کلاوا	فصحت جوی التی تو کلاوا
داخل ہوا مسجد میں بعد غصہ و غلا	ماری جو کلاوا منے تو مصروف کلاوا	یا دانی سہیل حضرت عثمان شہادت

اس قلوب ہاتھ نے صدی زمرہ قرآن کی گواہی ہوئی مسجد کی شہادت		
ایضاً محمد زماں خان شہید لعل شہادت پستل		
ایضاً از قاضی محمد عثمان صاحب رسی		
ہوئے شہید محمد زماں خان	قیامت آفت و در الم کی تھی	دم تلاوت قرآن ہسانی انور
ہوئے شہید جو بیچ کی تھی	وفات حضرت عثمان کی تھی	یہ ایک حادثہ عم کی تھی تاریخ
سنا جو واقعہ جاگداز مضطرب شہید خب اہل جہاں کی تاریخ		
ایضاً		
علامہ مکیا کو تلاوت میں شہید	بیدین کیا خلق میں آتش و فتن	ہو گا نہ یہ کہ صدر عثمان غنی
پھٹا ہی جگر جاگداز اہل جان	کیا سال شہادت کچھ آتش و شہر	مضطر سیکیا کیا اہل عیان
ایضاً از مولوی محمد عبد الرحیم صاحب ضیا		
معین بن نبی فاضل گیارہ	باختم علم اذات عالیہ شجران	بہ نقین شب بیکر کرد مسجد
تلاوت نہمین پارہ کلام اللہ	یکی ز مذہب ہدیہ شفا و توفیر	بیام از عقبہ و کثارت دما گاہ
نکو رسیج بجز دور کہ قرآن	ز ہی نہات حواس و نہ ہی دلبوا	برفت سوی جنان ہمانی مان جہا
ہزار رحمت یزدان شمار شام گاہ	نوشت سال خدیا کسرت جانش	شہید گشت چہ زبان آ آگاہ
ایضاً		
جناب خان محمد زماں تہو بغیر	کسے بعلم و عمل مثل او ندید کو	اگفت ہاتھ غیبی شہادت او
امام دین شدہ در راہ حق شہید		
ایضاً از محمد عبد الکریم صاحب الا		
زمان خان باخو محمد وی زد	شدہ فندان حق بر نہا	از قمر زد کلاک الاسال طر
شہادت یافت جان پاک او		
۹۲ ایضاً الغیرہ ۱۲ھ		
ہیبت یافتہ محمد زمان فات	ایں چشم خون فشان مان محمد	خویشید خاوری تہذیب کمار
عالم چشم اہل جہاں ناپید شد	نالاقی زہد مان حین پاک حریف	ہو فرزا و پیر و شمر لید شد

زین پیشتر مغفرتش تا حتمال بود زان وزاین تعصب هر چه میشد وان لغفت تاب بفر دوس جاگزید گوئی محرمست که اقبل عیشد	ظالم کنون نخواستن ناکشید آخر شقی بخون مسلمان نشانزد نزدیکتر خالق و از با بعید مالق بصد نزارا و این ندا	هر که که قوم محدود یافت دید مستوجب عذاب الیم و وعید شد این ای تعصب شتم می حج و قیامت صدحیف به ناله و ناله کشید
---	---	---

ایضا از عبد الله حسینی صاحب قلم فتنی قمر خزانه عامه در کمالی انظار

مولوی با عمل باری راه دهر تا هر که در اندازان مرد و یان تنقید خالق پنهان شد هر که نخواست آه محمدران در دین شد شهید	خان محمد زمان جامی شمس عجبید لیک یک یکان زان کرده از بغض و یک و دو را ز هر وقت تلاوت چوید فایز بارگاه عثمان شد	تازه و کتاب هارزب نم از دود از بی خون بیکم شام مسجد افسر در دل سال شهادت نوشت شبه علما شمس اکبر شد
---	---	---

ایضا

حامی دین احمد باد روزگار عازم جویز جهان طرف انجمنان دراود در پیشمید محمد زمان شده	افسر شهادت آن مقتدرانو شهادت
---	---------------------------------

ایضا چکیده قلم بلاغت قمر جناب فتنی علی صاحب فارغ

شد سوی جنان جان زمان خان فایز بجهان شده زمان خان بر کبر	ایضا
--	------

هر بهر که درین باغ شگفت افروش خار فن باز دمسید طفل هر غنی که سر در زنهال آه تندر سو که عدم را برید نیست آن ز گیسو پادار منش نکمت برگ گل مرگ شمسید از و نور غم شخصی دانه فاضل نه بد آن سعید سعید	مهرگان پیش بهشتیش برید شاخ شعله که قدما ز افروخت خار پیر دگی در پاش خلید باغبان گل سعید کشتاب که فضل چمن خواب نمید این سخنها که برنگ عالم که در امتداد دکن بود فوید بعد معذب بر بیا ان مسجد	نونهال که گل هستی یافت ز و از لطمه صدمه شمسید در شبنم کبیره جا کرد بعد فصله سمن شیب چید ببل مست مشام هر جان از نه غم گلریز چکید عالم با عمل صاحب خلق بود مشغول بعتر آن مجید
--	--	--

از کین در گے کینہ تو زے	چون قضا بر سر وقتش برسد	دشمنه نیز چاکہ سے
بر سر و پشت درگ جانش کشید	خوردہ آب دم غوبنے الحال	مرغ جانش از نفس تن پیڑ
نذر کن جو ہر سالش فارغ	انقد جان دادہ زمان خان شہید	

ایضا از طبع فروغ دیدہ ششاسی مولوی عبدالعلی صاحب مدد

کیا شہید محمد زمان کو خچر سے	بڑا کشتی لے کتھا اونکی وہ عداوت میں
نماز پڑھکے وہ مسجد میں کھتے تھے تھوڑے	خاص دل سے تھے قرآن کی قرات میں
علی کا اور بھی عثمان کا مرتب اونکو	ملا ہی مسجد و قرآن کی شہادت میں
بسھون لکھی یہاں یحییٰ انکی تم بھی فروغ	لکھو شہید ہوئے آج وہ تلاوت میں

ایضا

بوہست محمد زمان حسان کامل	کر اہل زمان خویش بر بودہ سبق
ساریچ وفات آن علامہ دین	علامہ شدہ شہید در راہ حق

خاتمہ

ہزاران شکوہ احسان پروردگار کی باریہ کتاب مستطاب ایت نصاب مجموعہ فوائد جلیہ تحفہ دلائل
 بہتہ سہی بہید یہ جہد و یہ مع از دیا و ضمیمہ حدید یہ ایمانیہ اضافہ کیفیت مصنف شہید بہتہ تمام
 راجی غفران محمد عبدالرحمن بن حاجی محمد روشن خان مغفور مطبع نظامی واقع کانپور ۱۳۹۲ھ ہجری ۱۳۹۲ھ

وجہ مہر و دستخط رجاتمہ	مجلس سندس بات گے کہیہ کتاب مطبع نظامی کی چھی
	ہندی ہی مہر و دستخط مہتمم کے آخر میں ثبت کیے گئے



مجلس سندس بات گے کہیہ کتاب مطبع نظامی کی چھی